ا في منظم المالية الم

الخرع الرابغ

سامعة ألامتنام بضائت محمد *أرزي* الكالم هلوي لمرزي الموفيات المسامة

اعتى ويَعْلَقُ عَلَيْد الأست والكرمورهي الديني الندوي

وزبرالت





## انطبعت آلاولی مُحقَّدَت تُومُندَحت تُّ ۱۲۵۱ هـ ـ ۲۰۰۳م حاثون تفنین محاوث تفسیقی

SHEIGH ABUT SASAN NA DICH CENTER Con Nessench & Islamic Studies MUMALEARINER, AMANGARIET BURNING Lethners (S2822) Turia

(604) 34635 1 (**54**7

 $a_{\rm ext} \approx 0.090, -6.2 \, \rm GeV_{\rm B} \cdot 70.05 \, M_{\rm B}$ 

مركز الشيخ أي الحسن النمري الدموت والدراسات الإسلامية مطلوعور ـ الطلم جراديون (الهند).

## ١١ ـ كتاب صلاة الخوف

## (١) باب صلاه الخوف

## (١١) مثلاة للخوف

اي ميشها وليد أن تصلاة الحوب فيفة بحيص بهاء بحلاف الصلو ت التي علم الناس معرفتها، احتاجوا إلى بياد صفتها، قال ابن العرس أأن رن الله ميحاله وإنمالي وله الحجاء فرص فراغت وسرع سوائعه ورقع الحرج عن ضاده البهاء وأدن لهم بأن بقوموا حسد الإمكاء عليها، وهي الطفها وحرباً الصلاة ثم لي أحد على تركها ولا حمل ما لا إستطاح، صلى قائماً فإن تم يستطع فاعماً المالي حالما وإن شن عليك الأرام وركعنات وإن شفاء الفيلة فالركها، أو تعلون الطهارة فأسقطها، أو الكشف المورة فأعرض عنها، أو تضرف الهيئة مع الحوف فاحتسها، النهي،

وانعا كالت لها أبحات معنانة أرده أن يعمل الكالزم عليها سهيلا للطالمين.

الأولى: في ناد شرعيتها، قال بعيس ""، المبلغوا في أي سنة بال بيان مبلاد المحرف، فقال المحييون: أن أول با مبليت في عدوة قالت الرفاع، قالم محمد بن معد وقدم، والمحتف أهل الليم في أي سنة نامت، فقل: سنة أربع، وقبل، سنة حمس، ووقبل أسته مسته وقتل المبلغ، وقال محمد بن إسحاق؛ كانت أوا، ما ضميت بن عدر الموهد، وذكر في إسحاق وابن هند أثر أد بدر الموهد، كانت في ضعيد من سنة ربع، وقاد ابن رسحاق، كانت في ضعيد أبن شرفاع في جمادي الأولى، منة أربع، وقاد ابن رسحاق، كانت دات ترفاع في جمادي الأولى، سنة أربع، وما

بظر. (م. ب. الأحوان (٣/٣) ١٤٣.

<sup>(</sup>r) - هميند (<u>۲</u>۵) ( (۴۸ (۱۹۵)).

في التوسيطاء الفتراني، ونبعه الرامعي ان ذات الرفاع أحر الفتروات ليس عباحيح، أنكر عليه اس الصلاح في اصنائل الوسيطاء وقال: ليسب أخرها ولا من أر خرما، ولا يتسع أن يقال إن المراد أصر الغزوات الذي صلى فيها صلاة الخوف، لأن صلى معه عليه الصلاة والسلام صلاة الحرف أو لكرة، وإمما برا إلى السي يُهِو في عروة الطائف، وليس لعدما إلا نبوك، ولك قال ابن حرم: إن صفة صلاة العوف في حدث من بكرة أفضل. لأنها أحر فعم يُهُو، التهي

وحكى الله حى عن ابن الساحشين، أنها نزلت بذات الرقاع، وقال النزيدعي أن روى الوافدي بسنده عن حابر بن عبد الله قال: أول ما صلى رسول الله تجيم صلاة المخرف في غزوة ذات الرفاع، ثم صلاها بعد بعدهاد بيهما أرح سين قال الوافدي، هذا غندا أنيت مي غروه النهي.

وقال ابن القيم في الهنتيا أن الطاهر أن النبي بخير أول ما حملاها المستفان الرواية أبي طائل ما حملاها المشركين يومته الحالة من الوليد تفاتوا المقد أصب منهم طفقه عرف بين الطهر والمعمود الحديث الحالة من الوليد تفاتوا المقد أصب منهم طفقه عرف بين الطهر والمعمود الحديث المرابع في المعتمود أن غارة فات الرقاع بعد الغروة بعدهان والمسائلاء على دلك، والمها الحالف وإليه مال الحافظ في المعتمود أن فال بعد سود الكلام وقد المحديثية نقيته بعدهان، فودهت بإزائه وتعرضت له، فصلى بأصحابه صلاة الحديثية نقيته بعدهان، فودهت بإزائه وتعرضت له، فصلى بأصحابه صلاة الخوف، الحديث وهر ظاهر في أن صلاة الخوف المستفان، فهرها بذات الرقاع، وأن حايراً ووي القصيل مماً. وإذا تقرر أن أول ما ممايت في مستفان. الرقاع، وأن حايراً ووي القصيل مماً. وإذا تقرر أن أول ما ممايت في مستفان.

<sup>(</sup>۱) اصليان فرايده (۱/۱۵).

 $<sup>\</sup>mathbb{P}(\mathsf{TTe}(\mathsf{T})|\Omega_{\mathsf{Coll}}, \mathcal{O}_{\mathsf{P}})$ 

 $<sup>(\</sup>Omega^{*}(K), V_{k+1}, \dots, V_{k+1}) \in \Omega^{*}(Y)$ 

لما عشقاف، فتمن في تاخر ذات الرفاع عن الحدق، أنهي،

وقال الدوير في خرج بدا وا<sup>لم ال</sup> وتبرحان صلاة الجوف في حورة فات وتجع وتيل أثم غورة من النظر بالسهي

ا قال القسطلان في السرح المجاري، أأن بريك منذ منت أكدا في فروح مشافعه الدفال الأملي في السرح مسلم أأن الديث دات الرفاع للمدر من الرفال عملهان سنة حمال دارمها فرديك عائدة الجوف، وقيل التي فارد الل المسوء علها

المثاني، في الها على دري مد سرود الخدي مو شبها؟ فقاد دريا أنه بها والمدال المورع المهافية المحلل مريان المدال الموراء المحلول المحلف ا

ا بال القوصلي في الشرح مسلمه " المديم لعصلتو من الفللاة متى له الثبيد . الهم أنه بالرا الله العلى وحقياء واحتصارا بالحنفق، ولا حجة لهم فيح الان

أفاك ومراج فلحنج فلنأت وموروع الاستفارات

<sup>(</sup>A) (7) (3) (3) (4) (4) (4)

and mount for the me

ووك أوطر المعلي الريقو أخروها

صلاة الخوف إنما شرعت بعد ذلك، ووقع في معض طرق الحديث التصويح بأن صلاة الأحواب كان قبل نزول صلاة الخوف، وواء النساني، ورواء بن أمي تسة وعبد الرزاق والدارمي والشافعي وأبو بعلى الموصلي عن ابن أمي ذلك عن صعيد المفسوي عن عبد الرحمن من أمي سعيد الحدري عن أميد، قال: حبسنا يوم المحتدق، فذكره إلى أن قال: ذلك قبل أن ينزل ﴿إِيَّالًا أَوْ رُكِّالًا﴾.

قال القاضي هياش في «الشفاء»: والصحيح أن حديث الخندق كان قال نزول الآية، فهي ناسخة، انتهى، وكذ قال ابن رشد: إن الجمهور على أن ذلك النعل يوم الخندق كان قبل نزول صلاة الخوف، وأنه مسوخ بها، المهى، وسبأني في آخر المقول الثاني قول ابن القصار، إنها نزلت بعد الحدق، والى الكني مال أحرون، قال القاضي عياض، وبه احتج من فهب إلى جوار تأخير المسلاة في الخوف، إذا لم يتمكن من أدانها إلى وقت الأمن، وهو مدهب الشميو، انتهى.

واليه يظهر مين صاحب «انهداية» (د قال: ولا يقاتلون في حال الصلاه، فإن فعلوا بطلت صلاتهم، لأمه ﷺ شغل على أربع صلوات يوم الحندق، ولو جاز الأداء مع القتال لما تركها، النهى.

قال النز القيم''' حالتياً عن جماعة: ولهم أن يجيبو عن هذا مأن تأخير يوم الخندي سائز عير منسوخ، وأن عي حال المسابقة يجور تأخير الصلاة إلى أن يتمكن من فعلها، وهذا أحد القولين في مذهب أحمد وعبره، انتهى.

قال ابن رشد<sup>77</sup> دميت طائفة من فقهاء الشام إلى أن صلاة الخرف

<sup>.(</sup>ITT/Y) (1)

<sup>(</sup>۱۱) - زار المعادة (۱۲۲۹).

<sup>(</sup>١٣) - البناية الربحتهذا: (١/ ١٧٥).

نُؤخَر عن وقت الخوف إلى وقت الأمن، كما يعل رسول الله ﷺ وم الحندق، والجمهور على أن ذلك الفعل موم الحندق، والجمهور على أن ذلك الفعل موم الحداق كان قبل لزول صلاء المخوف، النهى وإليه تطهر ميل ابن العربي عن الفارصة أن أن قال. وإن نعب عن أن يؤديه مغرداً، أو في جماعة فليركها ولو حرج الوقت، كما يعلم اللبي ﷺ يوم الخدق، وحكى الحافظ في الفتح عن بعضهم أن تأخره يعكم بوم الحدق دائ على شخ بملاة الحوف، وقال: قال ابن الفصار: هذا قول من لا معرف الدين، لان صلاة الحوف زيت بعد الحدود، وتنهي

فلت: وهو المزني إذ قال: لم يُشرع صلاة التغوف بعده يُكِّة النسلخ في رمانه، حيث أحرما يوم الحيدق، كما حكاه العيني، وحكى القاري عن ابن الهمام: إنما شرعت صلاة الخوف بعد الخدق في الصحيح، النهي،

الثانث: في مقاه شرعينها بعد انتبي كراني فقال أبو موسف في إحدى الروايتين عنه وصاحه المحين بن رياد الغلولوي وزير هيد بن تحليم وأبو يوسف السافعية الا تُعلى بعده كراني على السافعية الا تُعلى بعده كراني على السافعية الا تعلى المورد بالسنخ كده نقام، وأبو يوسف بقوله تعالى. ﴿وَوَيّا كُنّ بِهِمْ فَأَفَلَتُ فَهُمُ الْعَنْكُوْقُهُ (\*\* الأَيّة، جوزت مشرط ما بدي العلى الله فيها من كثرة ما بدي الصلاه كالمدهر، والسعي، والاعمال الكثيرة شرعت لرعله المالي إلى المسلاء خلفه كراني وميل كل أحد بركة الاقتداء به والاعتراك في العبادة معه، وأما بعده كراني فيهم برغب، والمحمور على حوارها، أن الصحابة ورسي الله عملي علي. أنه مملي علي، أنه مملي صلحة الخوف، ورزي عن أبي موسى الاشعري: أنه مملاها بأسبهان، وسعيد بن العاص كان بحارب المجوس بطيرستان ومعه جماعة من الصحابة، وسعيد بن العاص كان بحارب المجوس بطيرستان ومعه جماعة من الصحابة،

 <sup>(1)</sup> اعظر صف الأحودي ( (1/3))

<sup>(</sup>٢) موم لندين الأنة ١٠٠٠.

منهم: الحسل والحسين وحذيفة وعبد الله بن عسرو بن العاص وعبد الله بن عساس وعبد الله بن عساس وعبد الله بن عساس وعبد الله بن الربيع، فقال: أيكم شهد صلاة وسول الله يجج؟ فقال حذيفة: أنه فقام وصلى بهم صلاة الخوف فانعقد إجماع الصحابة على جو زماء كنا في اللهنائع<sup>111</sup> وغيره.

قال ابن العربي<sup>(17)</sup>: شرط كوته فيهم إنما ورد لبيان الحكم لا لوجوده، أي بين لهم بفعلت، لأنه أوضح من الفول، انتهى.

وقال ابن رشد<sup>(۳)</sup>: والسبب في اختلافهم، هل سلاة النهي ﷺ بأصحاله صلاة الخوف هي عبادة أو لمكان فضله ﷺ، لعن رأى أنها عبادة لم برها خاصة بالنبي ﷺ، ومن رأها لمكان فضله ﷺ راها خاصة به، وإلا فقد كان ممكناً أن ينقسم الناس على إمامي، النهى.

وقال الزيامي: ودليل الجمهور وجوب الانباع والناسي بالنبي يهج، والأفعال المنافية لأجل الضرورة، وهي موجودة بعده علج، وقد وردت صلاة المخوف من قوله فخير لا من فعله، كما رواه البحاري في النفسير من عملاجيحة بسنته،: «إنَّ عبد الله بن عبير مرصي الله عنهما لا كال إذا مبتل عن صلاة الكوف قال: يتقدم الإمام وطائعة، الحديث، وفي أخره: قال نافع لا أرى عبد الله بن خمر ذكر ذلك إلا عن رسول الله عليه، انتهى.

قلت: أخرجه البخاري في تفسير قوله تعالى: ﴿ فَإِنَّ خِفْتُمْ فِيهَا ۗ أَوَّ رُكَانًا ﴾ ''.

<sup>(</sup>۵) ايدانج المسانح (۱۳٫۷۱ه).

<sup>(</sup>٢) الطي المترجية الأجوذي (١٤/١٤).

 <sup>(</sup>۳) الإدارة المجتهدة (۱/ ۱۷۵)

<sup>(1) -</sup> سورة البقرة: الأية ٢٣٩.

والرابع أهل هي تشروعة في العصر أنصا أم ١٧ قال الحافظ في مالية « `` ... مناه الذي في وليعهم قال بها التنافع ، والديمهور ، إذا أعضاء التعوفياء وأمل علك تعيص بالسني أوادر الدوبانين منعها أبل الساحتيون بي المحصر العلقا معمهوم طرقا تعافل الأونها لمترافح في المؤلف لأأناء وأحمارها المباعودية البهن إذار تعليل أأأد وبدقة السابعي واحتد ومالك في ليسيس عاما وهالما الإستجوار فالمتحاف فللما الحصراء وقال الصحاء الجمؤ حلاف لأم الملحثة بما ونظ الشاوي عن مائك بعدم الجالز في الحصار على الأملاق تمد فللجلج ولأن التعليلين تمد التجوارة النهلي

فكت الطاهر اليامر موارها الأمام مائك الإنكار بالعبر معارد الأسادية براه فالهاز بالوطالف الايصل فيلاد الحرف كعش إلا براكاتها في تعرب وبالعصيف مراجو في حصراء فهذا يه ممه الكن المراه منه إيات والفعد والأربات ملافة الحوصة إدافان بعد ديده الخ الكان حراف بي حصر بينوا أربه والعاب على بيئة م التحرف. وألم يقاطروها، وقل المقوم الكليد أ<sup>فقا</sup>لهم الفسيهم فسيس الماروا الزلاء كالراحما فرس أحجاصوبي أحاله المصومي، وما فكاء من الاطاري هر المنظور محلاما فلنا على من مالك عند لا الكواد هي السلار

المخامس التي الدائجيات على يؤلوا في الفصان مدد أركعات أم لا؟ بقال بن عباس والعبس ويصري وطارس الهوا المعالم والواسبيو عوا الواعد الا الفاحد الله علي الكمال ممكنوا في الفاحدات الفعه وأجاريه الأربعة والماء وهاب عظاء ومتوني ودحاهدو والحذوايل هيره ويبادة وإسحاق والضعائف

والمناسطي المولية الكرامي والمعارطة والمعارية

Burney Dr. Berlin and Tr.

<sup>(°°) -</sup> اعتداده الكواري ( ° ) ( م (°°)

ings may be to

وقال ابن فدامة <sup>(12</sup> والذي قال منهم ركعة إنها جعلها هند شدة القدال، وروى منه عن زيد بن تابت وألى هربرد، وقال حابرة بنما القصر ركعة عند القدال، وقاف إسحال إيجرنت عن الشدة ركعة تومي، إيماء، فإن لم تغدر فعلمبيرة، وعن الضحاك: ركعة. فإن لم تقدر كبر نكبرة حيث كان وجهاك، وقال الفاضي: لا تأثير للحوف في عدد الركعات، وهذا قول أكثر أهل العلم، منهمة ابن عمر والنخعي والتوري ومالك والمنافعي وأبو حنيفة وأصحابه، وسائر أهل العلم من علماء الأمصار لا يحيرون ركعة، كذا في العيني (<sup>(2)</sup>).

قلت وذكر الحافظ في الفتحا<sup>40</sup> التوري فيمن قال: يجزي، فتكبير، وأحرج ابن أبي شيبة من ضربق مطاء عن سعيد بن جبير وأبي البختري، وأصحابهم، قالدا، إذا التقي الزحفان وضرب انتاس بعشهم عضاً وحضرت الصحان فقل. السحان الله و الحمد في ولا إله إلا الله والله أكسر، فتلك صلاتك، شم لا بعد، وحكى عنهم الحافظ فتلك صلاتهم بلا إعاده، وكذلك الحرم في أبي شية الآثار الأخر في الباب

وفي (الأنوار الساطعة من مسالك المعنابلة: لا تأثير للمعرف في نغيبر عدد وكعات الصلاة، بل يؤثر في صفتها وبعض شهوطهاء النهي.

قال في الليدانع<sup>(42)</sup>. ولا ينتقص عنده الركحات بسبب الخوف عندانا. وهو لول عامة الصحابة، وكان ابن عباس يقول: صلاة الخوف وكعا، وبا أخذ

نقر «نمنی (۱۲/۱۹/۳).

<sup>71) -</sup> مسدر القاري: 41 (41) (71

<sup>(</sup>١٣٠ فرنج (بازي) (١٤/ ١٤٣٤) رقم المعقبين (٩٤٤).

COMPLEO

الحصل العصفات والحفظ بالما ودي الدائدي الإن صفى صلاة الدخوف في تحروة عامل المرفاع لكن طاعه والحمة والمحامل له المحجادة والكنو طائف وتحدد والسائدة والكنو طائف والمحدد والسائدة والا عامل تمواما تساء والمحكمة مثل المسائدة لحدد المكان المددعة مهورة والمرافظ على تمواما تساء وليني عد منهما وطويعة أنها القعامع الاسمود النهي

عديد السعر بني هي العبد بدار أجد مرا عدى المهار هي التحصو الدح رامحه بداء وهي السنس تلطاحير والتعالى، السهي

رفاد الأبلى في اشترح مسلم أنه فالدالسجة. أعل في السفر المسأسم . رئامه والحسج سود اللي حاليل، رلاً. السفر إنه الصفافر إلى التعلق للمثلقة سفراء أنه ف را فرجة الغرف في السفر الى الحد الشقة الحود ، النهى

العمامين أحي بدي المواضع أدي حيل فيها النبي يتج فيلاه الموضور موادة الحوضور ولود ولودات الورد في القدال الأراض الموضور في القدال أن الموضور والموضور والموض

العال العللي (17 وكل أبو فادو في النسخ لصاف العرف عديد صورة

<sup>1737 7: 01</sup> 

والأفرار المراجع فياني والإواه كالان

ومحال مطارطية الأحديثي وفات هذا

<sup>(</sup>۱) العدار عا<sub>ليك</sub> (۱) العدار العالمين (۱)

ودكرها ابن حيان في اصحيحه تسعة أنواح. وذكر القاضي عباص في الإكمال؛ ملالة عنو وجهاء وذكر الثوري أنها تبلغ سنة عشر رحها، ولم بيش شتاً مر ذلك.

وقال العراقي في اشرح المرمانيان جمعت طرق الأحاديث الوارده فيها فلطف سبعة عشر وجها، وشبها، لكن بمكن التفاحل في بعضها، وحكى الن العصار الممالكي أنه يزيج صلاها عشر مرات، وقال الن العربي صلاها أربا وعشر مرات، فقال: وفي حديث ابن أن حديد وأن فريوه وجابرا أنه عسرها في يوم ذات الرفاع سنة خمس، وفي حديث أبي عياش الررقي أنه عسرها بعسفان، وبوم بني سليم، وفي حديث جابر في غراة جهينة، وفي غزاة بني محارب بدخل، وروي أنه عسلاها في غزوة تحد وغزوة غطفان

وقال الحاك في الإكليل؛ وقد تسمى غزوة دات الرقاع غزوة مجارب، ويقال: غروة حصفة، وغزوة نعلية، وغطفان، والدي صبح أنه صلى عا صلاة الخوف من العزوات: ذات الرقاع، ودو غرف وهسفان، وغروة الطائف، وليس بعد عاوة الطائف الا نموك وليس فيها لمقاه العدو، والطاهر أن غزوه نجد مرانان، والدي شهدها، أبو موسى وأبو هربرة هي غروة تحد المنائبة لصحة حييهية في شهودها، النهي،

وقال بن نقسم في الليديء أصرفها ستُ صفات، وبلّغها بعصهم كثر، وهؤلاء كلما رأوا احتلاف الرواد في قصة، جملوا ذلك وجهاً من قصه يَنْهَ، وإنها هو من اختلاف الروان، قال الحافظ<sup>اء</sup>: وهذا هو المعتمد، والله أشار العراقي بفولان سكن نداخلها، النهي،

 $<sup>(411.71) \</sup>in_{\mathcal{S}_{2}} \mathbb{Z}^{3} \hookrightarrow (13)$ 

ذكر هذه السبع.

وقال الأبني في الشرح مسدية الذكر ابن القصار أنه ﷺ مبلاها في عشرة مواصم

وقال الزيلمي "أن دكر حض الفقهاء أن النبي ينجي فسلام في مشر، حراضع، والذي استقر هند أهل النسر والمعاري أربعة مواضع: «أت الرقاع، ونص تحل، وضعان، ودر فرد، فحديث ذات الرقاع أحرجه البخاري وعير، عن سهل من آبي حتمة، وفي تغيّر للبخاري: اعشر صلى مع النبي يخير، وحديث بعن بخلة أحرجه السابي عن جابر، اكتا مع النبي ينجير سطن تخر، والعدو بينا وسي الفيلة الحديث.

وحديث عسفان أخرجه أبو داود والساني عن أبي عباض الزرقي: اكتا مع التني يطرف مسفان، وعلى المشركين حالد بن الوليدة. الحديث، و حديث ذي قود أخرجه النسائي عن ابن عباس الله فيخ صبى بدي قوده الحديث، ورزى الواقدي مسلم عن حابر الول ما صلى رسود الله يهرف بدت الوقاع، نم صلاحا بعد الصالات ويتهما أربع سنيزه فان الواقدي، وهذا أثبت عندا من حبره التهن،

وقال المحافظ في الالتنخيص <sup>(٢٦)</sup> صلاته غيمة ببطن خلاله الرهي أن بصلي هرتين كل مرة بطائفة سرواها حام وأنو بكود. لكن لبس في رواية أبي بكرة أن

<sup>(4) -</sup> فرزاية المحمودة (4/ 199).

<sup>(</sup>١) الاصلى الرئيمة (١) (٢١)

<sup>-1(</sup>Y(-27/1)-(7))

فلنك كان مطل معربه وحميت صلامه ليميني بعيمان منفى عليه من حديث سهل بن أمي حلمة، ورواء أبو هاود والنسائي والحاكم من حديث أبي عباش الررئي، وحمايت عبلاته عليه العملاة والسلام بدات الرفاع روي عبس صفّى مع السي يتيج، وعن عائلة وسهل بن أبي حثمة، وعن ابن عمر بلفظا الاغروث عمد بمين قبل نحده، الحديث،

السامع فيما يجور عبد الأثمة الأربعة من الصور الديكورة، قال تشوكاني<sup>(1)</sup>: وقد أخذ لكل توع من أنواع صدة الخوف الرارية عن الدي يُلخ شيئة من أهل العلم، وقال أحمد بن حين الا أعلم به حابثاً إلا صححاً، شيئي

وكنا في «البهلي) إذ قال: ذهب أحاداين حبّل وحماعة من أهل الحديث إلى أن كل حديث ورد في أبوات صلاة الخوف بالنسل به حائزة (الهي).

والطاهر أن الأحادث التي وردت بالصلاة براتعة واحدة فقط مستشاة من طلك، لأنه تقدم أنه لا تأثير فللخوف في نعيير الموكعات عمده أبصاً. وحكى تعافظ عن الإسام أسماء قال: ثبت في صلاة الخوف منة أحادث أو سبعة، أيها عمل المرة حاز، ومان إلى ترجيع حليت سهل بن أبي ختفة.

رضي السروض المسرح ا<sup>47</sup>: عال الأقرم: علت لابني حمد الله: مقول بالأحاديث تمها أو تخيار واحداً منها؟ أنال: أنا أقول: من دهم إليها تمها فحس، واما حديث سهل: فأحماره

وقال ابن العربي<sup>(٣)</sup>: رُويت فيها رواوات كنيرة أصحها صت خشرة رواية ا

وفا أنيخ الأرجارة (٢) (٢٤)

 $<sup>\{(</sup>Y,X),(Y')\}\cup\{Y\}$ 

<sup>(18)</sup> المطر العارضة الأسودي: (18/ 18/ 189).

هي محتفة كلهاء وأقواها ما ذكره مالك والمحاري ومسام

وأغربها ما روى مسلم "أعلى حالم أن ألبي نقع صلّى بكل طائعة بكتس، فكالت فلنس يخع أربعاً، ولهم وكعنان، وفلك لأن القصر والإسام في السعر سواء في الإعزاء، ومن أعربها ما ووى أبو داود" من حليلة أنا النبي يظع صلى بكل طائعة وكعة ولم يقصوه، وفي الصحيح" عرض اله الصلاة في الخوب وكعةً، الحديث، وقال أيضاً: على أنه يحتمل حليث جام أنا كان النبي يُخيّد في غير حكم سنر، وهم حسامرون، وقد فال علماوال: إذا المان الخوف في الحضم ومعهم مسافرون سنحسن أن يكون الإمام أيضا فقراء لئلا يتمر حكم صلائهم لأنهم يصلون وكعير، النهي،

وقال البيهغي (أل. فال السافعي: فد روي حديث لا إنبياء أن النبي ﷺ مثلي يذي يرد نظائف ركمة لم سلموا، ويظائفة ركميل ثم سلموا، واصا لركناه؟ لأل حميم الأحاديث في فيلاة الحرف مجتمعة على أن على المأمومين من عدد الصلاة ما على الامام، وكفاك أصل فرض الصلاة على تلاس وأحد، النهي،

قليب والصلاة بكل طائفة وكعلين جائزة عند الشافعي، قال المووي، أسادل به الشافعي وأصحابه على حوار صلاة الدفارض حاف المتنفق، وحكى الشيخ في السدل:<sup>191</sup> على تفرير فقيه العصر المحدث الكتاكومي بالور الله موقدهان ومما يشعى أن يعلم أن أحدا من أصحاب الكتب المتداولة بأبسينا لم

 <sup>(</sup>١١) أحرجه مسلم (٢١٣) وعلقه المخاري (١٩٢٥). وأحرجه الهميائي (٢٠٠١/٢٠١) والمفارعشي (١٠/٢)

 <sup>(3)</sup> أخرجه أبر داود (٥٣٥١)، والتسائي (١٩٧/٢)، والطحانون في الدرج معاني الأمارة (١٣٥٨).

<sup>(</sup>٣) - فانسني ولكسان (١٤ ١٤٠).

<sup>(1) -</sup>يد : المجاورة (1) (1) (1)

رامين وتأخيين صور صلاة الخوف غير أني دارد، قاله عشار في است. وحدى خبرة حيورة لحيث الطاهر، أمي سام أكثر صها ولداء لعش ثلا عثمالات في لعض الردايات، وهي كانها مشوفة عند كافة المقياء للحسب حرارها، وإلى المتابوا فيا يجدي حرارها، وإلى المتابوا بيا أو عمل أولى وأقصل إلا مدروين، أون أبا حيفة يؤولهما عن علاء أو تعمل من الحصاصها، أدى

فليد وصا اللذي فلأنها أس تدني في الدرات، وقد اللذي منا للذه أن إحدامه وبقط اللذي منا للذه أن إحدامه ومهور الدلها، على تركها، وهي القبلاء بركعة واحداء والثارة محتلم فيد ينهم كنا عرفت، لكن بالسالي في حر الدب بن كلام الحافظ بقل في مدين أن بعضهم أكروه حرام السبة فتي في مدين أن عهم أيدا، وقال المنزوي الرافعل مثل وواية إلى عمر ففي صحته فولان، والصحيح المشهور مرحة

وقال الفادري في السرح مختصر الكوخي، وأبو نصر في اشرح مختصر الفدري، الكل جائز، ويبد الخلاص في الأولى، وهذا النائم المربي، وهذا الفلامة أثر صف فيحد النها بعد أخرى، قالاولى مسوعة الاثاب المعالم بالسالح، ويوجود المعارض الذي يسم الحموم، وقالت طاعة النما عي صلاة ضرورة فقادر محال الصرورة وحداء الانكان، ولذا احتلف ففن النبي يُثَيَّد وهذا هو الذي أحتار، قاد عليه الأمر فلا يحداج عن فيقة من الصفات المدرية.

الثامل أفي مرافقها، منها أن يكون مجومها مناجا، فتو كالوا غطاة كالبدة مثلاً بالحور بهو صلاة الخوف، فتقا منا أبقى عليه الأثبة الأربعة، شنا صرح له في قراعها، وهذه يحلاف القصر في المنقود فإن السعير فيه مستندًا وهي حاصل في ليل معرد كما في القرار المحتارة (أن وغيرة)

 $<sup>\{3470,...3\}</sup>$ 

١/٥٢٦ ـ ح**لائفس** بنگبتى غن مالك، قىل بارىد لىن ئوماڭ، ئىق ئىللىم ئىن نحواپ، غائل خىلى فىغ رشول اللە يېچە . ........

ومنها: أن لا يفائل في الصلاة فإن فائل في صلاته فسدت صلاته مدناء وفيده في اللدو السخارة بالكثير لا الفقيل كُرْمَةِ سنهم، وقال مالك: لا تفسده وهو قول الشافعي في القديم، كنا في اللغائع<sup>(17)</sup> ويسط الكلام على الدلائل.

ومنها: حصور عدو هند الحنفية، بثر صلوا على ظنه بأن وأوا سوافاً غقوه صواً، فبان على خلافه أعادرا، كذا في اللتر السختارا،

وسنها: أن الصلاة بهذه الصعاب إنها تنزم عند الحنية إذا تنازع القوم في الصلاة خلف إمام واحد، وإلا فالأصل أن يصلّي بكل من الطائفتين إمام مسقل، كما يسطّ في فروههم.

1/4 (1 مالك) عن يربد) يقتح الياء في أوله المهن رومان) مضم الراء المهنمة في أوله المهن رومان) مضم الراء المهنمة في أول (عن صالح بن خوات) بقتح الحد، المعمدات الأعصاري المنابي، نعرقية، أن جبير خبيم أنجيم وفتح الموحدة، أن السمال الأعصاري المنابي، ثابت وأبوء صبحابي جلين، أرل مشاهده أحد، وقبل شهد بدراً، وصالح من رواة السنة، تقه من الوامة.

الهين صلى مع وسول الله يقري هو سهل من أبي حتمة للحديث التالي، وذات العافظ (أن الراجع أنه أبواء هوات بن جبر، قما جزم به التوري في التوليدة وقال: إنه محقق من وواية مسلم وغيره، وسبغة العزالي، لأن أب أريس رواه عن يريد شبيخ مالك، فقال، عن صالح هن أبيه أخرجه ابن مدد، ويؤيده قوله، يوم دات الرقاع، إذ ليس في رواية صالح عن سهل أنه

<sup>(</sup>١) النقر: فبدائم العندنجة (١/ ١٩٥٨ - ١٩٩٩)

<sup>(</sup>۲) فينح الناري: (۲/ ۲۲) ـ ۱۲۵).

يَوْمَ ذَاتِ الْرِقَاعِ،

صلاها مع النبي ﷺ. ويؤيد، أيضاً أن سهلاً لم يكن في سن من يخرج في تلك الخزوة لصفره، لكن لا يلزم منه أن سهلاً لا يرويها، فيحتمل أن صالحاً سمعه منهما، ووواية سهل تكون مرسل صحابي، انتهى. قلتُ: لكن إذ هو مرسل صحابي لا يصح فوله: عمن صفى مع رسول الله ﷺ إذ لم يصل سهل معه ﷺ، وكذا حكى القاري ترجيح كون النبهم أياء عن مرك.

(يوم فأت الرقاع) واختلف أهل السير في أي سنة كانت هذه الغزوة، تقيل: سنة أربع، وبه جزم ابن الجوزي في التلقيع، وقيل: سنة خمس، وقيل: سنة ست، وقيل: سنة سبع. قال ابن إسحاق! كانت في جمادي الأولى، وكذا قال ابن عبد البر: إنها في جمادي الأولى سنة أربع، قاله الغيني (12).

وقال أيضاً: والعاصل أن فزود ذات الرقاع عند ابن إسحاق كانت بعد النفير وقبل الخدلق سنة أربع، وعند ابن سعد وابن حبان كانت في المحرم سنة خمس، ومال البخاري إلى أنها بعد خبير، واستدل على ذلك بوجره، ومع ذلك ذكرها قبل خبير، والظاهر أنها عن الرواة، انهى وقال العاقظا لا أدري على نعمد ذلك تسليماً لاهل المغازي أنها كانت قبلها أو ذلك من الرواة عنه أو أشار إلى احتمال أن نكون دات الرقاع اسماً لغزوتين مختلفتين، كما أشار بليه البيهقي، على أن أصحاب الممازي مع جزمهم بأنها كانت قبل حبير مختلفون في زمانها، فعند ابن إسحاق: أنها بعد بني النفير، إلى أخر ما تقدم في كلام الميني، وادعى الدمياطي فلط البخاري، وأن حميع أهل السير على خلافه، ووجع الحائظ قول البخاري، وقال: الأولى الاعتماد على ما نبت في خلافه، ووجع الحائظ قول البخاري، وقال: الأولى الاعتماد على ما نبت في الصحيح، انتهى

<sup>(\*)</sup> الظرة احملة الغاري، (١٣١/٥).

والراغو الأرفو يهورون الطالهم اصفيت ويهرون والبسيير فكالأفأر أروا والروادوة

اللو قال بعديهرو أهل المعدرين على أناع روم دات الرقاع هي خرود ليجادبها همة عرمايدالع الدحاق، وعبد الواقدي فعة تتناباه وتاجع تعطب البعلمي في السرع السرعة النهيء

واحتلفوا أبيمنا في ممنيه للمسلمية والثلابة فقبل الما لُقُوا في أرحابهم من النفاق. وفيا الانها رفعوا فيها راء لهو، ولها البشخر فنها مثال له ادات الرؤاع فرتوا الحديهان وفسراء على الأرسل كانت دات النواك تضبع المرقارة وفبيل على حمالهم كان مها سواد وبياض، قائم النو حالمان وهورة بحيلي هناك فيه بلفو. واعل هذا مستند من حدي، وتصحف جدر الحدل، ورجع السهيلي والموي الأول، وينعشم أن يكون مسمما بالمجموع، وأله ب الداؤدي فقال الدمات لصالاة العوف فيها أما فهم من برقيع العلام، كلما في فالصح أ أ.

وفيلاة التعوف الاخلاف بيل أهار السنر والتعابث والعنه في أفه الله صلَّى سلامُ النعوف هاب الرفاع، بعد أصلف أفر أبياً عن أول ما حسب أو صالي قبلها بمعوضع أحر، كما نقاء مساوض عي معنه اأن ظاعمة؛ قال الأمي<sup>اء ا</sup> وال السافيل الإنسلمي أن تكور الصاهة اللي مع الإنام أقل من تلائما وكذلك الرباقيان المهولية فجانون أفرار المهلكواج المار حمار بالحادم والقاه فلاتما الواعدم فحديث إلى الإمام للمسر الحسل طاعتين فتساميني، وقال بعطهم أيدمي ال لكون الطائفة الأولى أنشور لأن اللغاء البيا للمبكن من الطرعية في بالعي حالية عنها ( المنت ) قال الرقام ( "") مكما في اكن البينة ، وفي بعضها مثلث، وَاللَّهُ مِنْ مُنْ أَمِنِهُ صِيحِيجِالِينَا النِّيسِ \* الْمُعَمَّا رَبُّهُ الرَّفِيسِيُّ طَلَّقُهُ اللَّهُ فَ مهميها في المرف المساحة فالمسارو السطي

<sup>(</sup>۱۱) منت بن ي (۱۷ فائه) و شرح الرائم (۱۹۰، ۱۳۰

<sup>(15) -</sup> فريدل التولي التعليم (15) (1886)

 $<sup>(\#</sup> Y \cap Y) \in \mathcal{A}(Y)$ 

قار العيلي "أن الا فرق من الأكون إحدى الطائمتين أكثر من الاغرى عدداً أو نساءى عددساء الأر العالمية لطلى على الفائيل والكثير حتى فلى النواحم، لكن قال الناجعي: أكره أن تكون كل طائف أقل من ثلائف الأله أهاد عليهم ضمير الحديم في الآية المنهى، فرجاه الكسر الوار وضمها (العدي) أي مثالهم محدوم على الظرفية، ولي رواية الجاء العاوا الناه على النوار، قائد

العسلى بالتي معه) يبيرة الركعة ثما لما قام إلى الركعة الثانية (ثبت) حال بوته القائما وأنموا) أي الدين ملكى عبد الركعة الأولى ولائتسهم) ركعة أخرى لائم العبرقوا) حد سلامهم على الفاهر، ولم أو في رواية تصريح السلام هيئا بعد، حجم صرح بالسلام جمع من الشراح، وهو الوجه، ويؤيده أنصاً تبويت أبي دارة على حابث الدين، إذ صاح بالسلام، وأيضاً الشافعية والحداية احتاره، عبد العبد من الصفائم، وصارحوا في فروعهم بالدلاء للسائمة الأولى، وأبضاً فروقهم بالدلاء للسائمة الأولى، وأبضاً فروقهم بالدلاء للسائمة الأولى، وأبضاً فروقهم بالدلاء السائمة عبد المائم، على عو متمرة أو مع الطائفة، ولم يغرفوا بعير دلك، وسيأتي النصاح بي حديث ومداين ووماذ هذا التصريح بي المدان ومواد هذا التصريح بي المدان ومواد هذا التحديد المراد بي ووماذ هذا التصريح المدان بي حديث ومدان ومواد هذا التصريح المدان المدان ومواد هذا التصريح التحديد المراد بي ومواد هذا التحديد المراد بي حديث ومواد هذا التصريح التحديد المراد بي ومواد هذا

(فصفوا وجاه العدو) أي من عير صلاف ولأجل دلك وجحت الشافعية عده الصفة أما وبها من وقوف الطائعتين أبالة العدو في غير صلاة الوجاءت الطائعة الأخرى) التي كانت في وحاه العدو (فصلي يهم الركعة التي نقيت من

<sup>41) - «</sup>ميلوداللادي» (۱۲۹ ما۲۲).

جبائها الثائدة فانباء وأنثا الاعتبيدا يواعلم بيث

أ ما بعد المحاري فين المثال كمات المحاري، 11 مات عزوة فات الرفاخ

ومبيلم في: ٦ . كتاب صلاة المستقرين، ٧٥ . بالمد صلاة الحوف، عليت

صلاته رئيج النو نبث جالسال مي الشنهات ولم يخرج من صلاته (وأنمواك أي ك الطائمة التي حامد معد الأنفسهم) الركعة الأخرى (ثم سمم) النبي إيارة الهمة أي بثلك الطائد.

العملت كزا طائمه ركمة مع الإمام وركعة لأنصيتهم وحصلت للطائد الأمرثس وَفَيْنَاهُ الإخراء مِنْهُ وَنِي وَحَصَّلْتُ لِلْطَائِمَةُ النَّابِهِ فَصَيْفُهُ السَّلَامِ مِنْهُ إِيُّهُ، وصد الكيفية إحدى الصفات النبي اختبرتها الشافعية، فإنهم فالود في فروههم. إن كان العدو في غير جهية القدمة أو أبهاء الكن هناك سائره وفي المسلمين كترة لحبث تفاوم كل دافقا ملهم العدورا فالسحيار عناهم الصلاة الني ينطن بخراء وهي الصلاة مرتسرة مع كل فالفه مرة. أن للتمالاة الذي إدات الرقاع، وهي عيدين الباب، وهي الأرثي من الأوثي، لما فيه من افخروع عن الحلاف، صرح به في الأنوار لاعمال الأمال وهامشه أو يكون العدو في الضلة ولا ساتر بيبيا وبيمهم فالمحتار صلاة عمقاله وهي الاحرام حدماه والسلام حميعاء وتعليف العربتان في السجود. فهذه تعان صنات مختاره لمساقب

وهي هذه الثلاثة أيضًا صلاة حديث الناب أولى من عيرها كما صوح به في الأداراء ودنا للطاني من فان المختار الشافعية حديث ينزيد من رومان. رِهَا: كَلْمُ إِذَا نَمُ مَسْلَمُ الْحَوْقِ. ﴿ وَأَمَّا فَيَ السَّفَةَ \* وَكِالًّا كُو لَكِنَّالًا ﴾ وهما أيضه مختار الإسام أحملت وهو المراد بما تقدم من قرله. وأحتار حديث سهل على ما فيسوه به في الألووطي المعربع<sup>(19</sup>).

<sup>(</sup>CAT (T) (A)

۲/۵۲۷ روحقشفي عن مالك، عن يخيى ينه بين سعيد، عن القابم إلى سعيد، عن القابم إلى شخليه عن حياته أن سعيد، عن حياته أن سغل إلى أنها خلية حياته أن صلاة أنهوه. أن إلهوم الإمام ومعة اللغة من أنهايه وطاعة أنواحية العلق، فتزكع الإمام وقعة، ويشخذ الليبي معد أنه للمرم. فإذا الشيزي قائمة أنت وأثموا الأنفيهية الزنجة أنبائه أنه إلى المنافية أنها المنافية المنافي

\* 1889 - (مانك عن يحيى بن سعيدة الأنصاري (عن القاسم بن محمد) من أنه يكر الصديق ، وضي ته عبد (عن صالح بن خوات) الأنصاري لمن شعيم (أن سهل بن أني خنعة) عنج الحاء المهدلة وسكون المنتخ كما هو سنتهور، وهكما في السبح «الرويات، وكنا خلط في فرحال جامع الأصول؛ وفيل الحافظ في فرنال جامع الأصول؛ وفيل الحافظ في فرنالهم عبد الله وفيل عامر، وفيل السياحي واسمه عامر بن ساعلة عامر، وفيل المدرى الحق أبية عبد الله وأبو حشمة جفه، واسمه عامر بن ساعلة الاسترى الكوف، ومناده في أهل المدينة، وبها كانت وقائه في زمن معتجب إلى فلهر، كما في درجال جامع الأصوال؛ وبياكن عي أخر الحديث، أن مهالاً لم بصال صلاة الحوف مع البي يخلا،

رسط الكلام الحافظ في الفتح على ترجعت وحص أن روايت لصلاة الحرف برسط الكلام الحافظ في الفتح على ترجعت وحص أن روايت لصلاة الحرف حرسة الحداد (أن صلاة الحوف) أي صفتها السند (أن يقوم الإعام) زاد في روايد الفظات عن يحمل من سعد الأعسا في عهدا السند السند الفقية (ومعه طافقة من أصحابه) أي إحداده معه الوطائفة) أحرى تحواجهة العدو، فتركع الإمام ركعة ويسجد بالفيل معه) ولفظ روايد الفظان. بيضاً بالدين معا ركعة (ثم يقوم) الإمام.

(فإذا استوى قائماً فبت) ساكناً أو داعياً (وأتموا الأنفسهم الركعة الناقية ثم ينسمون) بعد اداء الركعتين اوبنصرتون) من دياء المكان (والإنام فاتم) في مكانه فيتخولُونَ وْحَادَ الْعَلَوْنِ، كُمْ نَقْبَالَ الآخَرُونَ الَّذِينَ لَمْ لَصَفُوا. فَلَكَبُرُونَ وَرَاهُ الإَمَامِ، فَنَرْتَغِ بِهِمْ الرُّئِعَةَ وَيُسْجَدُ. لَمْ يَسْلُمُ، فَيَقُومُونَ فَيَرَّتُعُونَ لاَلْفُيهِلُمُ الرَّتُعَةُ النَّفِيدَ. لَمْ لَمُنْكُونِ.

أخرجه المحاوي في: 12 ـ كتاب المغازي، ٣١ ـ باب عزوة فات الرقاع.

ومسلم في. ٦ ـ كتاب صلاة المسافرين، ٢٧ ـ باب قبلاة الخوف، خديث ٣٠٩.

(فيكونون وجدر) أي مقابل (العدو لم يقبل الآخرون) في الطائفة التانية (الذين فم مصلّوا: فيكثّرون وراة الإمام فيركع بهم) الإمام (الركمة) التي تعيت عليه الويسجد) لهم (ثم يسلّم) الإمام منفرة (فيفومون) أي هذه الطائفة الثانية (بيركمون لأنفسهم الركمة الثانية) وفي النسخة المصرية : الباقية أي عمهم (ثم يسلّمون) والفرق بين هذه الرواية والرواية السابقة أن في هذه الرواية يسلّم الإمام مظرداً، وفي الرواية المتقدمة بسلم مع الطائفة الثانية بعد أدانهم المركمة الباقية.

قال اللى عبد السر<sup>(11</sup>). وهذا الذي رجع إليه مالك ومم أن قال وحديث يزيد من رومان، ورسما اختار، ورجع إليه للغياس على سائر الصلوات: أن الإمام لا ينتظر المأموم، وأن المأموم إنها بقضي بعد سلام الإمام، قال: وهذا الجديث موقوق عند رماة السوطآه، وعند لا يقال بالوأي، وهذا بدء موقوعاً سينداً، النهي.

قال الزرفاني<sup>(17)</sup>: وتابع مالكاً على وقفه يحيى القطان وعبد العريز بن أمي حازم، كلاهما عن يحيى بن سعيد الأمصاري، ورفعه يحيى القطان في ووابته عن شعبة عن عبد الرحمي بن القاسم، عن أسه، عن صافح بن حوات. عن سهل بن أبي حشمة أن وسول الله ﷺ صلى بأصحاب صلاة الخوف.

<sup>(11/</sup>N) (Sam Yis (1)

<sup>(</sup>۲) انترم الزرقاي (۱/۲۷۱)

٣/٤٧٨ .. وحقطتني عَلَ مَارِئِهِ، عَنْ ثَائِمِهِ أَنَّ عَدْدَ اللّٰهِ مَنْ مُعْرَفِهِ أَنَّ عَدْدَ اللّٰهِ مَنْ عُمر كان إذا سَبْل عَنْ صلاةِ الْحَوْفِ قال: مَقَدَّمُ الإنامُ وَطَائفَةً سَنَ الْحَوْفِ قال: مَقَدَّمُ الإنامُ وَطَائفَةً سَنَ الْحَدُونُ طَائفَةً سَتُهُمُ بِيُنَا وَبَيْ الْحَدُونُ اللّٰهِ اللّٰهَ اللّٰهِ الْحَدُونُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهَ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰ الللّٰهُ الللّٰ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللللّٰ اللل

التحديث. قال ابن عبد المبرز وعبد الرحمن بن القاسم أسنُّ من يحيي بن سعيد وأجل، انتهى.

تم الحديث مرسل صحامي ذال الحديظ<sup>(\*\*)</sup>: أذان أهل العلم بالأخبار التفوا على أن سهلاً كان صحامي ذال الحديث النبي يُجْرَد وتعقب بما ذكر ابن أمي حاتم هن رجل من وقد سهل، أنه حدثه أنه بايع تحت الشحرة وشهد النبياهد إلا يدرأ، ركان الدنيل ليلة أحد، بأن هذه الصفة الآب، أما هو قمات السي يُجُجُّ وهو بن ثمان سنين، وبهذا جزم الطبري وابن حبان وابن السكن وعيرهم، انتهن.

٣/٤٦٨ . (مالك، عن نافع أن هبد الله بن همر) . رضي الله عنهما - (كان المسئل) برناء المجهول (هز) صفة (بسلاة الخوف قال) وسيأتي الكلام على رفعه ووقفه في أخر الحديث. (بنقلم الإمام وطائفة من الناس، حيث لا يبذنهم سهام العدو (فيصلي بهم الإمام ركعة وتكون طائفة) أخرى (منهم بينه) أي بين الإمام ومن معه (وبين العدو لم يصلوا) تحرسهم العدو المها صلى اللبن معه) في الإمام، وهي الطائعة الأولى (رفعة استأخروا مكان اللبن تم يصلوا) أي الطائعة نافية ويكونون في وجه العدو (ولا يسلمون) بل يستمرون في صلاتهم (وبنقدم اللبن تم ينصرف الإمام (فيصلون معه ركعة، ثم ينصرف الإمام) من

۱۱) - افتح الباري ۲۱۱ (ETa /۷۱).

وقد حستني وتتعميل والفطوم تمال وحمد من الطائهميين والعلموليدي لالتسهيم والفاد وقعاء يعد الدينصوف الإهام، طكورة كال واحدة من تفايفتان فلا صالواء كعالن فول داد حوق هو المدامن دلك، الله للها

حملاته بالتسايم لوقد صلى ركمتين. فتقوم كل واحدة من الطائفتين. تيعيلون لامسهم ركمة ركمة! بالتكرار (معلم أن ينصرف الإمام) من الصيلاة (ديكون) الإمام واكل واحدة من الطائفتين قد صلوا ركمين)

قال الحافظ "ك. لم تختلف الطرق من نين حير في هذا. وظاهره أنهم أنموا في حاله و حدة، وتحتمل أنهم أنموا على التعاقب، وهو الراجع من حيث المعنى، وإلا لوم ضياع الحراسا المطلوبات وإلواه الإمام وحده، ومرجعه ما رواه أنو فاوه عن في مسعود، فقيه أداء كل من الطائلتين على المعاقب، التهلي.

قال الفرطني في اسرح مسلماً والعرق بين حديث ابن حمر وحديث الل مسمودة أن في حديث إلى عسر كان فصاؤهم في حديث واحديث الله مسمود كان فصاؤهم ميرة واحديث على صبة صلاقهم، وتأول بعضهم حديث الل عسر على ما في حديث إلى اسمود، وبه أخذ أبو حبية وأصحاب غير أبي يوسف، وقو بقل أشهب من أصحابنا تلاف ما تأوله الل حبيب، النهى أفيت، وكذلك حسلة على حديث الل مسمود من تأوله الله حبيب، النهى أفيت، وكذلك حسلة على حديث الل مسمود لحصاص في تضييره قال أرزقاني، وإحداد عده العيقة أشهب والأوزاعي، ورحمه ابن عبد البرائقوة الاستاد، وقبواقية الأصول في أن المأموم لا يم صلاته في حلام إسماء النهى.

(قال كان) الأمر (حود) بالنصب في جميع النسج. وفي البخاري بالرقع، أن إن كان مباك خبرف اهم اشد من فلك) الذي تقدو بأن لا يسكن معد

<sup>(</sup>۱۷) . فتح الباريء (۱۲-۱۳۰ ـ ۲۳۱) واسع التبرع البرهامي، (۱۱ (۲۷۱).

ضَيَّرُ ، إجالًا قيامًا علَى أَصَابِهِمَ، أَوْ رَكِيانًا مُسْفَيِلِي الْفَتَلُمَ، أَوْ فَيُوْ مِسْقُلِهِا.

الإصفقاف وغير ذلك (صلوا) بحسب الإمكان (رحالا) تكسر الراء وتخفيف الدبيم جمع رجلان بضيم الراء بمعنى الراحل ضد الراكب، وقبل، يضيم الراء وتشايد اللجيم حمع راجل والأظهر أن رجالاً بالنخفيف جمع راجل، قاله القاري أن رجالاً بالنخفيف جمع راجل، قاله القاري أن وقبل الراوي في غسيره الراحل الكان على رجله ماشياً كان أو وافقاً النهى (قباطاً) حمع قاتب، وقبل، مصدر بسعني اسم لفاعل أي قاتمين (على أقفامهم) تضمير لفوله: رجالاً، واد مسلم في رواياً له: تُومي إيماً (أو ركباناً) حمع راكب، وأو للنجير أو الإباحة أو النوبي، قال تعالى: ﴿ وَقَلْ بَعْلَا فِكَالاً لُو الْكِنَاكُ الرابانية أو النوبيم، قال تعالى: ﴿ وَقَلْ بَعْلَا فِكَالاً لُو الْكُنَاكُ الرابانية المتعلى المعمور، لكن قال المعالكية الإيسنون ذلك حتى يخذو، فوات الوقت، النهى.

وقال الحافظ "أ: قال إلى المنظرا كل من أحفظ عليه من أهل العلم يقول: إن المطلوب ومنكي على عابته لومي، إيمانه وإن كان طالباً بزل فضاًى على الأرض، قال الشافعي: إلا أن ينقطع عن أصحابه فنظف هوه المطلوب. وعرف بهذا إن الطالب فيه المفصيل بخلاف المطلوب، ووجه العرق أن شفة الشوف في حق المطلوب طاهر لتحقق السبب محلاف الطالب، فلا يخاف استبلاء العلوء النهي.

وقال الفسطلاني<sup>(۱)</sup>: النقوا على صلاة المطلوب راكباً، والمتنفوا في صلاة الطالب، فسنه الشافعي وأحد، وقال مالك: يصلي راكباً حيث ترجهت دائه، إذا خاف فوت العدو إن نزل، النبي.

<sup>(</sup>۱) - مريان المفاتيح (۳) HTV1.

<sup>(</sup>۱۳ مفرح الزرفاس» (۲۱ ۲۷۱).

<sup>(</sup>۳) طبع لڙي (۲۱/۱۲).

<sup>(</sup>ع) الله شاه الساري، ۲۱۱/۲۱۲.

......

قلت: اختلفت نقله السفاها في دلك، فراحتا إلى اصل فروعهم بكشف المطاء عن حقيقة مسالكهم، فعالما العمايلة: وإذا اشتد الخوف، ولم يمكن نفراق الغوم صميل ولا صلابهم على وجه من وجوهها، وحضر وقت الفصلاء أبو تؤخر، وصابوا رجالا وركمانا مترجهين للقبلة وغيرها، ولا يلزه العناجية إليها، أبواتون بالركوع والسجود على طافيهم، وكفا أي وكمالة شاة الخوف عند المسابلة، حكمها في حالة الهرب من عام هرب باحة بأن بكون الكوف عند المسابلة، حكمها في حالة الهرب من عام هرب باحة بأن بكون الكوف عند العمارة عن المسلمين، ولا تبطل الكوف المربع الله ووادا وكما حالة مرب بطواء أم ميل وتحود أو حوف فوت عنو يطلبه النهى

عطم هدلت أن عبد المحابنة يحود العبلاة في الشدة راكبة وراجلاء طالبا ومطلوباء وقالت الشافعية كما في حترج المدبهج الدائلية والنائل أو الشنأ المحود بلا البحام، بأن نع مأسره حجوم الداو، فيصلي كيف أمكل والحما وحاشا مسئل الشلة وغير مستقبلها، ويقدر في ترك القبلة للحاجة القدل، أن لو الحرف عنها لا لحاجة الفدال، مل لحجوج داية مثلا وطال الفعس نبطل صلابه، ويجوز المقداء بعضهم ينعش والداحتافت جهانهم، كالمأمومين حول الخفف، ويجوز المنقد ويجوز المنقد على الإمام للفرورة، والحياعة أدغيل حيث لم يكن الانفراد هر الحرف، ويجوز الأحمال الكثيرة، كعربات منوالية، وركش تثير وركوب، لا حياح أو نظق، والأصح منعه ندموم خاف فوت الحج، علا يحوز له صلاة شدة المنوف، لأنه محصل لا حالت، ويه يعلم أن لا يصلي يحدث ما كيمك طائب عدو إلا إن خشي گزاهم عليد، أو كمينا أو انقطاعا عن ريشها الهي.

CALCE (1)

المكاء النظرة المخامع فسوادي الأثراء فالمال والمسموء (١٩٦٦)

وصم منه أن المستئى عندهم طالب عدم لا ينخشى، وللجور المصلاة في المسابقة، وكُفّا للمطلوب ماشياً وراكباً، وقالت المالكية كما في الشرح (الكيوء) وإن لم يمكن لوك القابل لبعض لكثرة العدو أخروا الصلاة لدباً لآخر الموقت الاعتباري، فإن الكشف وإلا صلوا إيساء أفقاقاً، ويكون المسجود أخفض من المركوع إن فم يمكنهم ركوع وسجود، قال النسوقي: ركباناً أو مشاقة النهي.

قال الباجي<sup>(17</sup> يعد ذكر جواز الصلاة رجالاً وركباناً. هذا إذا كان مطلوباً، أما إذا كان طالباً، فقال ابن عبد المحكم: لا يصلي إلا بالأرض صلاة الأمن. وقال ابن حبيب: هو في سعة من ذلك، وإن كان طائباً، وحكى ذلك عن مالك، ويحتمل أن أمن عبد المحكم رأى أن الذي قد ينغ يعدوه مبلعاً أمن رجوعه، ويحتمل أن يمنع ذلك الطالب بكل وحد، لأن أشد أحواله أن يمكنه إقامة الصف ومعالمة العدو، وعده حالة لا نبح الصلاة على الدالة، وإنه تبح بالأرض صلاة الحوف، أنهى،

وبسط الكلام في الشهدونة (<sup>77</sup> على صلاة المساينة، وصرح سجواؤها ركباً وماشياً وساعياً وفوجاً، مستقبلي الفيلة وغير مستقبليها كيف ما يسكن.

وقال ابن عابدين<sup>(4)</sup>: وإن اشتد خوفهم وعجزوا هن النرول صلوا وكباتاً ولو مع السير مطلوبين، فالراكب لو طالباً لا تجوز صلاته لعدم ضرورة الخوف عي حقه، وصفوا فرادي إلا إذ كان رديقاً للإمام فيصح الاقتداء بع، وصلوا

<sup>.(</sup>**\*1\*/**1) (1)

<sup>(</sup>۱) - السطى (۲۱/۵۲۱)

<sup>.(\</sup>foralle /1) (f)

<sup>(</sup>٤) • حالية ابن عابدين ١١٩/١٤ (٢٠٠٠).

\_\_\_\_\_\_\_

بالإسلام في جهة فالربيس، وفيلات بمنتي لعبر المنطقاف، وسيق حدث، ولا نصح فيلاد الدني والسائف فيه عرب التي

وهي البدائع الله أو صلى رائعاً والفايه سائرة. الله كان مطاوياً عالم بأس يام الآن الدير على الداية حقيقة، وإنها يضاف إيه من حيث الديس، فإذا جاء العمر القطعت الإضافة، لخلاف ما إنه صلى ماشياً أو سابحاً حيث لا يجوال وإن كان الرائب طالعًا فلا بحال، الآنه لا حوف في حقه، النهي

وعلم منه أن الصلاة ماشية لا تحرو عنه هم معافل والصلاة واكباً بالإيساء تجور المطلوب دون الطالب، ولا يدهب منيك أن هدك مسالتين، مسألة الالتجام والمسابقة، ومسألة الطاب، فلا تحاط عبك إحدامها بالاحران

قال الأنهائة فولد: قولد على حوص أكثر من دلك أفسال رائباً أو قاتما ثومن إيمائة العميت، به قال سالك والشافعي وسيرها أنه لا يبرك ما يتعاج إليه على فواد أو قعل، إلا أن الشافعي قال: إنسا يجوز من ذاك ناشيء السير، يبدأ يكثر يبطق، ومنع أبو حنيفة وابز اللي البلي وبعض أمل الشام ومكمول صلاة المسابقة، وقالوا. لا يتبلي الخالف إلا إلى العبلة، فإلى لو يقدر توقها حتى بأمن، واحتموا نفصة الخدف، قالوا. لو سازت كيف تبدر لم يشغله دلك، والحجة عليهم أن صلاة الحوف فرصت بعد، فهي بالسحة، ومن أساز طلاة المسابقة الفوا على حوارها كذلك للمطلوب.

واحتلموا في الطالب، همال مالك والأنشون الا فرق، وقال المشاومي والأوزاعي وامن عبد الحاف الا عصلي المناشو إلا مالأرض، وقال الشافعي، إلا أن يقطع بأصحابه، وقال الأوراعي: إلا أن يكون شرب العطود، النهي

<sup>(22) (224/2) (4)</sup> 

<sup>( 47 -</sup> المغاب واكتبار وكتبال المدينية ( 47 - 52) و 10 بينيس ع ( 18 - 18 ي 187) . و ميسي المتحاج ( ( / 19 )

وال مانك؛ قال بالجع الا أوى علد الله أبن تحدر حالته إلا عل رئدان الله جور

القراءة المستاري في 197 ما تقاب التقسيرة الاندسورة التقرق 33 ما الهوافاء مدير فراء الأراز 15 م

ان فرأت أبنا فيقول إلى الله المستمد الداومي ألهم بصفود إلى في مسئول الداومي ألهم بصفول إلى المداوم المسئول الداوم المسئول المداوم المسئول المستمد الماليم المسئول المستمد المسئول المستمد المسئول الم

وكان من مضيري التجيئية والشافعة الأفواء أن طافر القرآن بويا مم، ملا شك في أما فوله أفيان على أقلمهم في التجليك المذكلون موله من بعي التابيء وإله يطهر ميل الرجاري إدافات الماء صلاة المماف وإمالا ورفياته ومحراء قدمة. قال الجاوفات البرية أن المعراد به لحيد القائم، ويطفى عمل المهامي في الكانم، ويعفل عمل المهامي في المراد في ساوة الحجاء في الأنفاذ الإنها

افال بحیی ا مال سالک: قال باقع ا لا أری دهمو انهمو أي لا أصل (عبد الله) ان عمر (حفاله) أي حدث علا الحديث اللا عن رسول الله (35 عكدا

فان الواری فی نمستار فرند تعالی: ﴿فَالَ حَفَتُمُ فِفَالَا فِوْ لَكُالْآَاِ<sup>(1)</sup> د. ۱۳ الحواد فلستان، أحدهما: أن تقود فی حال العثال، وهو الحراد بعده الارد و تاریخ فی میر حال اشال، وهو الدیکور فی سورة النداد،

والله المعربة الشوة: الأمة 1945.

<sup>(9) (1</sup> مكام التوكر المحلماني (1 و 22 ما 25 ك

<sup>(7)</sup> حمل المارزة (۲۰ تا ۱۳)

اله ۱۹۱۹ في **وجيلان** في ماه كور الحربي من ماه والمحافق ماها المرافق في ماه الأمام المنافق المنطقة المنطقة

جاء في معدد عن جابر مرفوعات

أخر مه المجاري في . في قبات مواقب الصلاة، ٣٦ ، بات من فيس بالدس حرامة بعد قوات الوقب.

ومسلح في 1 هـ د كتاب العبياحد وقوافيع القدائة، 77 د ياب الديق على قال الله (6 أوليغي في ميلاه) وعمد بالحديث 193

ما سلامه الخراجة البرخاري عي تقسير النظرة من عدد الفائل موسف عن ماليات. وفائل من عدد البرا<sup>ال ال</sup> رواد عن الماقع جساعة أبو باشكوا مي رفعه عنها والبن أبي فنت وقوصل بن عصة وأبرات عن موضى، وكافا رواه الرفران عن سام، المن الن عدر فرقوعا، ورواء خرفت بن معدل عن الن عدر فرفرها، النهي

ا قال الحادة أثناء والحدثة ، في فيرقم العان كان حيامة على هو عرفوع أو موقية ، ؟ والراجع الرفع

(43.3) الطائف عن يحيى من سعدا الأردياري (عن سعيد بن المستد) مريداً (أنه قال عليد بن المستد) مريداً (أنه قال ما صفى رسول الذرة الطهر والعصر يوم النزرة (الحديث) مريد الاحراب حمهور أهل المعاري عال أنها في شوال سنة حمير و والنخالي على أنها في شوال سنة ربع و فؤى الحادث عول أهل السفازي (حتى غالت الشيس) وقد أحيجها على أنه 7% قد قاله شيء من العبد ف في عزره الأحراب واحتلفوا هذك في موضعين (الأول) في شبيل الموات والحمح بن ما ربا في ديك من التوات.

<sup>(</sup>۱۱) معر ۱۳۰۰ (۲۰ (۲۰۰۰) و (۲۰ (۲۰۰۰)

<sup>(</sup>٦) المهنج القراري ٢١١ (١٩٣٠)

أما الأولى، فحديث الباب بدر على أن العائث صلائات: الطهر، والعنب مدارة إلى العائد الطهر، والعنبر، وفي حديث أبي معيد عبد أحمد والداني أنهم مدارة على من الظهر والعصر والمعرب، وصفوا بعد مول من الليل، وذلك قال الابدل الابدل الله في صلاة المنبوب هؤبالا أن أركاناً أن القالي الدانية ورداه ابن أبر المدلية وعيد الراق والديني والدانية والدانية وأبو بعني الموصلي، وفي حديث الن سعود عبد الرمقي، والسائل، الأنهم معلية عن أربع صلوات بوم الخندة عن ذهب من أليل ما شاء الهاد.

قال الحائط <sup>(18)</sup> في قولما أربع، تحرُّق أن العنداء لم تقديد وقال العين العائدة لم تقديد وقال العين <sup>(18)</sup> بل قال عن وقاء المعهود، وفي حديث علي ، خانز في الصحيحين وقير العالم عن المعرب السالي حدث علي، وأما لعظ حديث حاير في السحادي، النا لم المعرب عال العين كفار فريش، في السحادي، النا السيال القار فريش، في المحرب الما المعرب الما كنات أصلي العصر حتى كافت الشاسل تعرب، في السعار فوات الشاسل تعرب، في السعار كافت الشاسل كاف

ممال إلى العربي إلى الدجوع، فقال. إن الصحيح إن الصلاة التي أعلل سهد واحدة، وهي العجد، قال الجاهدا ، ويؤياء حديث على في مسلم المحولة عن الصلاة الوسطى فيلاة العصرة، وحمع الدوري بأن وقعه الخدوق نقيت أياداً، فكان هذا في بعض الأيام، وهذا في بعضه، قال الحافظ: ويقويه أن في رويتي أبي سجد وابي مسعود، ليس فيها تعرس لفضة همر، الم جيها أن

<sup>(</sup>١) المنتر - تعرباه المعانيج (٣٠/ ١٥٨٠).

<sup>(</sup>s) عدد اللووء (r) ().

<sup>(</sup>۲) خشده مماري (۲) ۱۰۸۸)

وأما الثاني فقيل: أشرها بيج نسباناً، ويؤيده ما روى أحد من حديث ابن تجيمة عن حديث ابن تجيمة عن المدين بين سباح، قال: إن رسون الله ينتج عام الاحزاب صلى المغرب، فقما قرغ قال. أهل علم أحد ملك أبن صليت العصر؟ وقالوا: لا با رسول الله ما صنبتها، فأمر السؤذن فأتام فصلى العصر. مم أعاد المغرب، كذا في العبني.

قال الحافظ: وفي صحة هذا الحديث نظره لأنه مخالف الما ني التسجيجين؛ من فوله ﷺ لعمر: •والله ما صليتها؛ ويمكن الجمع بيلهما يتكلف التهي.

قلت: ويمكن أن يجمع بأنه كالتركان نسبها الله الأداء، ثم نما استفسر عن الفوم وتحقق القوت جاء إذ ذاك عمر . رضي الله عنه بالأحرام فهشه، عن الفوم وتحقق القوت جاء إذ ذاك عمدا، فقبل: كانت قبل نؤول صلاة المخوف، وإليه مال الحاقظ في الفنح، وصرّح به في مواضع من كتابه، وبه حزم ابن أنفيم في الهديا، والقرطبي في الشرح مسلمه، والقاضي عباشر مي الشماء وحكاء ابن رشد عن الجمهور، وتفلم الرسط في ذلك في المبحث الشفي من الجمهور، وتفلم الرسط في ذلك في المبحث

وحكى العيني عن الطحاوي: قد بجوز أن السي ﷺ لم يصل يومتك لأنه لم يكن أمر حينة أن يصلّي راكباً، فل على ذلك حديث الخدري، قال: حسب يوم الحدق، الحديث. وفيه. وذلك قبل أن ينزل الله عز وحل في الحرف: ﴿ وَمَاكَا أَوْ الْكُنَاءُ ﴾ فأحمر أمر حديد أن توكيم للصلاة يومنة ركباناً إنها كان قبل أن يناح لهم ذلك. انتهى.

فلعت: وهذا صريح الروابة التي أحرجها الطبالسي وعدا. الرزاق و بن أبي شبية وأحمد وعمد إن حمية والنساني وأبو يعلى والمبهقي في استتها والطحاوي عن أبي سعيد الخدري، قال: اكما مع رسول لله فيخ بوم الحندق فشغلناه الحديث. وفي أخره: وقالك قبل أن ينزل عاره ﴿ فَإِنْ جَمَّاتُمْ فَيَجَالُا أَلَّ وْكُمْلَأَةٍ وَهَذَا الْغُولُ أَرْحَهُ عَنْدَى، قَالِمُ جَامِمُ لَلْأَقُولُ وَالْرُوايَاتِ الْمُخْلَفَة، وهو المراه مما ورد قبل يزول الحوف، بعني الحكم فخاص في الخوف، وقبل: كان يعد نزول الخوف. لكنه ثم يقع له انفراغ عن شدته.

قال العبدر<sup>(1)</sup> بعد سرد الأقوال في ذلك ا والأحسن في ذلك مع مراهاة لأدب، هو الذي قاله الطحاوي: وقد بحوز أن بكون النبي ﷺ ئم يصل يومنذ لأبه كان يقابل، فالفتال عمل، وانصلاه لا يكون فيها عمل، ويجوز أنه أم لكن أمرأن بعملي راكياً، النهيء

وقال الجمعاص في اأحكام فقرأن الله والمدى عظ تم يصل يوم الحندق، لأنه كان مشغولاً بالقنال، والاشتغاذ بالقنال يمنع الصلاة، ولذلك قال يحيرُ: ﴿ مَلَا اللَّهُ فَهِ رَعْمُ وَمِهِ نَهُمْ نَارَأً كَمَا شَعْلُونًا عَنَ الصَّلَاةِ الوسطي٩، قان قبل الدما لم وصل الأمه تم يكن نزلك صلاة الخوف، قبل له: قد ذكر سحمد بن إسحاق والواقدي حميعاً أن غزوة دات الرقاع قبل الخندق، فلُكُ أن تركه بيخ صلاة الحوف رساكان للفتال لأمه بمنع صحنها وينافيها، النهي.

وقال ابن العربي في اللغارضة!: وإنما نزك النبي بيجة لعدم الإمكان.

قال المعالط في النُّتح (\*\*\*: اختلف في مسب تأخير الصلاة يوم الخندق، هل كان تسياناً أو عمداً؟، وعلى الناس هل كان للشغل بالقتال أو لتعابر العلهارة أو قبل يزول أبة الحوف؟، وإلى الأول وهو الشغل جبح البخاري، وإلى الثاني وبنج المانكية والحنابلة، لأن الصلاة لا تبطل عناهم بانشعل

 <sup>(</sup>۱) الطب المصلية القارى ( (۵/ ۱۵۵ ).

<sup>(</sup>tta/t) (t)

<sup>(</sup>٣) - شم الباري، (١٢١/١٤).

قال فالمناك: ﴿ فَالِينَ الْقَالِمِينَ الْحَمَّادِ، عَنَّ صَالِحٍ ثَيِ خُوَالِمِ، أَنْ لَا مَا مُعَلِّمُ إِلَىٰ أَ لَيْكُ مَا مَعِمَّكُ إِلَيْ فِي طَلَاهُ الْمُحُولِ

الكتبر، وإلى الثالث جمع الشافعية وعكس بعضهم، فقال: إن تأخير، بنيخ يوم الخندق ذال على نسم صلاة العوف.

قال ابن القصار؛ وحمَّة قول من لا يعرف السيس، لأن صلاة الحوف بولت بعد الخدق، فكتب ينسخ الأول الأخر، اشهى.

رقاله ابن الماحشون. ربعا ترك النبي ﷺ صلاة الخوف يوم الخدق لأنه حضره وحكمها أن تكون في السفر، قال ابن العربي في الفارضة (\*\*\* وهو بقر ضعف

(قال بحيى: قال عالما وحقيث الناسم من محمد) بن أبي بكر اعن اسالح من خوات المذكور قبل دلك (أحد ما سمعت إلي في صلاة الموف المعرف المقدم ما قال الدر عند الدرائات أمه الذي رجع إليه مالك بعد أن قال بحديث مربد من رومان. وعلم منه أن ما في أبي قاوه، قال مالك: وحذيت يربد بن رومان أحب إلي، قوله المرجوع عنه أفال الدارقطي بعدم أحرج حديث يربد من رومان قال إبن وهب: قال مالك. أحب إلي هذا ثم وجع وقال بكرك قصاؤهم بعد السلام أحب إلي، انهى

قال السهيلي: اختلف الفقهاء في الترجيح، فقالت طائقة يسبل منها بها كان أشه نظاهر القرآد، وقائت طائقة، لجنهد في طلب أخيرها، فإله الناسخ الما قبله، وطائقة يتوحد بأصحها نقلاً وأعلاها رواف وطائقة بجسيمها على حسب الجنلاف الأحوان، النهى قاله المحافظ، وفي العيني، قال بي حرم، إن صفة صلاة الخوف في حديث أبي بكرة أفضل الصفات، لأنها أخر قبل رسول الله \$\$ مانهي.

النا) النقر: «الإستدكار» (٧/ ١٨).

وقال الحافظ<sup>(۱)</sup>: رجَّح ابن صد البر حديث ابن عمر على غيره لقوة الإسناد ولموافقة الأصول، وعن أحمد قال: ثبت في الخوف سنة أحاديث أو سبعية أيها فعل المره حال: ومال إلى ترحيح حديث سهل، وكنا رجَحَه الشافعي، ولم يختر إسحاق شيئاً على شيء، وبه قال الطبوي وغير واحد، منهم ابن المنفر، وسرد ثمانية أوجه، انتهى.

وقال أيضاً؛ وما ذهب إليه مالك من مرجيع هذه الكيمية وانفه الشاقمي وأحمد وداود على ترجيعها، تسلامتها من كنرة المخالفة، ولكومها أحوط لأمر العرب، مع تجويزهم الكرفرة الذي في حديث ابن عمر، ونفل عن الشافعي أن الكيفية التي في حديث ابن عمر متسوخة، ولم يثبت ذلك عنه، وظاهر كلام المالكية عدم إجازة الكيفية في حديث ابن عمر.

واستلفوا في كيفية روابة سهل بن أبي حتمة في موضع واحد، وهو أن الإمام من بسلم قبل أن تأتي الطائفة الثانية بالركعة الثانية، أو ينتظرها في النشهد ليسلموا معه، فبالآول قال العالكية، وزعم ابن حزم أنه ثم برو عن أحد من السلم الفرل بذلك، انتهى.

ولم نفرق السالكية والحنفية بين أن يكون العدر في جهة الفيلة أو لا، وفرق الشائمي والجمهور، فعملوا حديث سهل على أن العدو كان في غير جهة القبلة، وأما إذا كان العدر في جهة القبلة فعلى حديث ابن عباس، انفهى.

قلت: وكذلك الإمام أحمد لم يفرق بين كون العدو في القبلة وغيرها إذ قال: وأعمار حديث منهل. وكدا ثم يفرق فيها أهل فروعه، والمراد بحديث سهة في قلامه هو طريق بزيد بن رومان، كما تقدم في حميه.

فلت: وقد علمت مما تقدم محتار الأثمة الأربعة في صلاة الخوف من

<sup>(</sup>١) هنتج الباري؛ (٣/ ٤٣١)، والمقر: الاستفكار؛ ٧٨/٧١.

أن الإمام مالكا اختار حديث القاب بي محمد، وأن الإمام أحمد . رضي الله عمه بـ اختار حديث بريد بن رودان، وأن الإمام الشامعي بـ وفيي الله عنه بـ قرق بيس كون الحدو في القبلة وعبرها، واحتار على الأول حديث فعب عسمان، وعلى الثاني حليت بريد بن رومان. وأن الحصة أخذوا في الله رواية ابن عمم والل مسعود دارضي الله عنهم د.

قال الجصاص في الحكام القران (١٠٠٠ فاتفق الم مسعود والمراعات) وابي عمر وجائر وحليقة وزيد بن ناب: أن النبي كليّ صبي بإحدى الطائفتين ركمة ، والطاعفة الأخرى مواجهو العدر، لم صلَّم اللَّاح ي وكمة، وال أحداً مهم لم يفص بقية صلانه قبل فراغ رسول الله ﷺ.

 $<sup>(</sup>Y \uparrow \cdot , Y) = \{Y\}$ 

### ١٢ ـ كتاب صلاة الكسوف

#### (1) بناب العمل في صلاة الكسوف

#### (١) العمل في صلاة كسوف الشمس

هكذا في النسخ الهندية، وفي النسخ المصرية: «العمل في فسلاة الكسوف» والهودي واحد، لأنّ العراد بالكسوف، هو كسوف الشمس، وليه أيضاً عنة أنحاث:

الأول: في لغته فهر مصدر كسفت الشمس بفتح الكاف، وحكي ضمها، وهم نادو. وفي مسلم المناف عروة: الا تقولون: كسفت الشمس، ولكن قولوا: خسفت، لكن الأحاديث الصحيحة تخالفه، للبوئها بافظ الكسوف في الشمس من طرق كثيرة، والمشهور في استعمال الفقهاء أن الكسوف للشمس، والحسوف لنقمر، واختاره ثملب، ودكر الجوهري أنه الأقصح، وقبل هو متعين، وعن بعضهم مكت، وقبله عياض تقوله تعالى: ﴿وَمَكَ الْمَنْ فَهُمُ اللهِ عَلَى المَا الأحاديث،

ويُوْب البحاري في اصحيحه: العل يقول: كنفت النامس أو خسفته وأورد فيه الرواية الدافة على استعمال كن منهما في كل منهما<sup>(۱)</sup>. والكسوف لقة. التغير إلى السواد، والخسوف النقصان، أو الفل، وقبل: يقال: الكسوف في الابتداء، وبالخاه في الانتهاء، وقبل: بالكاف للعاب جميع الفسوء، وبالخاه لبعضه، وقبل غير ذلك، قال الن الهمام: يقال: كسف الله الشمس، يتعدى، وكسف الله الشمس،

<sup>(</sup>۱) - المستجم مسلم ( (۱۹۸۸).

<sup>(1)</sup> انظر. اقتح البارية (١٤ ١٤٣٥).

والثاني: وهم فعل الهند أن كموف الشمس لا حقيقة أم، وبها لا تنقير في تمسيها، وإنما الشمر يحول بيننا وبينها، وبورها باني، وأما كسوف الشمر فحقيقي، فين صوء الشمس، وكسوفه يحبلولة غلل الأرص بين الشمس وبيد بنقطة الفاطع، فلا يبثى فيه ضوة ألينة، وأبطله من العربي بأنهم وعموا أن الشمس أضعاف القدر، فكف يحجب الأصغر الأكبر إذا فابع.

فان الديني "" وإيضاً قام. إذ الشمس أكثر من الأرض بتسجل فيعفاً أو تحويفاً، وقلتم إلى قصم أكبر من الأرض بتسجل فيعفاً فل تحويفاً، وقلتم إلى قصم أكبر منها بأقل من دلك، فكبت يقع الأعظم في ظل الأصعر؟ وقيت تحجب الأرض بور الشمس ، وهي في زاوية سها، وأيضاً فانتسب لها فلك ومحرى، والفير قالل له فلك ومحرى، ولا حلاف أن قل واحد منهماً لا يعلم مجراه كل يوم إلى مثلم، فلو كان الكسوف لوفوعه في طل الأرض في وقت، لكان دلك الوقات محدوداً معلوماً، لأن المحرى منهما المحدود معلوماً، لأن المحرى منهما وحدود معلوم، قلما كان تأتي في الأوقات المتحلفة والجري واحد، والحماب والحدا، عام تعلم قطعاً فساد لمولهم.

وقال بن دنيق العبد. ربيا يعتقد بعملهم أن الذي يدكره أعل الحساب بدائي قوله عليه السلام " ويخوف الله بهما عدده وليس بشيء لأن لله تعالى العمالاً على حسب العاده وأفعالاً حارجة عن دلك، وقدرته حاشيه على على مسب، فنه أن يقتطع ما شاء من الأسباب والمسببات بعضها عن بعش.

والحاصل أن تول أهل الحساب إن ذال حفاً لا بنافي التخويف، فإن المعيني: فإن قبل: ما فكسوف؟ بحاب: بأنه تعير بخلقه الله نعالي فيهما لأمر يشاؤه ولا يُدرى ما هو، ويكون تخويفُ فلاعتبار بهما مع عظم خلقهما فكيف بابل أم انضيف، وقبل: يحتمل أن يكون عند تجلي الله سجانه وتقدّر، كما

<sup>(</sup>١) - أعمدة القاري ( (٢/ ١/ ٢٧). -

هي حديث للبشاء الهلامي عند أبي داود والسناني: فوادا تجلى لشيء من حلمه حشم له، الحديث، الشيمي، وعراء الحافظ<sup>ون،</sup> إلى أحمد وابن ماحه وأنكره الغرالي، ودد قوله العيم<sup>(1)</sup> فارجع إنه إن تشت.

وقال كرف يرم الحارث وقد ألنه حدامة من العلماء وصححه ابن خريمة والمحاكم؟ قال الن خريمة والمحاكم؟ قال الن خريرة وهذا عجب مع كيف يسلم دموى القلامةة، ويوعم ألها لا بصاف الشريعة، مع ألها منية على أن الحالم كرري الشكل، وظاهر الشرع بعطي خلاف ولذك، و لثابت من قواعد الشرع أن الكسوف أتر الإراءة المتنسخ وعمل المحاعل المحتدر، فيخلل هي هدين الجرمين النور مي شاء، والطلمة مني شاء من غير توقف على مبيد أو ربط بافراد، والمحلمت الذي وذا الدر في قد ألمه غير واحد من أهل العلم، وهو ثابت من حيث لمعنى أيضاً، لان النورية والإدارة، من طالم الحماد الحسي، قوانا لحلى الطلب.

ويؤيده ما روى عن طاوس أنه نظر إلى الشيمس وقد مكسفت، فيكي عنى كاد أن يموت، وقال: هي أخوف لله صار النهبي ما في القنج ا<sup>12</sup>.

والثالث التاليقيور في أدام الحاملية أنهما يتكسمان الحدوث نعبر في الأرض من موت أو ضرر، فأبطئه النبي يتافر بأنه اعتماد باطل، وأمهما مسحرات لله تحالي، ولذا ورد في الروايات الكثيرة أمهما لا يخسمان للموت أحمد ولا تجانه.

١٠٠) الفتم الله ي: (٣/ ٣٣٤)

<sup>(</sup>۳) مسدد الناريء (۳) ۷/۱۵)

<sup>(</sup>٣) سيورة الأمراب، الآم ١٤٣.

<sup>(</sup>١) معتم الناري ١٥٢٧/٢١٥٠

و **لرابع** : في قوائد الكسوف و فكمت قال المبني<sup>201</sup> فيه سيم فوقف الم فكوها، وذكر خيره خيرها، وحملة مع قالوا في الكسوف من البوان :

- أأبا طهور النصرف في هذبن التخلص المصيمين
  - \* د مبرعاج القلوب العاملة ، وغافلها: "
    - \* وليبي مع شأن مي بمبلهما:
- لذاء ولبوى الناحي أستوفح الفيرانة الكوعيد يبعل بهما دلت
- ا در بعادات ش دا کانا علیه فیکان نیسیا ملی خوب اشکر درجاء خور.
  - الأسر والمؤجارهم ألمد قدر يوحد من لا فلمن ماه وكيف من أنه ذب
- الاند ولأن الصلوات المفروضة هدرت مددة فلا يوجد قبها الهيباني كا. مي اسرح الإحباء والعبني وجرهد

وقان مسجمة الشاه ولتي الله المعاوي "الدالا فيل الهيئة الذا الإياث والمفهر مناطقة الدالايات والمعاود الله المعاود والدائمة الما المعاود والدائمة المعاود والدائمة العادة والدائمة والدائمة والدائمة والدائمة المعادد الميائمة المعاود والدائمة والدائمة المعاود المعاود والدائمة والدائمة والدائمة والدائمة والدائمة والدائمة والدائمة والمعاودة والدائمة والمعاودة المعاودة والمعارفة المعاودة المعاودة والمعارفة والمعارفة المعاودة والمعارفة المعاودة والمعاددة والمعارفة المعارفة المعاودة المعارفة المعارفة المعارفة والمعارفة المعارفة المعارفة

العالماسية للمحسن في القول، إلى وقد سر رجل في نفت ولأرقاب. وهر قوله إنكة في القسوف في حدث المحيان - فإن تحلي الله لدين، من حلفه المشع

<sup>(1)</sup> أحمد الأحمدة القاري ( ( ) . ( ( ) )

<sup>(\* -</sup> العلم الدائمينية (\* 1946)

......

194. وأيضا فالمكفار يسحدون للشمس والقدر بركاد من حمق المؤمل إذا وأي أنه حدم استحداثها العبادة، أن ينصوع إلى الله خو دجل ويسجد له وهو عوله د، أن الألا ذَالِمُنْ وَلَا يُقْدَنِي وَلَا يُقَالَمُوا <u>وَأَسْكِنُواْ يَثْمَ</u> أَنْذِكَ حَقَقَهُكُ <sup>194</sup> لَمُكود شما أرتبين وحراء مسكماً لسكريت النهي.

و في عدرج الإفتاع <sup>(1)</sup>: قبل في سبب الكسوف: إن العمالكة بحرها وفي السبء بحراء غادا وقديد فيه حال سيرها السبر ضووه

قال السيوطي المعتمد فيهما أن الله تعالى لما أجرى في سابق علمه أن المكوائب نعد من دياته متصوصة النيرين، فضل عليهما بالكسوف والعسوف، ودياراً دين دلاله على الهمة مع الدواق بررهما، وما يطهر من حسن أنارهما ماموران في الصالح العداد بسيران، قال ابن العداد المداد تحدوف السمس المورم، الصال بحسر صابحة لموجعوا إلى العلامة، فإن هدد العمة إذا حسب لم سب زرع، ولم يحف ندر، وثم يحفر له شم

لم قبل على التبلس خداص لا توجه في القمر، وبالمكس، فال الله تعالى حعل الشمس طاحة للنجاز والفاكهة، وله لاها ما بب ولى ولا حرجت، كهة، ومن خواصد العلم الماد الإلسان إذا نام فينا، وفأدخر العاد الهارد، وفيز حواصر الفير: أنه تعالى جعله حساعا السائر أنوع مقاتية، وإذا أنه فيه لالسد مصفر لوله وسقل لوله، وسلوس العطام، وبنال أوال التكون أن السواد الذي فيه التر مسجم حيرانيل، قدم حكاد السوامي في تصابر قواد نوالي. الأحكية الذي هي تقال إذا للطرت في السواد الذي حيلاً الله العلم التها السهرة في تصابر قواد نوالي. الأحكية القال الإنا للطرت في السواد الذي حيلاً العلم العهل التها العلم التها الته

<sup>20</sup> مارد فلطب الأبه 20.

<sup>(25) (4) (50)</sup> 

ويسط في اشرح الإحيامة على حفيقة الكسوف الحقيقي بطريق أعل العرفان من الأنوار والطلمات، فارجع إنيه لو كان لك ذوق من ذلك العن، والله الموفق لعرفانه.

والخامس: في ناريح الكسوف في زمانه ﷺ، واغتلف فيه أهن السير جداً، قال القاري<sup>(1)</sup>: قمله ﷺ لكسوف الشمس، وكفا للقمر في السنة الخامية في حمادي الأخرة كما صححه لين حيان، انتهى.

وروايات الحديث كلها منظافرة على أنه يوم مات إبراهيم بن النبي عليهما الهصلاة والسلام.

وفي مشرح الأحيامة: مات إبراهيم عليه البيلام بالمدينة في السنة العاشرة من الهجرة كما عليه جمهور أهل السير في ربيح الأول أو في رمضان أو دي الحجة، في هاشو الشهر، وعليه الأكثر، أو في أربعة أو في أربع هشرة، ولا يصبح شيء منها على قول في المحبة، لأنه قد ثبت أنه على شهد وقاته من غير خلاف ولا وبيا أنه يلا كان إذ ذاك بمكة في حجة الوداع، لكن قبل: إنه كان في سنة تسبح، قإن ثبت صبح ذلك، وجرم النووي بأنها كانت سنة الحديبة، ويجاب بأنه على رجع منها في آخر القعد، قلعلها كانت في آخر التهر، انهي.

فلت: وذكره في التاريخ الخميس؛ في السنة السادسة، فقال: وفي هذه السنة كسفت الشمس أول مرة، فيل: الكسوف الذي كان فيه موت إمراهيم، الله في الوفاء:

ثم ذكر في السنة العاشوة، فقال: وفي هذه السنة، يوم الفلائاء لعشر أيال محلون من ربيع الأول، توفي إيراهيم بن رسول الله ﷺ، وانكسفت الشمس. يوم

<sup>(</sup>۱) - امرقاه المعانيجة (۲۱۲/۲).

مات. فقال الناس: إنما كمشت لعوت إيواهيم، قبل: إن الغالب أن الكسوف يكون يوم الثامل والعشوين أو الناسع والعشرين، والكسفت في العاشر فقالوه. إنها كسفت لعوته، انتهل.

وفي أشرح الإحياء!) وفي أوائل الثقات! لابن حيان: أن الشمس كسنت في أنسنة السادمة قصلي عليه الصلاة والسلام صلاة الكسوف، لم كسفت في السنة العاشرة يوم مات ابنه إبراهيم، أنتهي.

وفي اللانوار المساطعة، من مسالك الشافسة، قال في العائسة الباحوري؛ شرعت صلاة كملوف الشمس في المنة الثانية من الهجرة، وصلاة خسوف القمر في الحاصة في جمادي الآخرة على الواجع، النهر

ودكر امن الجوري في «التنظيم». منه سنة من الهجرة الكسوف، وذكو في العاشرة موت إبراهيم، ولم بذكر فيه الكسوف.

وفي الثمرف الشديء عن رسالة <sup>453</sup> محمود شاه الفرنساوي . أنا الكسوف في عهده <u>تجة</u> واحد، والكسف وقت ثماني ساعات ونصف ساعة على حساب عرض المدينة في السة الناسعة سنة 1<sup>873</sup> محربة، النهي.

والسائس. فيما قال أهل الهيئة: إن الكسوف لا يكون إلا في النامن والمشريل أو الناسع والمشريق، وقد ورد عند أهل الناريخ وقوعهما في الأوقات السخنلفة، وورد أن الشمس كسفت عند شهادة الإمام حسين في

<sup>(</sup>١) اسم عده الرسالة الدنانج الأمياء في تقول الدرب قبل الإسلام! فمحمود دشا المنكي، فكر بها أن الكسوف في حهده إليجة ومع مرة يوم مات عبه إبرا ميم دائل النبي أيجة دساخة دياني والمدن النبي أي السنة المعاشرة من الهجرة، دياني معا حمهود عبل السيو كما في فقتح الداري: (١٥٣/ ٤٣٣)، وأما الخصوف فنكر محمود باشا أنه ومع مرة في همله ١٤٣ برم الأرساء ١٤ حيدي الأرثى منتة ٢ حن الهجرة، ١٥ توفير سنة ١٤٥، الغفر صمارت السيارة (١٥/١٤).

<sup>(</sup>٢) المكن في انفراف انشديء والعنوات كنا في المعارف السنواء

العاسورات ولقمه عن العشى راها على أهل البيئة الدلو غاد الكسوف لونوعه في بدل لأرضى في رفت. فكان دلك الوفت محدود معلدما. لأن فللحال ملهما محمره معلوم. فقما كان يأتي في الارفين المحامة، وأجال والجاني واحاد والحداث واحتاء عمو تطعأ فساد فوتهما النهيء

وقال أبضها قال العالمي: ﴿ فَهُولَ قُطْ مِنْ لِللَّمْ تُعَالِمُ ۖ فَمَا اللَّهُ لَقُولَ أَحَالَ الهبيئة أأم أمر عادي لا يستدرولا يتاحاء لأنا براهان فدبك بسراطيه التحوملياء ومكلون كالملأ والمحارافي المجاب الني أحوامة قالما وندرواما فال الن لاندر العبد أن التعويف لا بالتي العساماء واصلال البيهمي على حرال احتماع أنعيه والحسوف يما روق على الرافدي وفاة الراهيم أن النبي ترّع في الهائدراي الأنها

عال الذفيعي في المختصور الساورة البايشو ديث ولم ايشواء والله كافر العلي اللُّ سيءَ حَمَّى الشاخ وقوع نقك قامعاج روبة الهازل لمنة الناس والعشوس من التنفرة لتداخى اللعشيان

والسابع واقتلف المتحفثون مراشواء الجديب والليمول مراأهن يبقه والسبير على معاهد تتكمموف في رمانه يخلق، رف ادم، قال المومزي: قال حساعة مين العطاء سهما إسحاق بي رنهويه وابي حرير وابن الماذر الجرب مباؤة الكنوات على أرفات ، و حمالات فيقانها معسان على ، أنَّ جواز جميد ذلك، قال الوون المعالفان والنبي

وكذا حكم طبيهتمي " عن جماعة، فقال بعد ذكر الأونات السجيفة في أممناه الرقعات، قال الشيارة ومن عاماء تامل دهيه إلى تصعيح الأحدر الله وفي في العدد الأحداث والرائسين تراث فيسها مراساء مرة وكيرهس في كتل

روغ - النبع التاريخ ( 15 روغ). 1931 - النبع التاريخ ( 15 روغ).

.........

وقعه الرموة ثلاث ركوعات، ومرة أربعة وكوعات، فأدى فل منهم ما حمظ، م إن الحسح جائزة وكأنه إلا كان بابلا في الرفاع إذا أنا بر الشمل قد تحلك، دهت إلى عدا إسحاق من راحوله، ومن بعدد محلك من إسحاق بن خريمة، وأبو بكر الصيحي، والخطابي، وأبو بكر بن محمد بن إبراهيم من المناد، حداجت والخلافات! (أنا منهي

وتقدم في السيحية الخامس أن صبحية التخليس، دكره مرتيز الأولى في السنة السائلية، والبالية في المنت العاشرة، وقال ابن ليسبه هفي ما حكاة الن القيم أن الما تسكن يهيم الخصرف بره واحدة يوم مات ويته وراهيم، التهلي، واليه عال السهش في السنة، وصبائي عال العشماوي في الحسوف القمر السي في كب الحارث الاكترف الشمال لم يقع في رمة إلا مرة واحدة

والثامن. في صلاة تكبيرف، واختلف الأنمة فنها للمسائل:

الأولى، في فكفها دكر في طبرح الإحباء أنها سنة مؤكدة عند الشافعي لتعلق في أميد من قول الشافعي لتعلق في أميد من قول الشافعي لتعلق الارازة أو لنظوع المفتد أني فسنة سنة غير مؤكدة وقول الشافعي في الأوالة الإرجوز تركها، حملوه على الكرامة ليوافق كلامه في مواضع أخرا وصرح أبو عواده في المتحجمة بوجويها، ولها دهب مص الحليث واحتاره صاحب الاسرارة وهو أبو ربد الديوسي، ثو من الرجها سهد أنها أوجها بشيس دان القير، وهو محجرج بالإجاع فياد النهي.

أفال الحافظ أألك الجانور على ألها صنة مؤكدة، وتسرح أبو طوالة

الماء المسر الكوي (10.464)

<sup>(</sup>۲) - ولار الميلاد، (۲) (۲)

<sup>. (</sup>F (F 19) - (F)

<sup>(4)</sup> ختے النازي (2) 1380

............

برخونها، وتبرأو العيرة إلا ما حكي عن مائك أنه أخر ما مجرى الحمعة، وتعل تارين بن المنبر عن أبي عنيقة أنه أو صهاد وقتة بقل بعص مصنعي الجيفية أنها والحية، التها

وقال ابن الهمام: للامر بهذا، والظاهر أن الأمر للنفت لأن المصلحة دفع الأمر الدخوف فهي مصلحة تعود إلينا دنيوية. إلى احر ما نالة

الحكل من وبيد القامهم على سينهدا، وفي انش المارجة العي سنة مؤكات حتى سفوال وفي الاشرح الكمراك لشائكية، ومن عيناً للمامور بالسلاة، ورد لعبودي وصبي وصافي فم بجد ميرة لكسوب الضمال اكتتاب، التهريد

رني الإنباع! ودراة الكنوب الشامل المخصوص به وقدة، وقال المحطوي على المراولي. ودجة المحطوي على المراولي. وحجة الكنوب المدالة الكنوب المحطوي على المجهور، وقبل الرجة المخطور وقال المحطور الناب المحلوم أنها ما محري الجالمة المحلوم ال

الثانية. في وقتها، ها، العائفة في الصحائة الا رفت لصلاة الكسوف مين. الأنها على ويقتها، ها، العائفة في الصحائة الألب الأنها واليموعة فنونوا وصعواة وهي ممكنة في كل وفت من النهار، ربهذا فنا الشافعي ومن تبعد، والسسي الحصية أوقات الكواهة، وهو مشهور الدهب أحسد، والل المالكية وفتها من حيل النافعة إلى الكواهة إلى علام العصر، ورجح الأول بال

<sup>(2.17/1) 100</sup> 

اقا العدد القاري (۱۹/۱۹):

١٢٠ عج ليري (١١/١١).

المقصود إيفاع عدد العبادة قبل الانجلاء ، وقد العقوا على أنها لا تفصى بعد الانجلاء علو الحصرت في وقت لأمكن الانجلاء قبله، فموند المقصود، ولم أقف في سيء من انظرق مع تفرنها على أنه يجه فبلاها إلا فسحن، لكن دنت وقع انفاق، ولا يدن على سع ما عداء، والقفت الطوق على أنه بادر إليها، المهن.

قلت: ما حقي عن إمام أحمد من للمعتمد في ووعه، قال في الروض، ولا تعاد إن فرغت قال النجلي، ط ساعو وبدكر كما له كان ولات نهيء اللهاء ولا تعاد إن فرغت قال النجلي، ط ساعو وبدكر كما له كان الشرح الكبيرا: ووقعه كالعبد، من حلل النافة إلى الروال، فإن حاء الزوال أو كسبت بعده قب تنبيل، قال المسرعي: هي روايه السدرة وقيه روايتان أخريات فلت الكرهمة السجي، فعال: أوله وقت حراز الدهة بعد طفرع الشمير، ولا خلاف في قلاد، وأخره، فعن مالك في فلك شلات روايات، إحماها أحرها وقت ذواك الشميل، وواها الزائلة عملي بعد العصر، والثانة تصلي بعد العصر، وإنتانة تصلي بعد

قال العبي أنها الكوفيون لا تُصِكُن في الأوقات فعنهي عن الصلاة فيها، قوراده النبي للطلاة وبيانة في ساقر الأوقات، وبه قال الن أمل طبكة وعطاء وجباعه والحسل وعكرته وهمرو بن شعيب وقددة وأبوب وإنساعيل بن عنية وأحمد، وقال إسحاق، يصلون بعد العصر ما لم تصفر المسمى، وقو كسماء والوكسماء ولوكسماء عنية وأحمد عن العروب لم تصل "" جماعاً، ولو طبعت مكسوفة ثم تصل "" جماعاً، ولوكسماء مكسوفة ثم تصل "" حتى

<sup>(19)</sup> القبر المهدد القرابي، ١٩٥٥ (١٩٥٠).

<sup>(</sup>٣٧٢) مكذه في الأصل والطاهر لا عصلي.

تحل النافلة. وبه فال أحمد ومالك والحرون، وقال من المندر: به أقول خلافاً للشاهعي، انتهى.

والثالثة: في كيفيتها. واختلفوا بيها أيصاً بمواضع من عدد الركمات والركوع والجهر والخطبة وعبر دلك، سبآني الكلام عليها في مواضعه من الروايات

والرابعة: في أنه إذا لم تتحل، فهل تكور الصلاة أم لا؟ ففي الشرح (الكبير) للمالكية الولا تكور الصلاة إن أنشوها قبل الانجلام وفي المدونة (الكبير) قال مائك وإن صلوا صلاة الحسوف جماعة أو صلاها رجل وحده قبقت الشمس على حالها لم تنجل، قال: يكفيهم صلاتهم، لا يصلون عبلاة الحسوف قائباً، ولكن الدعاء، ومن شاء فنفن، وإنما السنة في صلاة الخموف، عقد فرعوا هنها، التهى، وكذلت في البن المارب للحنايلة، ولا تماد إن فرعت قبل التجلي، بل يذكر ويدعو، وكذلك في ظاهر الرواية عندما، الركعتان، تم الدعاء حتى تجلي.

الشاسع: في خسوف الفسر، ذكر في حاشية أشرح الإقتاع أنه ألل المشاعرة أن خسوف القسر وفع مرتبن في زمنه ألله المشعاوي: الذي في زمنه المعدوف الشمس لم يقع إلا مرقه انتهى. وفي أشرح الإحيامة: ذكر صاحب أجمع العمدة أن أن خسوف القمر وقع في السنة الوامعة، في جمادى الأخرة، ولم يشتهر أنه الله جمع له الناس، انتهى. وسيأتي عن اسيرة ابن حيالة: أن تقمر خسف في السنة الحامسة.

A (11-12)

<sup>(101/1)(11)</sup> 

<sup>.41</sup>TAJT) (#)

وفي الناروخ الخميس <sup>(44)</sup> في وقائم السنة الخامسة: وفي هذا السنة الحامسة: وفي هذا السنة الحديث القبر عن جيبادي الأحرة ، جعل النهود يغيريون بالطساس <sup>(4)</sup> ويفولون. سنجر النبيرة قصلي مهم النبي يُبُرُة صلاة الحسوف حيّق الحلي القبرة رواة أبن حياد النبير. وفي الأثوارة من مسالك الشافعية اشراعات صلاة خموف القبر في است الحامسة من الهجرة في حيادي الأخرة عال الرجح، كنا في احالية اللجوري، النبير.

#### العاشر: في صلاة العسوف، واخالفوا فيها ابغ. مواصع

الأول: في حكمها، والأنمه الاربعة متقود على استحاب الصلاة في، ح الاختلاف قيما ينهم في كيفيتها، واستلو، طلى ذلك دواية أني يكرة عبد المحاري أن وشهرها فالسمس والقام أيبالية الحديث، وفيه: قواذا كان ذلك معالمواه وأصرح ومه ما في ابن حيال في هذا الحديث، فقادا وأنتم شبت من فلك الدوساء من حديث صدافه من عمورة العيدة المختلف أعدهماه، وفي حليث أبي فاود عن عبد من عمير، وحديثي من أصدق أن المعفر، فإذا كمنت حايث أبي الصلاة،

والثاني الهل صلى رسول الله يجها صلاة الخسوف؟ فقر في الصدولة؟؟ وأن ماعقة اللم سلعنا أن رسول الله يُمثّ صفى إلا في خسوف الشمس، وحكى الهاري عن العارفطني فللندة عن إلى عباس، أنه لايخ صلى في كسوف الشمس

<sup>7553 790 -</sup> Cu

<sup>. (7) .</sup> قال مراويج الحد مارة (١٥٩٧/١) وانظام الطامر (أن المجامر) بعد في اشاع الإدارة (١٤/١/٢١)

<sup>(</sup>٣٤) أخرجه المحاري في مات العملة في كسوف السمار (٢٠٤٠)

<sup>(1)</sup> الطرا فرقل المستهوم (1) ٣٤٣).

<sup>(</sup>Name 183) (C)

.....

و لقمر أربع وكمات في أوج سحدات، ويساده جيد، وعن عائلة قالت إلى رسول الله ﷺ كان يصلي في كسوف الشيمس أربع وكعات وأربع سحدات. التهن

وفي الأناع (أنه عند أن طات بن حالة أنه يشخ صلى في حدوف الفدر.
وفي الفتح أأن ووقع عبد أن حيال أنه يبيخ قبل في كدوف الشمس والفير،
وأخرجه الدارفطان أبضاً، وفي هدا رد على من أطلق قامل رئيد أنه يميخ لم
يصل فيه ومسهم من أول فوله : المسلى فيه أي أمر بالصلاة، حمماً بين
الروادين، وقال مناجب اللهورية فم يدفى أنه ينظم صلى في كسوف الشمر
جماعة، لكن حكم من حريان في الديرة مدا أن أقام خصف في السالة
الحاميم، فعيلى المبي تُنظم بأصحابه، وكانت أول صلاة كسوف في الإسلام،
وهذا إن بيت انظى الناويل الدفكور، وقد حزم به معلطاني في سيرته، انتهى.

والثالث: في كيميتها، فعد الحنابلة كما في فروعهم كالكسوف ركعناه مع الجماعة، وفرادي بأويع وكوعات، وجهر فرعة سوق الخطة بعدها، وطول الإعادة إذا ثم يشحل، وكذلك عبد الشافعية، كالكسوف بتكراو الركوع وسبية المحدادة وتأسيف سأية، وهي الحسوف سهيف، وعبد المائكة، وفي الحسوف حهريف، وعبد المائكة، وفعناك حهراً كالنوافل، غيام واحد وركوع واحدم ريكو، لها الجماعة والمستحد، بن يؤتى بها في اللبوت فرادي، ويستحد تكراوها حتى يتحلي، وحدد الحقيقة صلاة الخموف فرادي لأن القسر خسف حراراً في شهاداً بي تتلفه ولمو بنقل أيضاً أنه حمد المائد، كدا في الألوان الساطمة، قلت ولكونها صلاة ثبقة مجر فيها الحهر بالقراءة، ولا حصة بعدد

<sup>(20/20-45)</sup> 

<sup>(17)</sup> الدم الدري (17/14).

ا ١/٥٣٠ ـ خشتنى بالحنى عَنْ مَالِكِ، عَنْ جِشَامٍ بْنِ عُرُودُ، عَنْ أَبِهِ، عَنْ عَائِمُ زُوْحِ النَّبِيُّ ﷺ أَنْهَا قَالَتُ ﴿ خَنْفُتِ ۚ ........

وفي العيني (٢٠)؛ قال الشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور؛ يجمع في الخصوف كما يجمع في الكسوف، وذهب أبر حيفة ومالك إلى أن لبس في خسوف القمر جماعة. قال العيني: أبو حنيقة لم يتف الجماعة، يل قال: الجماعة فيه غير سنة، س هي جائرة، وذلك لتعذر اجتماع الناس من أطراف السلاء وقد قال عليه الصلاة والسلام: القضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة، وقال مالك: لم ينفتا ولا أهل يلك أن ﷺ جمع لكسوف القمر، ولا نقل عن أحد من الأشمة بعده أنه ﷺ حسم فيه، ونقل ابن قنامة في المعمية عن مالك: ليس في كسوف القمر سنة، ولا صلاة.

وقال السهلسة يمكن أن يكون تركه إلله الده أعلم الرحمة تلمؤمنين، لمكل السهلسة بمكن أن يكون تركه إلله الده أعلم الرحمة تلمؤمنين، لللا تحلو بيوتهم بالليل فيخطفهم الناس ويسرفون، وقال ابناس نياماً فينقل حليهم الفحروج، ولا ينغي أن يقاس على الكسوف، لانه يدركهم مستيقطين ولا يشق اجتماعهم، ثم أحاب العيني عن الروايات اللالة على الجماعة تها، فعرجم إليه إل شت، لا يسعه فقا المحتصر.

1/370 ـ (مالك عن هشام بن عورة، عن أبيه) أي عورة بن الزبير، وردة لفظ اعن أبيه لا توجد في أكثر السنخ المصرية (\*\*) والظاهر أنه مفوط من الناسخ وهو موجود في سخة الشروح من الزرقاني والماحي، ولم يتعرض أحد من الشراح بترك (عن عائشة) أمّ المؤمنين ازوج النبي ﷺ أنها قالت الحسفت) يفتح المناء والسين، لازم، أو بالقسم فالكسر على أنه متعد،

<sup>(</sup>١) - «مسلام القاري» (٥/ ٢٠١٢).

<sup>(</sup>٦) - ولا فرحد في االاستذكارا (١١٦/٧) أيضاً.

والسيس في عهد والنول الله الرائد فصلى المعرال الله والإ الألكافي الله

وحكى الريا صلاح معد وأم يبنى دليلاً الشيمس؛ الصوالي عهدا أي زمان ارسول الدين أواد في روايا الصحيحين أو فيعث منافياً والصلاة جامعة: ابتادي بها عندنا الحققة كما صوح به في الدر المعتارات ولم أوا في قروح الماكمية، وألكر، ها في العيد، لكن حكى الدينوفي عن القاصي عباس أبه استحيل أذا بقال عند كل صلاة لا يوفد لها: الصلاة حامية،

رفصلي وسول العدان، بالدنس؟ استدن بعدم دكر الوصوء على أنه يخير كان معافظ على الوضوء، ولم ير مشيء إذا الدافراء على الطهارة حدير وحداء فيد العمر بضبح الاستدلال لها على التحمياعات ودكر اللي وقبله الفاق الأنسة على التجماعة وليد.

وقال الشوكان "أسمت مالك والسافعي وأحمد وجمهور العلماء الى مالاة الكسوم و فحمهور العلماء الى أن مالاة الكسوم و فحلوم في الشراء الجماحة مبرك فيهما وقال الإمام بحيل إلها فرط في الكساف فافلاً وقال العراقيون إن ملاة الكسوم والحكي في المحرا عن الي حيثة وملكم في أن لا ماه كرم، وحكى النواي في المرح فاللم عن مالك الها دالى في الكسوف والخلوف، النهى محقول الكساف والخلوف، النهى محقول الكساف والخلوف، النهى محقول الكساف الكلماف والخلوف، النهى محقول الكلماف الكلماف والخلوف، النهى محقول المناف الكلماف والخلوف، النهى محقول المناف الكلماف المناف المناف الكلماف المناف المناف المناف المناف الكلماف المناف المناف المناف المناف المناف الكلماف الكلماف المناف ال

وقال الأبيي<sup>46</sup>. صلاتها منه عند التحسيع، والجماعة فيها منه عبد الأقدر، وذك التحظلي عن العرافيين العالا يتصلح لها، وقال ابن حبس التحاج فها شرط، أشهى،

وهي الشاح الاحتيادا من البرومية السينجيد الجمياعة في مثلاة الكسوفير. وذلا وحدّ الوالحياطة فيهما مرطاء دوحةً لاطام الالهي جماعة واحدة كالجمعة، وضما شاؤات، شهي

<sup>(</sup>١) - البير الأرضار (١) ١٩٤٢ -

والأناء والإنهاش الكبيال المعاصرة والأرادعان

ديوب البحاري اصلاة الخميوف المعاعفة عنان المحافظ<sup>65</sup> أي إن المو يحضر الإمام الرائب فيزم لهم العصيب، وله فال الحديور أا وعن التووي، إن لم يحضر الإمام صلود فرادي.

وقال العينم "أل أشار بها إلى أنها بالحناعة سنة، وقال مناحب الأحداء من أصحب الأحداء الحمامة فيها بناء ونشائي بهر الإحداء التيامية فيها سنة، ونشائي بهر الإحداء الملفان، الحمامة والميدين، وهي المرعباني، يؤمهم فيها إمام ميهم بؤدل السلفان، لأن احتماع الناس وبهد أرجب فتم رحللا، ولو لم يعمها الامام صبي الناس فرادي، النهي،

وفي أميل العاوية، معنها حماعة بمسجد أفقيل، وفي الووض المولع التي حماعة، وفي أفغيل، ومرادن كمانو اللوائل، وفي الأسرح الكيو التي المساكية، ولذي عبلاة كسوف الشمس بالمسجد إلا بالمعلى إلى وقعيد في حماعة، كما في السلوب، وأما القد عام قعلها في يبدر وفي الإضاع التي المحاملة فيها للاتباع، وتمين بالمنظرة والقيد والبرة والمسافي، النهي.

وهي والدر المحتار <sup>176</sup> الصلى بالناس من سلك إيامة الحصم وكعشراء عال الل ماندين الهياد النصيتحت بعلي فعلها بالحماطة إله وجد إسام الجمعة م وإلا فلا تسبحت الحدة فام الراسلان فرادي، هذا فناهر الرواية، وعلى الإمام

 $A(x_1, x_2) = \frac{1}{2} (x_1^2 + x_2^2 + x_3^2)$ 

القرار الصولية المصرىء الأفراق فالأفرار

<sup>(</sup>Michael Color)

<sup>42 (7 - 13 (15)</sup> 

 $<sup>\{\</sup>nabla \Delta T_{i}, T_{i}\} = \{\lambda\}$ 

<sup>(153, 243, 143) = 0.03</sup> 

علم فاطال العلمي في ركع فاطال الراباع، ثم فلم أطال المساود الراباء المساود ال

في غير رواية اللافيدلية؛ لكل إمام مسجد أن بقيلي لجهاعة في للسحدة، النهي

قاق في المتنافع "": قد هذه العدلان تعام بالحداعة، لأنه ينزخ أقامها بالجداعة، لأنه ينزخ أقامها بالجداعة، ولا يتراف التركيب فيها التركيب عن التركيب الت

افتام فاطال اللهام الحول الداءة، رفي الرواية الاللة لعوا من سبره المفرد وطول الفراء المفرد وطول الفراء وطول الفراء وطول الفراء وطول الفراء وطول الفراء المفرد إحداها التحالم والاصلى منها لوكوليس في كل رفعه مع الاقتصار على الداخة فقط، وتاقيا رفو الاشهار منهما أن يصلى برتوعيل في كل ركعة مع تعقوبل الفراء الفراء الفراء الفراء الفراء وهي الدرج الإحياء عن الشافعية استحيال الإصاف، وإلى الدرج الإحياء عن الشافعية المتحيال الإصاف،

الت رائعة المركوع الأول التأطال المرتبع الذال المنافظ أثم أو في سهرا. من القارئ ساد ما قال أو إلا أن العالماء التقوة على أنه لا قرام فيما إلينا علم التكر من السبح وتكبير وبحراصال وفي قارع السافعة والمعالمة السبح فنار مائة من الدقراء وفي قروع المعالكة الكافية السبح الله المقارء من الرفعة الأولى القوال الفياء الله على مواله ابن شهاله في قال السبح الله سمل حمدة؛ وراد من وحم أقبر علمة الربية وثلث الجمدة واستندل به سبل سنجاب العار المسترح في الاصدال بي عباء القوام

 $<sup>(\</sup>mathcal{X}_{\mathcal{A}}, \mathbf{x}_{\mathcal{A}}, \mathcal{X}_{\mathcal{A}}, \mathbf{y}_{\mathcal{A}}, \mathcal{X}_{\mathcal{A}})$ 

الخار منتم الهريء وتارعته

والمستخلفة ومص متأخري الشافعية من كورة فيام عوادة لا فيام عندال. د لول العاقي العلماء دمل قال إروادة الوكوح في كل وكامة على قوادة الفاتحة هيده وان كان محمد من مستشاة المناسكي حالف جيد، والحواما أن مسلام الكسوف حامت على صفة محمد صفر قلام حل المقاسر فيها، على كل ما نست عند يجرد في هند فيها عال مشروعةً، لأنها أصل وأسم، قام الحافظ.

رقال الباجي أن سنتجع القراء في الرقعة الاولى واتتالته بأم الفرق، وأن الشبه و تراعد، فؤه يقرأ فيهما بالسورة، وعلى بقوا لمعالجة أم 21 تال مالك الدورة وقال دهمة بر مسلمة الال وحه الأول: أنها رقعة بشراءة، فيجب الدنية فالأولى الورجة تنى أن أن الرقعير في حكم الركعة الواحلة، للنس أن الهاموم بحرفة إدراك إحدادا، قالت الناك في حكم الزاءة الواحلة، داجه أن لا تنكل الخالجة، النها

. وفي الانتواسخين برقع فاتلار للسلع الله المن حمدة وبنا ثائد الحمدة ويفود ونك في كار وفع ، خلافا فلساء ردي في الله الا يقول دلك في الرفع الأول، و برقع مكارات لأنه فيس أعمدالأن المهران

والصاصر: أن هذا الاعتبال أنكر بعض التنافعة فيه النسبيع والتحجيد، وأنكر وحدد إلى منظمة قبة التابعة والجمهور على إثبات قبل شهماء أوهو لون القبام الأولى وفي والإقلام النافي في المباع النافي المحدد أو فدرها، وكذا وي والشوح الكبيرة للمالكية، ولم يمين الحمايقة صرف بل فالوال ودن القبام الأول.

الله الكل بخالف حديث طائمة الأنها حراب القرام في الركامة الثانية ا بال عمران فتأمل.

<sup>1898/31: 2 0 40</sup> 

# تم رقع فأطال الزُّنحَرِغ، وَهُن دُونَ الزَّدْحِ الأَوْلِ

(نه ركع) نابعاً (فأطال الركوع) فأر في الإنباع تسبيح المركوع التاني فنه شمانين آية، وقريب منه ما في فووع المائكية والحنابلة. الوهو دون المركوع الابلا وفقا عوقوا بينهما بقمر عشرين آية. لكن الأنمة الثلاث اختلفوا فيما بينهما أي المركوعين منهما بقمر عشرين أيهما يكون مدرك الركعة فني المسرح الإفتاع أن من أدرك الإمام في ركوع أول من الركعة الأولى أو الثانية أدرا الركمة على ركوع ثان أو قيام ثان أدراك الإمام في مائر الصلوات، ومن أدركه في ركوع ثان أو قيام ثان أدراك والمركوع الأولى وقيامه، وأما المركوع الناني وقيامه فتابع، انهى.

وكذلك عند الدخابلة. قال في البل المارك: وما بعد الركوع الأول من كل وكعه سنة كتكبيرات العبد، لا تدرك به الركعة، ولا تبطل الصلاة بتركف النهى.

وخالفهما المالكية، فعي اللشرح الكيبرا<sup>ء أن</sup> لهم. وندرك الركعة مع الإمام من كل ركعة بالركوع الشاني، لأمه الفرض، وأما الركوع الأول فسنة - قال اللسوفي: فمن أدرك مع الإمام الركوع الثاني من الأولى لم يغض شيئاً، وإن أمرك الركوع الثاني من الركعة الثانية يقضي الركعة الأولى بقيامها فقط، ولا يقضي القيام الثانك، النهي

وكدفك قال في اللمدونة (<sup>(۳)</sup>: من أنوك الركعة النائبة من الركعة الأولى يحزته التي أدركها من التي فالله كما يحزىء من أدرك الركوع في الصلاة من المقرانة. قال النسوقي: أعام أن الزائد في كن من الركعتين القيام الأول

<sup>(1) (17&</sup>lt;mark>/1111)</mark>,

<sup>(6-471). (4)</sup> 

<sup>(</sup>Yat /15 (Y)

-2--

وسرقوع الاول، فكل وأحر منهما سنة، وأما الفيام الناني والركوع الناني في كن ركعة فهو الأصلي، ويترتب على سنة الأول سهما السجود لتركع، اعهل.

النهارهم) وأنت من الركوع الناني، قال الحافظ الله يقع في هذه الرواية ذكر تطويل الاعتدال الذي يقع السحود بعده، ووقع في فلمث جالر عند مسلم تصويل الاعتدال الذي يليه السجود، ولقطة. الم وكع فأطال لم رفع فأطال تم سجدا وقال النوري هي رواية شاءةً مخالفة، فلا يعمل بهذه أو المراد زيادة الطفائية في الاعتدال لا يظاله بحو الركوع.

وتُعطَّب مما زواه النساني والن تعريمة وغيرهما من حديث عبد الله بن عمرو، أيضاً فقيه: النم ركع فأطال حتى قبل الا يوقع، مم وقع فأطال حتى قبل الا يسج، اللم داجه الأطال؛ الحميث، رواه الن خزيمة من طرش النوري من مطاء من السانب، والقرري سمع منه قبل الاحتلاط، فالحديث صحيح، التهى

وبعظ النووي نوله في حديث جابر: انتم رفع فأطاله ظاهره أنه صول الاهتدال اناني بلي السجود، ولا ذكر له في بافي الرزايات ولا في رواية حابر اس عبل حهة أبى الرب

وقد نقل انفاضي اجماع العقماء على أنه لا يطود الاعتدال الذي يلي السجود، وحينظ مجاب عن هذه الرواية مجونين الحدهما: انها شاذة محالمة الرواية الأكترين، فلا معمل بها الوائاتي: أن المواد بالإطائة تنقص الاعتدال. رملًا فليلاً لا يطاله محر الركوع، اليهياً.

<sup>(</sup>۱) افتح اساري- (*۱۹۹۹)* 

<sup>(1)</sup> فشرح صحيح مسلم، تلتوري (1/17)

....د

قلت: لمكن قروعهم مصرحة بعدم تطويل الاعتدال، تفي الانختاج التنافي وكمة وكمة وكوعال بطبلها كالجلوس في وكمة وكوعال بطبلها كالجلوس بينها والاعتدال من الركوع الثاني والتشهد، وهذا ما جرى هليه الراقمي، والصحيح أنه يطولها، انتهى، وكذا في جمعة فروعهم، والاختلاف في المسجدات فقط قال في الأنوار لأعمال الأبرارة: ولا يطول السجدات، وفي بلطولها ولا يطول الاعتدال وانتهد وفاقاً، انتهى

وقال الشووي في الأذكاران ولا يطول الاعتدال عن المركوع الثاني ولا التشهد، النهى. وهكدا عند الحيابلة. قال في اللووض المربع<sup>(۱۷</sup>) ثم يركع فيظيل الوكوع، وهو درد الركوع الأول، ثم يرفع فيسمع وبحمد كما تقدم ولا يطيل، ثم يسجده التهي.

ولم أو التصريح به في "قروع المالكية"، لكن سباق كلامهم بدل على على عدم التطويل، وكفلك لم أو التصريح مقلت في اقروع المنفية"، لكن قال الن علينين في الواجبات: إن طول القيام في اقرفع من الوكوع ليس بعشروع، التهي وأيضاً قالوا: إن من قائم تسبيحات صلاة التسبيح في وكن يأتي بها في المركن الذي يلبه إلا تسبيحات الركوع، لا يأتي بها في القومة لأن لا يشرع لطويله، وفي أشرح الإحباء" أما الاعتبال بعد المركوع الثاني فلا يطول بلا كلاف، وكذا التشهد، انهى.

المسجد؛ لم يذكر في هذه الرواية تطويل السجرد، لكنه مذكور في هذه الرواية عند البخاري، فقد أخرجه يرواية عبد الله بن مسلمة عن مالك، ولفطه: الم سجد فأطال السجودة ومؤاب البخاري في اصحيحه، طول السجود في

<sup>.03(0,0)</sup> 

TOTAL (O

الكسري، قال المحافظ<sup>ات ال</sup> أشار عبد إلي رد من المحارم، واستقال عصر الممالكية عبلي ترك إصابته مأى الدي تسرع تطويعه شارع محراوت، وهم استدلال مستاسلة النصار

و بان مختهد في ساسية التعويل في القيام والركرم دون السحود، أن الفائم والركرم دون السحود، أن الفائم والراكع ومكنه رق الاتجلام، بخلاف الساحد، ولان في نظريعه استرجاه الأعصاء، فقد لقصلي الى البرم، وكال هذا سرموذ بنيوب الاحديث المستجدة في تطويد، عند أخرج السحاري في المات حديث عبد أنه من عمو في الكسوف، وفي أحره، فالت عائشه، أما سجادت سجوداً قط كان أطول سهاء

قال الحافظ ونقام فرياً في حديث عروه عن عائدة الخاطات السجودات وفي مديث أبيعاء للتا إلى يكر متلده وللسائي من وجد الخراص عدد القد عدد القد من المسجد والمثال السحودة وتحوه عنده عن أبي هرمره وللنسخس من حديث أبي عومي و الباطول فيم ورافوع وسحود والله قطاء ولأفي داود والدماني من حديث سمرة. الأطول ما سجد بنا في صلاة فطا وقتل هذه الاحاديث القيام والركوع الكسوف بطول كد يطول النبام والركوع المحديث والكرع المحديث والكرع المحديث على الكسوف بطول كد يطول النبام والركوع المحديث ال

وأيدي المشل المائكية فيه للحقاء قال، لا المؤم من هوله اطال أن يكون لمع أنه حد الاسانة في الركورة وكأنه عمل عبد أحمد واستاله عن حايث حالم لمفيظ الرساء والمنحوص وكوسه وهذا مدهب أحمد والسحاقي وأحد فولي أند يعي، ولم جرو أهل المحديث من السحابة، واحتاره عن سريح والنورية وتضله صاحب المهدات أنه فم يقل في خبر، ولم يقل له الشافعي، وره عليه في الأمرين معاد فإن الشافعي معل عليه في اليونطي، وتعظم اللم يسجد المعدش طريقين لقيم في كل سحدة حواً معا قام في ركوعه، النهن

<sup>(27, (24))</sup> منظ (27, (27))

فلب: مذهب الزامام أحمد تطويل السجدتين كمها حكى عنه الحافظ، وصرح به في فروعه من اللمبن! و اللووض!. ومذهب الإمام المنافعي كمه حكى عنه أعل المنون من فروعه علم النظريل!!!. لكن رد محمقوه، على هذا الفول، والله أشاء المحافظ.

قال الشوري مي الأفكارا يطول المسعود كالركوع. السجدة الاولى كالركوع. السجدة الاولى كالركوع الأولى معروف كالركوع الأولى، والناشة كالثاني، هذا هو الصحيح، وبيه خلاف معروف للعثماء، ولا تشكّل بهما دكرته من استحناب تطويل السجود، لكن النشيور مي أكثر كتبنا أنه لا يطول، فإن ذلك علط أو ضحيت، بل السوات تطريعه، وقد أرضحه بدلائله وشواعده في ظرح المهدب، التهي.

ومذهب السائكية أيضه التطويل، فال في ١٠٠٤. ح. لك ير١٠٠٠. وسجد طويلا نديا كالركوع الثاني، أي يقرب منه في الطول، فال الدسوفي، اعظم ال تطويل الركوع كالقراءة، وتطويل السحود كالركارع، قبل الله متدرب، ومو العدد الوطاب، وقال سعة: إنه منة يترتب السحود اأي منجود السهوة على بركادة النهى

حال الرزقائي: قان مالك في السنتهور: إنه يطبل السجود كالركوع، النهي، وفي المدجود كالركوع، النهي، وفي المدولة الأ<sup>17</sup>. قلت لابن القاسم؛ هن تعتم عن مالك في السجود أنه بطبل كمة بطبق في الركوع؟ قال: لاب إلا أن في المعنيث: فوكح وكرعة طويلاء، قال الن القاسم، وأحد إلي أن يسجد سجود، طويلا، ولا أحفظ طبل السحود عن مالك، النهي.

 <sup>(</sup>١) يقي الاستخداد (١٩٨ كان مايك. عن أسمع أن المتجرد بطرق في صلاة الكندوف وهو صهب النافض

<sup>(1) (1) (1)</sup> 

<sup>(</sup>f) \$1 (f)

أذال (برحي المحرد) والمدات أصحاء في تصوير السحوء فقال أبل حبيب الارتفال المدينة وقال أبل حبيب الارتفال السحود وحد أول الل حبيب أذا المؤل السحود وحد أول الل حبيب أذا فقات المؤلفات براع من التعبير فقيا بلحق السحود كالكرار، ووجد قول الزائفات حليت علياء على من فانشق ومن حهة السعيق أنا فينا وكل من أركان الصلاء حكى أرضاء فيحل التغيار المؤلفات المؤل

الفقايان وكالطك عند كصفيه يظابل السجود بنجاء صوح به أعل فررضهم. فقي الندا المدلمان والعلق فيما الرغوم والسجود بالقوالة

قان الزرقائي أن أم يدكر في حديث الداب ولا الندس يعدد تطويل الداب ولا الندس يعدد تطويل الدامرة، والحرج بدائر وقت الله الاطراء في قائد الالد الذي تدرع تبد التصويل شرع لكواره كالشام والرائح ، ولم تشرع الزيادة في السحود، الا بشئ تطويله، ودكنة ذلك أن الدائم مذلكة وابة الانتخاب الداخم، فإن الأبة علوية تعديد طول الصام لا المسحود، ولأد في تطويله استركاء الانتخاب، يقد يعضي إلى تتوجه وهي هرداد شوت الاحاداث الاستجادة بعلى بعلى المحرجة الطاب، التها

تبيية الم بذكر في الرواية الجلسة من المستخدوم قال الرزقامي " الأرثانة بين المستخدين إحماعا، وكذا في الشرح الكبيرا للما أكساء لا يطيل المسلومة الأطلق، فقال بوالي لبن المستخدين في قول مالك ولا يقعل بينهم " قال العام، وذاك لا عالو قاد المستع العام الاكام والكرد الأعالو قاد المستع العام الاكام الواقد المستع العام الاكام الواقد المستعالية في المعابدة النهى،

<sup>(778-78)</sup> x 3049 - (8)

 $<sup>(</sup>r v \tau/2) \cdot \cup s \cdot (r \cup 2) = \tau.$ 

 $<sup>|\</sup>partial T^{\alpha}(\cdot, XY)|_{\mathcal{S}} A_{i,\alpha}(\cdot) \leq \varepsilon^{\alpha} \cdot |\partial T^{\alpha}(\cdot)|_{\mathcal{S}}$ 

## 

وفي التووض المرح <sup>470</sup>: لا يطيل الجنوس بين السحنتين، وكنا صرح به في فروع الشافعية، وهو مقتضى أصول المحلفية إذ كالوا: إن تطوير الجلوس بين السحانين عبر مشروع

قال الحافظ<sup>(17)</sup> بعد ذكر حديث عبد الله أن عمرو عبد أبن خزيمة والسائل وغيرهما بلفظ: أثم سجد فأطال حتى قبل الا برفع، ثم ربع مجلس فأطال المجنوس حتى قبل: لا يسجد، لعط أبن حزيمة من طريق التواري عن عطاما والتوري سبع منه قبل الاعتلاط، فالحديث صحيح، ولم أنف في شيء من المطرق على تطوين الجنوس بين السحدتين إلا في هذا، وقد نقل الغزالي الاتفاق على ترق الإطالة، فإن أراد الاتفاق المذهبي فلا كلام، وإلا فهو محجوح يهذه الرواية، التهي.

وقال النووي في الأذكارة كال أصحابيا. لا يطول لحلوس بين السجدتين، بل بأني به على العادة في فيرها، وهذا الذي قالو، فنه بطر، فقد ثبت في حديث صحيح إطالته، وقد ذكرت ذلك واصحاً في التبرع المهدسة قالاحبار استحباب إطالته، التهي.

قلب، وهكما ببغي للحامية أنه يصرحوا باستحباب تطويله، لأن الرواية التي استعلوا بها في الكسوف صريحة في تطويله، وفي فيسد أبي حنيفة المن حابث الل عمر: فكان جلوسه بين السجدتين قدر سجوده، الحنيث الكن لم أر التصريح به في للمروع

إذم همل في الركعة الأشرة الكسر النعام أي القالية (مثل فلك) أي كما فعل في الأولى، ومسأتي تفصيفها في الرواية الآلية، وذكر الفاكهاس أن في

 $_{1}(CMT/M)$  (1)

<sup>(</sup>۱) اختج (پاري) (۱) (۱۹ و۱۹)

له التدرف وعلاً تجلك المنشل . ويرورون والمناف والمالية

معص الروابات تقديد القيام الأول بلحو المنقرة، والناتي سحد أن صدان، والدائم يدحد أن صدان، والدائم يدحو الدائمة، والمنكل طلبه بأن المحال أن القيام النالث أقصر من النائب، والحساء أطول من أل عمر في وأجاب عنه الرول بي لنالث أطول. وتعمب الفاكهامي بأن تحديث لا يعرف، وإمنا هو فود المفهام، وإننا المحروف في حديث ابن عياس أؤة. أن ذكر البقرة فقط

وقال الديكي في اشرح الديهاج أن ثبت بالأحبار تقدير اللهام الأول سحر البقرة، ومقوطه على الثاني والذائد، ثم التاني على الرابع، وأما لقص لتالك عن الثاني أو رمادته عليه علم نزد فيه شيء عبد أعلم، فلأجد لا معد في فقر منورة السياء فيه وأل عمران في التاني، لهم إذا فيه يزياده ركوم بالك، فكرت أقمر من نقاني، التهيء كذا في الشرح الإحياء،

(تم المصرف) النهي مجيرة من المصالة أوقد تحقّب) بفاقية ونها. لام كما مسطم الزرقاني أأن وهكذا في النسخ الموجودة عندنا والنسسي، وفي روابة إلى شهاب: المحلت الشسل في أن بتصرفية. وفيه ثلاثة أبحاته:

الأول في وقت الجلاء الشمس في صلاة السي ليج

والثاني: أو الجلت الشمس حبينة قبف تتم الصلاة؟.

والتالث: إن لم مناحل معد الصلاة أنصاً، فهل تكن الصلاة وتقلم الكلام على هذا البحث التالث في النباحث العقدمة.

رأما الأولى حقيد خادات البروادات في دنيان الكن أكتبهما علمي أنا الانحلاء كان في الجنوس احر العبلاة، في اللمناكاة، بالحديث المتفق طليما

<sup>(</sup>۱) - تشرح الزرقاني (۲۷٤/۱)

عن تملك فه من فياس ""، اللم المسرف وقد تحلف الشمس"، وهكذا في رواية الناب عن عائشه، الخرجهة النجاري وحماعا، وأخرج أبر داود عن جابر بن عبد الله بلعة : الفقض الصلاة وقد طنعت الشماس»، وأخرجه مسلم بلعه. الفانصوف وقه اصب الشمارة، وأحرج البخاري ومسلم من حايت أسماء للفط القبصوف ومول لله كلة وقد تجلت الشمارة

وأخرج أبو داود من حديث سمرة: •حرجت فإذا هو بنارة التحديث، وفإم أحوافق تجلي انشمس جنوب في أفركمة النائية ثم سلم، وهكد أحرجه انساني، وسأتي ذكر هذا الحديث في ممتدل الحفة.

وأخرج أبو فاود<sup>47</sup> من حددث فيوضة الهلادي بده 16 أنم الصوف والتحلث ولفظ النسائي التوابق النسر فه الجلاء التسوال وأخرج أبو فاود من حلوث السائب فان عالم الله من عمرو للمطاء العموع رسول الله يثير من صلاته وقد المحصب الشمسواء وأحرجه المسائي بلفظاء النم الفع رأت ما أي من السعدة والجلت الشمسية.

وأخرج أبو داود عن أبن بن كعب العملي بهم ورقع خمس وكدات، لم جنس كما مو مستقبل القبلة، بدعه حتى «جلل كدواتها»، وهكدا لدة الديمةي وغيره، وأخرج أبر داود من حديث سحمان بن مشير للمطاء فقحعل يصلني وكعش وتعفيل، ومسأل عنها حتى العلمانا، ولعظ اللسائل: اولم برل لمبالي لنا حتى مجلت، ومكذا لفظ البيهتي.

والخرج فسلم وأبه فارقا والمسائي من حقيث عبد الرحمن بن سماه

 <sup>(11)</sup> أحرجه السحاري في ماب فسلاة الكسوان حمامة رقم (١٩٥١)، اقمع السارية (١٤٤-١٤٤) وأخرجه مستم رقم (١٧٥٠).

<sup>(</sup>١٣) العشر أبي هاومة (١/١٤)) وقع (١/١٤)، وأصرحه النمائي (١/١٤).

.....

بطقط: النائنهيت اليه وهو رافع يديه بسيح ويحمد ويهلل ويدعو حتى ألحيس عن الشدس ، فقرأ بسورتين وركع : كعنين\ أد وفي طريق آخر للمستده قال: العلمة حسر منها درأ سورتين وصفى ركعين؟

وأخرج الدخاري من حديث أبي تكوة لتنظف أفصلي بهم وكمتين فالحلت الشممواء وأخرج مسلم <sup>47</sup> من حليث أبي سلمه عن عبد الله بن عمود بهن المغاص بلفط ( هركع ركمين في سحدة. ثم قام هركع ركمتين في سجنة، ثم لجُلّي عن الشمارة وهكذا أخرجه الشدفي من حديث أبي طعمة عن عبد فه بن همرو، وهذا راجع إلى ما سبق من أن الانجلاء وقع في الجلوس.

وأخرج مسلم من حتيب محرة من عائشة للفضاء انفام وقام الناس وراءه، فقام فياماً مروع مقام الناس وراءه، فقام فياماً طويلاً، ثم ركع فركع ركوعاً طويلاً، ثم وقع دون الركوح طويلاً، وهو دون الركوح الأول، ثم رفع وقد تجلت الشمر الوظاهرة: أن الاسجلاء وقع في الركوح التابي من الركوة الأولى.

قال الدووي (٢٠ يعد حديث عبد الرحمي من سهرة: هذا مبد بستشكل، ويُشِقُ أن ظاهره أنه ديدا صلاة الكسوب عد الجلاء الشهر، ولهن كذلك، فبه لا يجرد ابتداؤها بعد الانجلاء، والحديث محمول على أنه وعمه في الصلاة عبد يسرح به في الرزاية النابية، أن جمع الواري حميح ما جرى في الصلاة من دعاء وتكبير وتبليل وفراءة مورتين، وكانت السورتان بعد الانجلاء شهيئاً للصلاة، فتمان جملة الصلاة ركعتين، أولها في حال الكسوف وأخرف

 <sup>(</sup>٩) أمارية منسيم في (١٠) كتاب الكسوف، (٥) (فحديث: ٩٩٣/٢٥) (٩٩٣/١٨) بحرم وأخرجه أبو داود (٩٩٥٥) والنساق (٩٩٤٠٠).

<sup>(</sup>۱) أخراء مستو (۱۹۹۸).

٩٣ اشن صحح سلو تفروي ١١٠ (١٢١٠).

العد الالحلان وهذا الذي فقرته من تصييره لا بد منه، لأمه مطابق فذوالية النائية وللواهد النقة ولورايات ينهر الصحاب

ونتني القاصي عيامن عن السائري المائلولة على صلاة وكعبير الطوماً مسقلا بعد الجلاء الكسوف، ١/ أب صلاة الكسوف، وهذا صعيف مخالف للسعر الروتية، النهي.

وأن اللغني. فلا إشكال فيه على أصول الحديث لأمهم فالواللذ بأن صلاة المخدوف البيئة التواعل، ولا تغير بها عندهم، فيتمها على ما شرع كالنواعل، ما مندفت فيما بهنهم الأثمة الدين قالوا بالتغيير فيها، فقالت المخالفة كما في السل المتربة و فالروض المربع ، ولا تعلى الكسوف فيها أشهد خميمه، وفي الاشراح الخبيرا للمائكية: وإن الجاب كلها في أثنائها بعد لمام ركعة سجدتيها، فقال محتول، أيمها وبي على مقول ، وقال أصبح، أيمها على منتهد بلا تطويل، قولان بلا لا جابع، وأما اذا لم شع وكعة بسجدتها، فينه شعها كالوافل حرما، النهى.

وقالت السافعة فيما في التوضيع وغيره. ولا تجور زيادة ، كوع تالت فأكتر لنبادي الكسوف، ولا ينص أحد الركوعين اللبين بواهب للامعلاء، النهيء.

ا فخطب السامر؟ هذا أيضا محتلف عند الاستة. قال الإمام الشافعي وإسحاق وغيرهما استنبئة الخطبة فيها حلافا للائمة الثلاث، قال في النبل المقربة: قال في القروعة، لا تشرع فها خطبه، وقافا لأبي حبيبة ومالك. المهن.

<sup>(43)</sup> قال بن عبد البرائي الاستدانار (437/7) قال الكردون مديها أبواحده والدوائي والحس بن حن اعبلاة الكسرف تهيئة صلات وانعتان محر صلاة الصيح، لم الدماء حي يجلي

وفي النووض السريع<sup>(1)</sup>: ولا يشرع نها خطبة، لأنه عليه العَمَّلاة والسَّلام أمر بهما دون الخطبة، التهي. قلت: لكن المالكية نديوا بعد ذلك الوهظ، قال في الشرح الكبير<sup>(13)</sup>: ونذب وعظ بعد الصلاة، انتهي.

ولا خلاف في ذلك بين الأثمة الثلاثة للحنفية، وتال العيني الله حديث الباب صريح في الخطبة، وبها قال الشافعي وإسحاق وابن جرير وفقها، أصحاب الحديث، وقال أبو حنيفة رطالك وأحهد: لا خطبة فبها، قانوا: لأن النبي في أمرهم بالمحلة، والنكبير والصدقة، ولم بأمرهم بالمحلمة، ولو كانت صنة لأمرهم بها، ولاتها صلاة كان يفعلها المنفود في بنه، فلم يشرع لها خطبة، وإنما خطب في بعد الصلاة لعنفهم حكماً، فكأنه مختص به، وفيل: خطب بعدها لا لها، بل ليردعم عن قولهم: إن الشمس كسفت لموت إبراهيم كما في الحديث، انتهى.

قال الساجي (1): قوله: الفقطب الناسة يربد أنه أنى يكلام على نظم النظب، فيه ذكر أنه تعالى وحمله وثناؤه ووعظ للناس، وليس بخطبتين، برفى لهما المنبر ويجلس في أولهما وبينهما، هذا قول مالك، والدليل على صبحته أن هذه صلاة نفل لم بجهر فيها بالقراءة، قلم يكن من سنتها الحطبة كسائر النواقي، أنتهى.

وفي فروع الشافعية: يخطب الإمام بعدها خطبتين كالعبد، لكن لا تكبير فيهما، لمدم وروده، وإمما تسن الخطبة للجماعة ولو مسافرين بخلاف المنفرده

<sup>(</sup>f\W)) (t)

<sup>(0, (0), (0))</sup>.

<sup>(</sup>۲) - قسلة القاري ( ۵/ ۲۰۹).

<sup>(1)</sup> الأسطى (1/ ۲۲۷).

التهي. قال في الشرار الإحياء:) يخطب حطيتين بعد الصلاة بينهما جمسة فلا تعزىء واحدق هذا مذهب الشافعي، واستدل بعديث عائشة وأسماء: خطب الشبي إلله في الكسوفات وقال أبو حنيفة ومانك. فيس في صلاة الكسوف خطيف

وقال الل قدامة في اللمختيرا الديبلغة عن أحمد للك، وتُمنُّه صاحب فالهدية بأمه ليريمل، قال الزملعي "". وحمله الحدث على أنه ﷺ قال دلت ليردهم عن مولهم: ﴿إِنَّ الشَّمِسُ تُسْمِنُ لَمُوتَ إِبْرَاعْهِمْ، وَالَّذِي بِقُلَّ عَلَى هَذَا أنها أحبرت أنه عليه الشَّلام خطب بعد الأنحاث، ولو كانت منه لخطب فيله كالشلاة والمدعاء، وغل صاحب اللجوهرة إجماع أصحابنا على ذلك، قالو : الأنه أمر بالصلاة. ولم بأمر بالحطيف ولو قادت مشروعة فجُهاد النهي.

قلت ولعل مدا مراد صاحب الهدية إذ قال: تورغل، أي الأمريه كما الخل الأمر الصلاة والدكر والدعاء وغم ذلك، وأما روايات الفعار فمحتملة على أنها مختلفة في أن قوله عليه العثلاة والشلام علا يحسدن لموت أحد ولا لحبانات كان قبل الظالاة أو لعدها كما لا يخفى على من نفر ألماطها.

والأرجه عندي في الجمع بينهما كما جمع الحافظ بين محالف الروارات في الاستنبقاء لله يُؤيُّ خطب أولاً الرأ عني زحمهم أنهما بلك فان لموت عطيم، وحطب منه الصلاة لبيان ما وأبي في الصلاة من الابنت، وكان دأنه وَاللَّهِ إخبار ما وأي أو نزل. فمن الكشف له شيء مثل ذلك فله الخطبة لإخباره. وفي استند أبي حنيفة ان عن حماد، عن إبراهيم، عن عكمه، عن ابن مسعود فادر: االكسمة للشمس بوم مات إبراهيم بن وسول الله ﷺ، فقام وسول الله ﷺ عخطب فقاله: إذ الشمس والقمر أيتانه الحديث، وفي أخره: اثم قول وصلى ركعتبر ا

روي انظر الانصاب الإنهاد (۱۳۴۴)

محجب الأنجاب بني الهاب أنها فالهاء الأنها السبابوا والقاماء أرتاي هيا أرباب الراب الاستكنيمان فيواك أحرير الالالجياب الواوا وأفي ولك فيقت والأراز وكيادات ورووا والمرازين والمرازية

العمدالة) مزارجا الواتي عليه اراد تشميل عواسماه: الإضفدائية عديد الها والمتدلمة النبو تدلن إن الشبهب والقيمو أيشان الأثبة العي كالام العراب العلامجة وقوام النجر بالشاهة وحجك أن يرمده أن والتامد الدعاللي مستن بها اللغي واحداسيه وقدانه والضمية وبمحتما أأن بالدالة الهيدا مرا الهلامات تجريفه وتحقد وبالنات وسعدته وفاتراعه المسرة الألك ولاللت ولا خُولُهُاهُ ! ". قالم الساحي "" الربية رد على تعليل القرق الصالح، كالوا يعطمانهما ومراأنهم متاه مخارفات كساء المخمودات بطأ خريبها البلطاء و الأنافاريات

اللا يحلفان الفتح فالخبان ويجوز فدم برحا وحكي الن الصلاح مامما اللموات أحدة تما توافيه ( حرر دخا تو الحن عبه اهل الحاعثية ان الكسود الذ تكون الانسوب عطب (ولا لحبانه) وقره سعاءً"، وإذا عليم لم يكونوا فالمبار بأبه رجره أحد، ذكه من أربع برهم من نقول. لا سرة من عمل كابه أسنا للمقا أن لا يكول بنيا للايجاد لافاد وأشر ذلك أي الكيباف في الحاصر لاستحاب كسوديهما معاافي وفك واحداحمة الطلقعوا الله وكمرواة أمر عالدهما والتكبير والمرازية الأنهيما الما بنفاب به إليهم ويستحلب رساه تعالىء ومسهده بالسه

الان بين لايي ، 1327 م

<sup>2007</sup> Paul (1986)

<sup>151</sup> من القربي أرمي تفرح استدار بالمرائض المعظم الأنفيوس الشبيل وغلبوت الديد عرجها جهوب بعدرهن الحالم دراجوت ودلانه ومدن ومعط والعدر ومعالما الذين بهيزة أن منز فالشراء أن المدعمة المسامح (172 و178).

## المرجود أأنج أأراب بمراجعوا الاناطوان بجراطوطي كيا

المصلحة) وتؤلف له المجاري في اصحيحه العثماما له، فقال: أيات الصفائة في الكسوف، وذلك ثما ورد (ال الصفائة لظميء غند، الرب، فلم الله يقول الذالمة للصفائة خاصهم بذلك إطهارا تمعي الشفقة، كما غال أحد. بالمنيء وعدل عن قوله: يا اللي- لأن المفام موضع تحقير، وفي قوله: أمني إشعار بالكريم.

الراسا أن والدمين تأتيما، وإلا مقالات ينج صد لا ويب فد، فالد مرزفاني وريادة الدين للست في السح الدصوية الله لي احمد الهير، والنصب على أنه الحد، والفط من والدق، ويحول الرفع على لمة تمهم والنحل على أنه همة لا عد، والخبر محدوق، قاله الحافظائل وفال أيصار هو أمعل لدضيل من الغيرة بالنتج، وهي في اللعة تعير بحصل در الحمية والالفة، أي ما من احد أسد عيرة دمن عاد عروجاً

وأصل الخيرة في الروجين والأهليس، وقال دلك محال على الله معالى . لأنه سرة عن كل تصر ومصره يتعين حمله على المعاود، فقس الما كالب تموة العبرة فمود الحريم ومنعهم، برحر من نفصك إليهم أطلق عليه ذلك، لكوله مع من فعل ذلك، وزحر فاعلم وتوعده، فهو من باب تسمية الشيء به يتونب عدم.

وقال أبن موران: المعنى: ما أحد أكثر زجوا عن المواحدين من عد تعالى. وقبل غير شاد، فال ابن وأبق العرب العلم السوية في مثل هذا على فونين: إن ساقت وإنه مؤثرت، على أن المداد بالشاء شدة السلح والنجمانة، فهير من محاد الملازمة.

ا قال الطبي وعمره الرجه انصال هذا المعلى بها قبله من قول. فالأكروا الله -- الطر العدم الدرية (۱۲-۲۵) رَنْ رَانِي هُدَادُهُ أَوْ فَرْسِي اللَّهُ. مَا أَفَهُ فَحَلَىٰدًا وَاللَّمَا لَوْ لَكُلَّمُونَ مَا اعْلَمُوهُ الصَّاحَكُمُو عَدَارُكُ وَلَيْكُونِي كَثَيْرًا؟.

أخرج البحاري في ١٩٠ كاند الكسوت ٢٠ باب الصدقة في الكسوف ومستم في ١٩٠ ـ كتاب الكسوف وصلاحه ١٠ ـ باب صلاة ٢١ سوف. همت ال

إلىنها من جهة أديم نها أمروا بالاللفاع البلاء بالذكر والدعاء والصلاة والعبلاة بالذكر والدعاء والعبلاة والعبدقة بالمدافق بالمدافق من أسبب جلب السلاء وعلى منها الزناء لأنه أعضيها، قالم الحافظ الذي برني عبدها متعلى بأغبر أي على أن يزي مدد وأو تزمي أمنه لناز الزرهاي. حصهما بالذكر رهاية لحسن الاوب مع أده عر وحراء للمزعم عن الروجة والأهل ممن بتعلق مهم الهارة عالية لم كرر الداء الكرا

اقال: (بالمتابعيد) وب أينيا أدب الواعظ أن بيالع في التواضع في الوعظ، فها أقرب إلى النبول، والنفاع في الوعظ، فقرته فها أقرب إلى النبول، والنفاع المامع أواعاً لم تعتبين ما أعلم، من عقيم فقرته أيالي وشدة انظامه حفظنا الله منه، وسا وأي إد ذلك من الساظر الهييمة من أهل الدرام أو من سعة وحميته وحليه سنريا الله تعالى بهيما شحيمه وكرمه، أو المحلى الودم منكم كنياه ما علمي، فإن الله الحافظاً "". ولين العلم خيره، فإله الحافظاً". (للشمكتم فليلا) أي في إمان فليل، ولين العلم همنا سعلى العدم (وليكتم كثيراً) حولاً من الفيارة وجي أو لنفكر كم فيما تعلمون، أو أما فلكم من رحمته عز السه.

وقول المهلب: المخاطب منه الأنصار لما كانو عقبه من محمة اللهو والغيام، لا دليل عليه، سيما إدكانك الفصة في أخر زمنه يَكِنه وزة علمه حياعة، سيما الربو بن المنبوء عالج عليه في الرد والتشنيع، وفي العديث ترجيع التخويف في الدعط على التوميع بالترخيص،

<sup>(1)</sup> النظر النخع الجيازي (17 (44)، والمرفاء المعاليج) (17 ( 27).

**الله الموجفيتين** ما يوريا و الها المحتورين فعما الرابع والعارف والأداري وأكرار والأناث ومعملها وأعمرتها والم وصفأت أداحا المنازي وخادا وقدان بالمائية المتعددة

الالافاقات العالف تحريرها مراسيهم والعضوي ذعان عطاديني بدالوا بتبعثلة ومهملة خليفة فبلا السبين الان بندالها بالباب الباقان حسفات يفتحات للمسرارات لقعشي علي عهد رسول الهارجي الطباني المول ما الرواصاني والدار أمعما فبد مشروعيه الحسامه أأونقدم الكلام أفضاء فيالها فيوللا زاهاني معضل السنج بعد دلك الفطاء فانء وإلا حاجة زيد نبجن من ميدوة البياذي

فيه بحثار. ا**لأول**اد أن طاهر العديث ال الفردة كانت سرال وكذلك مول خالفة في بعص طرق حديثها التجاوب قراءته فرانب أنه برأ بسورة الديان واحتنفت لأتمه هي هنتاه نقال بالنعير أبو تناسف ومحمد فساحيا أبر الجيفين وأحمد وإسحاق وابل حربعه واس المندر والمبرحمة سرا محدثني الساهميذا واس العربي من المعالكية د وقال الطمرن البخير مين الجهيز والإسرار، وهال الأسه القلاله المساحي للتمسل ويحير أبي الفمر كذا مي الفتحاأ أأد رفي المدحواة لا يحهر بالقراءة عبد أنبي حيفقه وتحمر عند أبني بوسيساء وهوال محملة مصطرفات فكراني عدمه الروايات فوله دم أنبي حبيدنا رضي الله عللان. وهي الكشاميء عو محدد واصه الله ووالناب الشهيء

فالوالمراي المدهبة ومدهب مالك راني حميته والبيت براسعه وحبهور الطفهاء أأتد بسراقي كسوف السمس ويجهراني حسوف القمراء رما حكاه البوري عن الألك هو المشهور عناء الحاص ما حكي عنه الترسدي من المجدرة فقط حكى عن مالك الإسوار إبل المنذر في االإسراف؛ وإبي عبد البراني

<sup>(</sup>۱) افتح البران (۱۹۰۰)

«الاستارات» والرائد، وري الذات حكاه السرسدي عن طالك روابه شادة ما وقلت علما في عبر قبال والمرافق الرائعال عن الرقائل عن ماك، وقال الدادي عاصل في الاتجال «القوطي في السميم» الرامعن براعيسي والرافدي روا عن ماك الحجر، ومسهول فول فالك الإسراء، ثالة العني<sup>48</sup>.

وقال ابن العربي في المعرضة الخالف فول مافقاء فاوي العصريات أنه السواء وروى العصريات أنه السواء وروى المعالمات الله فعل الموجهين أبهان المعالمات ا

قال اللحافظ، واحتج الشافعي لقول الن عناس اقرأ فحرا من سورة النقرة، لأنا تو جهر لمريحج الى تقفياء رئيفت باحداد أن يكون بعيدا منه، مكن ذكر المدانعي تعليقا عن عن عناس، أنه صلى يحسب النمي الأنا في مكسوماء علم يسمع لمه حرفاء النهى

قال الزرقاني<sup>451</sup>، وقول تعطيها إلى لمن عبيس كان صغيراً، فطاعه أخر الطبيعوف، فلم ينسع القراءة، فجرز البلطة مردود تقول الن عباس: فعث إلى جانب الذي 22%، عبد تستعف منا حرفاً، قالد أمر عمر

واحتج آيضا من قال بالإسرار بعليها سعرة بن جماس، قال: حملي بنا السبي إلا في كسوف الشماس لا تعليج له صوفه، رواه التومادي وأبر داوة

 <sup>(</sup>٩) المهندة العاربي (٩) ١٠ (٩)

 <sup>(8)</sup> طلب المحافظات أناور اللغوان وباين حجو كلافعة مال الى أخوفهات الحجور مع خلاف.
 مذهبات

<sup>1955 21</sup> K 1975

<sup>(</sup>۱۶) مسرح الروفاني (۱۹ ۱۳۷۶)

والدياري والد الهاجية والصحاوي الخراجة في أرابقة طرق. وأنال البريملي العدا حدرت حاس مرجدين

قال الرباعي أثار ورواه الراحد في الاستجاد الطولا المعط اللي تاوده ورواه الحاكم في المستدرية الطولا ومحتصراء وقال السعيح التي شاط الشيخين، ولو يخرجان وأما حديد إلى ساس بواه الحدد في السدائات العجدة، والمرابع في السدائات المعجدة، واليهمي في الشعد في المحددة، والمرابي في العجدة، واليهمي في الشعد في اللي في المحددة واللهمية المحدد واللهمية المحدد واللهمية المحدد واللهمية المحدد واللهمية المحدد في المحدد في المحدد في المحدد المحدد اللهمية المحدد واللهمية في المحدد واللهمية المحدد في المحدد في المحدد في المحدد المحدد المحدد في المحدد في المحدد أولى المحدد أولى المحدد أولى المحدد أولى المحدد المحدد المحدد المحدد أولى المحدد أولى المحدد المحدد أولى المحدد أولى المحدد أولى المحدد أولى المحدد المحدد المحدد المحدد أولى المحدد أولى المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد أولى المحدد أولى المحدد الم

فيت أواؤله الحمهور بأنه الحمول على حموم القمرة فما يستك الماؤلة الحموم القامرة فما يستك المحافظة في المستوف المحافظة المحافظة أن ألبيء على أن وراية الرجال في ذلك الرباء كذا في أشرح الإحداث وفي الأنك أن ولاني حيفة حلب سموه والراجات في المدود المحافظة الماؤلة المراجات المحافظة الماؤلة الماؤلة الماؤلة الماؤلة المحافظة الماؤلة المحافظة المحافظة الماؤلة المحافظة المحافظة الماؤلة الماؤلة المحافظة المح

 $<sup>(2\</sup>pi^{\frac{1}{2}+\epsilon})$  (d.b)  $-\omega = 0$ 

 $<sup>(\</sup>mathcal{T}_{i}\mathcal{T}_{i}) = (\mathcal{T}_{i}\mathcal{T}_{$ 

وقال ﷺ: أصلاة النهار عجماه <sup>513</sup>، ولأو اللوم لا يقدرون من النامل في الفراءة نتصبر شمرة الفراءة مشتركة الاستغال فلوبهم بهفة الفرع، كما لا وقادرون عالمي أنتأمل في سائر الأيام في صلاة المهار، لاشتخال فلوبهم والمكانب

وحديث عائدة بعارض بحديث بن عباس، فلقي الاعتبار الذي ذكرنا الع ظواهر الأحاديث الاخر، وتحيل دلك على أنه جها جعصها انفاقاً، كما روي الذ النبي نتجز كان بسمع الآبة والأيتين في صلاة الظهر أحالاً، النهي.

البحث الثاني: أن ظاهر الحديث أن الفراءة بنحو البقرة، وللدارتطني عن عائشه أنه دراً هي الأولى د الحدكيوت؛ والماروم، وفي الثانيم به فيسا دن المزرقاني، فلت. وأخرج البهلي ألماً عن علي دل: كسفت الشمس فصلى علي فقرأ د ايس، وتحوها، الحديث، وفي أحره: تم حدثهم أن وسول الله يُقِيم كذلك فعل، وأخرج أيضاً عن عائشة أن رسول الله يجه قرأ في الأولى بالله تحرك، وفي التدوه أو الروم، الحديث

وأحرج أبو داود<sup>(۳)</sup> عن أكن من كلفت الحال السبي أقلة صنبي بهم فقرأ مسورة من الأقلول، وتركع حسل وكعاب لم كام الثانية، فقرأ سورة من الطؤل، وركع عملي وكدات.

وأخرج البيهةي عن على قال: فصلي بمن عنده قفراً صوره فالحجة

<sup>(13)</sup> المصنف إلى أبي شبيعة (٢٥٤/٦)، انظر: السمهيدة (٢١٥/٢١)، وقال أبو بوسف ومحمد بن الحسن البحير بالقراءة في صلاة الكنوف وافحتهم (جماع العلماء على أن كان مبلاة سأتها أن تصلّى في حماعة من العسلوات المستولات فلنتها الجهراء الطرا والابتذكارة (٢٥٥١).

<sup>(</sup>۲) - فالدين الكيري: (۲۲ - ۲۳).

<sup>(37</sup> فينس أبن فانونا 12 / 13 16.

 $(x_1, x_2, \dots, x_n, x_n) = (x_1, \dots, x_n)^{n-1/2}$ grand the page of the second section is a second second 

ه النسل؛ لا الفرق اللهيمية بما والنبي وكمع أدابع وكحاشاه النبر تسجد في الترابعة، لبن هم فقرا لسوءة الحجار الدرا الحسنة الرابوقعة سليمان الشيداني هز المحكود درفعه الحسن براكح عند

وأحدج أبهو هاريا عن ممانشية العلقيام فلحراب قراف فراوب أبعاقرأ منهورة فالنظرة ومنافي الحديث والها مبحد مبجديها والهافام فاعال الهاادية فحراث قرات أوانت أنه قرأ بدوره مان عمران وكملك ذفوح عيية المنهعي وغيره

معلم ليبده الرويات أناء العابداني القراء في فلد الصلاة، والا المطوما الرئيل وينصأ كما يطهرا مراعاتكمة فقدان واراب أن فرائغ مبارة فالبشرف مي محموم القرام الأول يعمي إلى المسحدتين وسورد الدعموات الهي الوقعة الدليف فالظاهر أن الفراء في كل فمام واعتذال لمثل الفواد والمجموع كمحو الفطراء لكن لريد على هذا الشام على النيل المرارعع رابراء صداك وغو الرقوم الأول أنه وهم أرأسه من الركوع نشا في بسجة المجام فانه فلد النا وهي الأهندال الاولى وشراهان أسيجراك يا وعدروه لشعبا فأن عبدال اكيت تعدم والمكل في روالة عائشة أن أل عمر دا مزينها بعد الصعدبير الاوليس

أنج وأنع والبراوا فالبها الأماماة وهوامان الوشران الأوم أنه وفعاء أسمامن الرعوق معاصعه المحارس والهذم اللكاء غلى هولهما أفواقح إلى فرقعه وللماجة فقاد فاكتار والمراز فتراجل والمراج والمراج والمراج والمركا المليه بأديارا أكرا حراء أبا خجرانا كمها بتلدم وحؤومه والانتهامة الكنام ببجواء أب عمران الهامو عرب المحة الأول الرحتمل الدردار فيه القهم الأولى في الدنجة الارتيز مر الصام ا أن شهر قال أمن عبد التر<sup>000 ق</sup>لي فالك قالي فلا حرج أن سند أنه معاني.

<sup>35</sup> No. 26 M. 18

غنزرهم رهوما ضويلا وهو فون المؤكوع الأؤلىء للم رفع الاستناساء

وهي التسدونة (<sup>176</sup>: قال مالفيات إنسا يحتي دون القيام الفتي يلسما وكدانك قال في الركوع، إنسا يعمل دون الركوع الذي يايم، وقال الباجي <sup>(176</sup> إنما يريه الديام الذي ياليه لأنه ألبل في وصحاء الأن إن صرفاء التي أول قياءه أم يعلم أن تشتير النامي قال أكثر منه أو أقل، فكانت اضافه إلى الذي يعم أولى، النهي.

ويؤن البخاري في فصحاحه الناب الركمة الأولى في الكسوف أطول. قال الحاط<sup>(77)</sup>: قال بي مقال: لا خلاف ال الركعة الأولى بعيامها وركوعها تكون أطول من الركعة الثانية بضالها وركوعها.

قال الدوري، القدرا على أن القيام النابي وركوعه فيهما أقصر من القدام الأول وركوعه فيهما أقصر من القدام الأول من الثانية وركوعه، قل هما أقصر من الأول من الثانية وركوعه، قل هما أقصر من الحيام الذي من الأولى ورقوعه، أو يكونان عبد الأعياء وسبب هما النخلاف عيام معنى فوله المومو دول العيام الأرك عن السراد به الأولى من النخلية، أو يرجع إلى النجميع فيكون كل فيام دول داني قبله وروايه الإسماعيم الأولى قالأولى أطول تعلى المعنى الثاني، ويرجعه أنضأ أنه لو كان السراد من فوله الخلافة والأولى أول قبام من الأولى نقط، لكان القبام الكاني والتانث مسكونا عن مقدارهما، فالأولى القولة

علمت الكن تقديرهم الديام الدائمت و السماء، والفيام التالي و ال عموان. يؤيد البعني النالي، كما نقدم من كلام السكي، لكن الأوجه الأول.

اثم رائع وكوءا؛ تنات اطويلا وهو مون الركوع الأول) بحري فيه أيضا الاحتمالان المذكوران في القنام النالك كما نقدم مسوحاً. الهم وفع؟ رأسه من

<sup>(0.4523) (0.3</sup> 

<sup>(</sup>۲) ۱۹۵۸ کال<sub>مستو</sub>ر (۲ ۱۳۹۸)

<sup>(7)</sup> افضح عاري، (٦) ۱۵ د و ۵۵۹)

ولام قات طبيعة دورة لل الامام الادفي، يؤرنهم الاولام كوناً طويلا المؤ ومن بأنوع فلاتها لل الأسلام الدين الانتهاء وما أحملت الأنودي عملاه الادار التدليل والاست الدين بن تحليب للدوالة للمستوف تمويد المام ديلا المواد الديام أن الماني في تدريد ما وقيادا الاثارة العالمية الدين الدين الدين الدين الدين المانية

الرئاع الثالث الخفام: رامعاً الديما طويلاً وندروه بمعمو العادرة الوهو دور الفيام المرتاع الثالث الفيام المرتاح الويلاً والمعار المعار الوي المركوع الأولى المي الخديث الميام المحدود الموليلا والمعارف الميام الفيام المداور المحدود المحدود

(قالوا) ابن الصحابة: لها رسول الها وأبنان تفاولت: هكذا في روابة الأكربي بطبقة الدعي، وفي بعض طورايت التدريا على للمصارع، بعدق المد الناجي. قاله النبي أن وسيأي أن فنك كال حين قيده النابي في المركفة التناب المينا في مقالت عدا وفي حديد، جال عدد أحدد وسناد حسن الدين قض المتناب عدا وفي حديد، جال عدد أحدد وسناد حسن الدين فقض المتناب في الصلاة بم تكن تصلحه في المسلاة بال قلك كان في الطهر أم فتر بعد حديث ابن عباس م الأأب في حديث قال أن فتك كان في الطهر أم المحسرة فإن كان محتوطا فهي قضة أحرى، ولعلها المتناب على حكاما ألب، وقد المدم سياده في ابناب وقت المنهر على طرفي عدد المرضة على اللاب وقت المنهر على الراب وقت المنهر على المنهر على المنهر على الراب وقت المنهر على الراب وقت المنهر على الراب وقت المنهر على الراب وقت المنهر على الراب المنهر على الراب وقت المنهر المنهر على الراب وقت المنهر الراب وقت المنهر الراب وقت المنهر الرا

<sup>(13)</sup> العبيرة بماريرة (16) 1933.

لَعَ ﴿ اللَّهُ الْفُعَاكِعِينِ ﴿ فَعَالَ. ﴿ اللَّهِ إِلَّهُ مَا اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ

فذا الخلط حيال وأما حديث حالم مهو شيه بسياق على عباس في ذكر العدود بدكر الساء، فأنه الحالط<sup>(1)</sup>.

النه والنالد تكمكمت النام أوله وكالين مفوحتين بعد كفيهما عمر الدكان أي تأخرت ولفهقرات قال أبر عليدة الاحكامة فتكمكح، وهو يمال أن كمكع متمدد وتكمكع لارف واحتلف أهل ظلمة في أنه للإلى مزيد أو رماض مجرد، يستع العمل، وفي رواية مسلم: الرأيناك كففت تعمك فيك أنه بل حنيتيل من الكف، وهو السع

ا فقال: السي يتلا: الإلى وألت ا**لحة**! هكذا في النسخ المقبوبة، وهكدا هي روايات الحديث، وواد في السح الهندية لمذها: أو أربت الجنة.

والدواد وزية عن أأثر بأن تسبب له دونها فراها على حقيقتها، وطولت النسافة بنهما حتى أمكنه أن شاول مهاء فيت السندس حيث وصفه عربشء وعد انت بقاهر الحديث.

و ويده حديث أميدا ملتط الأدب مني الحقة حتى تو الحائد عبيها لحناكم بمصد من طاعها أوميم من حدثه على أبها مثلث له في الحائد، كنا تنظيع الصورة في المرأة فرأى صبيع ما فيها، ويؤيده حديث أسى الساتور بلطة الاتفاد مرفيد الحد في الحدود الما أبها في غرص هذا الحاطات وفي روايد: الما حدث الراحة مدورت؟

ولا يشكر بأن الانصباع رضا يكون بي الأحسام التقبلة، لانه شرط عادي، مهجور حرق العادة، حصوصة للسي يخال عليه نصبه أخرى وهمت في صلاة الطهر، ولا مانع أن يوى الجنة والنار مرتيز، بل مرازا على صور مختلف، العدامن قال: أن المراد بالرورة رؤيه العلم، فأن تقرضي الارجانة في بداء فلم الأمور على طواهرها، لا بسما على مذهب أفل النبة.

<sup>10) -</sup> ومع (ياري ( 11 - 15 ، 11 هـ)

<sup>1853</sup> میل مفرح الباری: (15 14ع)، واضرح اورفانی: 1853 م

ة بن منهم لهلاء و الرود و في الكانب الأهليل منه عا المنته الخلك و البلا

التناولات سها أي الجنة اصلودا علم العبل اولو أحدته قبل العارض هذا قوله: فتدولت وحدت يدي عليه بحابت كنت قادراً على لحويله، ولو تسكنت من قطف، وللفعلي: الوقو أحيته ولي حديث أسعاء: الحو أحيثه ولو أخلته أي وقبل: الماولت لنفسي ولو أخلته لكم حكاه الكرسائي، وليس بحيد، وقبل المحمل الناول على تكفف الأحد لاحقة الأحد، وقبل المحمل الناول على تكفف الأحد لا حقيقة الأحد، وقبل الإرادة معدرة، أي أردت أن أنباول، ويديد حديث حابر عند صليه، الأفلاء مددت يعي وانا أويلا ال أنتاول من نعرها لننظورا إليه، شم بدا في أن لا أفعل الراق من طريق مرسلة، اأردت أن أحد منها قطفا الأركموه فتم تقذرا، ولا حمد من حديث جابرة العجيل يبني وبينه الاكتبرات الديباء

قال ابن بطال: تم يأخذ العنفود لأمه من طعام النجله، وهو لا يفنى، والذب قالية لا لنجوز الله لوكل عبها ما لا يمنى، وقبل: له رأه النهاس لكنال من السائهم بالشهادة لا بالخيب، وقبل: لأن النجة جراء الأعمال، والنجراء بها لا يقع الأخوة، وحكل ابن العربي عن منص شهوجه معنى قوله: الأكلفية أن ينخلل في تشمل الاكل مثل العربي عن منص شهوجه معنى قوله: الأكلفية وتعقب بأمه رأي فقدقني مسى على أن فار الأخرة لا حقائل لها، وإنها من وتعقب أن فار الأخرة لا حقائل لها، وإنها من أمنان، والمحال، فلا سائح أن يتحقق الله تعالى مثل ذلك في اللمنا إذا شد، تم بش الحال، في منصور في ووابته من وجه آخر أن الشاؤل المدكور قان حيل فياما الناني من تركمة الغانية.

ا درالت طنارا وكانت رؤيته بلختم النار قبل رؤيته اللجنة لرواية عبد الرزاق. عمرصت على النبي بهير النار فتأخر عن مصلاد، حتى إن الناس يركب بعضهم فَنَهُ أَوْ كَالْمُؤَاءُ مَقَالِ فَقُدُ الْفَطْعِينِ فَرَالِكَ أَكُنْزٍ أَفْلِهَا النَّسَاءَاءُ . . . . . .

بعضاً، وإذا رجع خرصت هذه العنه تذهب بمشى متى وقف في مصلادة. وللسلم من حليث جائزة المفتاجي، بالنار حين رأيتموني تأخرته، وقيد الثم جي، بالجنة وذلك حين وأيتموني لفتات، حتى قمت في مقادي، وراد فيدا الما من شيء توحدونه إلا قنا وأبته في صلائي هذه وفي حديث سمارة عند الن حريدة الفاد رأيت منذ قمت أصبي ما ألتم لالؤن في بعائم والفرنكم،

(قلم أر كالبوم) المراد بالبوم الوقت الذي هو فيه (منظراً) بالنصب يقم أر (قط) بنيد الطاء أي أبداً (أقظم) أي أقبح وأشنع، صفة للمصوب نسب الرزقاني أنظم إلى وباده الفضيي، ولا يه جد في النسج المصرية لكنه موجد من السنخ التي تأبيديه من النسخ الفيدية، أي لم أر منظراً مثل منظر رأيته البوم، فحذف المرتي وأحجل التشبيه على البوم فيشاعه ما وأرد، وفين: الكاف اسم والتقدير: ما وأيت من منظر هذا البوم سنطراً (يرايت أكثر أهلها النساء) عال البووي (الله فيه دليل على أن بعض الناس لليوم معذب في جهم المنادة الله على ...

قال الزرهامي<sup>(1)</sup>: استشكل الحديث برواية أبي هريرة الابن أدنى أهل الجنه مبرلة الابن أدنى أهل الجنه مبرلة من له زوجنان من العلياء فيمنظماء أن النساء لبنا أعل الحدة وأجب بحمله على لذيعد خروجها من الدر، وما قبل بالنظيظ للمو لأنه إخدر مترتب على الردية، وفي حديث جابرة الراكار من وأيت فيها المساء اللالي إن الزمل أفلمان مين منائن مغلن، وإن سأمن ألحفن وإن أعطين لم يشكره قدلم أن العرض مهى من العلق بصفات عليمة.

<sup>(1)</sup> وحدثه الشاء وقي الله الدهنوي على فرؤيه المنائية، فنال في ذكر حالم المثال: دبت «الأحاديث على أنا في العالم وحودًا حبر صطري تسئل عبه المعالي بأحسم ساسة لها في الصنة. وتبحلق هناك الاشياء قبل وحودها في الأرض إلى أخر ما في افتح العلهما (١٩٣/٣٤).

<sup>(</sup>۲) عشوج الزرفاني (۲۲۸۲۹).

العظوم النبل في إلى إلى الأفاع فيات المحمد قرراء القبل المتحكول والأسلام. علام المتحدي المعمد في بالمناسب المناسب المتحدد المناسب المناسب

قال الحافظ الله على بصر وقت الرؤد في قوله بيخ لهن في عصة العداد الصدقى فال الحافظ العداد المصدقى فالي وأيتكن أكثر أهل المنازا وتقدم في العبد الإلمام بتسمية الفائل: أيكترن! النهي وقيرهما من طريق المحردي وقيرهما من طريق شهر بن حوضه هي المحدد بريد: أن رسول الله يجه حرج إلى المحاد وأن محين، فقال الايام محيد الساد إلكن أكثر حطف حهدد، فعدت رسول الله يجه وقيد علم حريد، أم المحدد إلى العددة.

التنواه أي المرحابة على العاهر الله بارد بال الله التلام في السلعة قال الرافاني الله المنطوع التنافل في السلعة قال الرافاني بالتنوية والمنافلة المنطوع المنطو

عال التحافظ "" كفا التحليهور عن مالك بلا واو، وكفا عند ماللم من رواله حقص عن زبد بن أسلم، والتقليم على أنا ريادة الراو ملط من بحيى، قال كان المراد الل بقليظة كول خالف الزراق فهو كدلك، وأطلق على النادود علماء وإن كان المراد من الفليظ مبلد المعلى، فلمن كذاك، لأنا الجوال

<sup>(11) -</sup> منع شاري (11) (25%)

<sup>(1) -</sup> فتح مدوني (1) \* (2)

طابق السنزال، وزام، وذلك أنه أطلق لقف السناء فعم المنومته منهن والكافرة. فلما قول: يكفرن بالله، فأحاب: ويكفرن العشير كأنه قال العم يقع منهن فكفر بعثم، وغيره، لأن منهن من يكفر الله، ومنهى من يكفر الاحسان

وقال ابن عبد البر<sup>470</sup> وحمه روانة تحيى أن يكون الجواب لم يقع على وفق السؤال، لإحامة العالم بأن من النساء من يكفرن داله، قلم يحدم إلى جواده لان المفصود في الحديث حلائم، وقال الكرماني: فم بعد محمر العشير بالباء كما على الكفر بالله، لان كمر العشير لا يضمن معنى الاعتراف، النهى.

قال المجدد العشير، الروح أو لمعاشر، وقال الراهب: العشير: المعاشر، فريباً كان أو معارف، وفي المجمع، العشير، الزوح من العشرة، وهو الصحة، وقبل أردكن مخالف.

وقال العبني (<sup>77</sup> العشيرة تعيل سعى معتشرة كالأكبل بمعنى المؤاكل من المداشرة، وهي السحائطة، وقين الملازمة، قالوا الفراد فهنا النوج، وحسد محقهم على النسوم، والمثبر أيضاً الخليط والصاحب، والألف واللام للجهد بن فسر بالزوج، وللجسى أو الاستعراق إن فسر بالنبعاشر مطلقاً، وقال الكرماني: الأصل العنس، فيحمل عليه، وما عليه المحقفون: الأصل العهد

وقال الدنجي<sup>000 الا</sup>مشهراء الروح، سمي به لانه بعاشرها وتعاشره. فيعتمل أن نواد له الزوج خاصة. بمعلى أنه المم من أسمانه، ويحتمل أن براد به كل من يعاشرها من زوج أو غيره، المهي.

(ويكفرن الإحسان) مصبر الفوله: يكفرن العشير، لأن الهمراد كفر إحسانه

۱۲) - مقر ۱ ۱۷ سندی (۲۰۲۸)

۲۵) اعمد، تدري؛ Akt/v/tl

 $<sup>(\</sup>nabla f(k/r) + \mu_{\rm max} < 2T)$ 

خالستها الأوراع فتدخل الشكار الشدار المدارعت العبد فيداف فالأرث

أحرجه المجاري في ١٦٠ كالمدا كالموسلة الهاب صلافا لكسوت

ومستها في. ١٠٠ لا كتاب صلا الكسوب. ٣ لا بات ما عرض على أنسي نين ع العليم؟ والكنوف على أمر للجاء، والنار حديث ٧٧

25% کی و**حدثمی** داشتند اور بختی بر دیمتان در 

لا تتم ديدا فالحميد مع الزار فيبيه للأولى فقوله الأعجيس زيد والرماء والبراد مراكنر الإمسان لعطيه وعدم الاعتراف لهاأو اصعوده وإلكاره كله بدل عبه وأنه الواحمات تراحماهم اللغو بالمتب على الظرفية الخاء الي مذة عمر أثرجل الرام السراد فرمان ثله مناعه الساء بالماسك حالماة النتوبل للشبيل التي لب قلبلا لا يوافل عرضها التحديد الابران. أنها حداد فلبلا الصأ الطا

وفي الحدث دبيل على حامة كفران الحقوق والتعمد إذ لا تدخل التار إلا بارتكاب حرام فال المووي بوعده عني كفران العمير وكفران لإحسان بالتارة الذل على أنهمنا من الكمائرة وقال الن بطال العماطيل على أن العلما هنف على فحد الإعماد والقفيل وشكو اللعوم رفد قيل إليا للكو الملعير والعبود وفله دلدر على عظم حل الروح. عالمه العبني أأأ

وفي الحابث من العوائد الكثيرة التي عدب في الممهولات. إطلاق الكادر خلي من لا محرح من الحام، وكعذبت الفي التوجيد على المعاصي، وأن النجلة والنار فلحداثان النوف وغيا لايلكاء

الألالات المافقين عمر الحسيل بن سلمانية الأمصاري اغيل صبودا منشح

<sup>20)</sup> اصف المسلم العارقي ( (۲۰) ۲۰۹ (۲۰

لمديد علمه المزاحمين، عن عالمت، زوج اللذي يؤلاد أن طهودة جامت المثالثية، فقالت: أعادك الله من عدات القلم المسالت علمت ومدال الله يؤيرد العقاب النامل في فيروفيه؟ فقال وملول الله زوره. عائدًا بالله المسالم الله المسالم الله المسالم المسالم المسالم المسالم المسالم

فسكون (بلك عبد الرحمن) بن معد بن ردارة الأنصارية فاعل عائشة) أم المؤملين الروح السي بلزد أن يهودية) وفي رواية من عددة عدد المخاري في الدعوات: دخل عجوران من يهود السديمة فضلنا الى أهل الذمور يملمون في فيورهم، فكالمنهما دافر الحافظ<sup>(1)</sup> هو محمول على أن إحداهم الخلمات وأفرنها الامرى فندت القول إليهما محازأ، والإفراد على المتكلمة، وفم أقتب على المدرواجة متهما، النهى

قلت الهند على انحاد الروايتين. وعلى ما سيأتي من نعده الوقعة، فتحمل الروايدن على وقنيل (جامت نسأتها) أي شيد تعطيه لها (فقالت المالك لله من عقاب القيرا دهم من اليهودية تعانشة على عادة السوال.

<sup>(</sup>۲) مخورت ري ۱۳۸ (۲۳۵).

<sup>(</sup>۲۱ - فعدة التاري - (۲۱ - ۲۳).

<sup>(</sup>۲۶) اوليج ديوري (۲۸ ماند).

## 

امل بفك؟ أي من مدات القرء وتفيحاري عن مسروق الاستأن عائدة رسول الله فيج على مذات القبر؟ مقال: المود إن عذات الذير سنء المحدث وفي مسلم من عروه عن حائدة: الاحدث علي يهودة، وهي تقول العل شعرت أنكم نفتنون في القبور، فاوتاع رسول الله يهم وفال: البعد يمني يهوده، ولمنتذ لبالي، الم فال يؤله: الوحي إلى ألكم تعتنون في القدور، فللمعنه يدنعيد من عذات الله ؟

وفي الروايس تخالف الأنه يتاي ألكر على البهومية في روايف وافؤها في الا تحرف وحمع الروايس تخالف وافؤها في الا تحرف وحمع الدووي تبعا تشطحاني رغم مانتها قصدان الديموهية سره أخرى. السهومية أولاً، ثم أشلم بعد ولم تعلم عائشة قمجاءت الديموهية سره أحرى. فذكرت بها فأنكرت عليها مستقة بني الإنكار الأولى، فأعلمها يتج بأن الوحى بول يؤلمانه وقول الكرماني معتمل أنه يخلف يتعلق سواء فلما وأي استعراب عاشه أعلى به، فأنه لم يقف على رواية مسلم العدكورة.

واضوح من ما دواه أحمد بإنساد على سرط البحاري عن سعيد بن عمرو عن عائلة ، أن سهردية كانت تخلفها، فلا تصنع طائلة ، رشي الله طها ، إليها سبيا من السعروف، إلا قالب كها البهردية، وقال الله عائل الفراء فالله ، فالله الفراء الدون الله على المفر على الفراء الأناب المورد الا عناب دون بيم الفيادة تم مكت بعد قلم ما شاء ان يمكن، فخرج دات بوم تعلم البهار، وهو يبادي مأعلى صوفه : البها الباس استعبدوا بالله من على أخر فقل ما تعلم الله بالأم في في السبينة، في أخر الأمر في فيلاء الكبوف، وتقلم ناريج الكبوف. "أنا

وَلِشَخَلَ عَلَيْهِ فَوْنَهُ نَعَالَى ﴿ وَإِنِّكُ لَقُمْ الَّفِيكَ لَالْتُوا بِٱلْفَوْلِ الثَّالِيَّةِ \*\*\*.

<sup>(11)</sup> انظف العنج المري (۲۸/۱۲۸).

<sup>(</sup>٢) سورة إبراهيون الإنة ٧٧.

وفوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ يُتَوْفُونِكِ لَلْتُهَا مُفَتَّقًا وَفَهُمُنَا ۚ فِاللَّهِ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ وَالْحِبُ ص الأول بأنه لا مدار إلا مطريق المعتهوم في حق من مم يتصف بالابعال، وبالتالي بأنه في حق آل فرعون، والذي أنكره إلاته في حق الموضّلين، ثم علم يخط أن ولك يقع على من بشاء الله منهم، قاله المعافظ<sup>(11)</sup>

نالت (7 أن روابة أحمد تنتي العذاب دون الفيامة مطلقاً، فأعل، وهي هذه الرواية دلالة على أن عدام القبر لا يعنص بهده الأمة، يخلاف السؤال هي القبر، فإنه محلف فيه. حكى ابن القبر في المروح؛ ثلاثة أقوال، ثابتها الرفع.

التم ركب رسول الله يؤلغ دات قدان من إصافة المسمى إلى اسمه أو منظام فإلده زائدة، وقال الداودي، إذ لعظ فاشاه معمى التي الوأنكر عليه بن النبن يغيره العركباً) نفتح الكاف، قال الزرقاني السبب موت الله إدافهم (مخسفت) متحات (الشمس فرجع) رسول الله يُغِيَّر من المحارة أضحى) بصم المعجمة مقصور متول.

(فمر بين ظهراني) بفتح المعاهمة والنول، فيل: الألف والنول (الدائة) وبيل: الكلفة والنول (الدائة) وبيل: الكلفة كليا زائدة، وفي النسخ المصرية البين ظهري، المون (يادة الانك والمون، والدمي والحد الفحجر) الضم المهملة ولتح الحمو حسح حجرة، والمهراد بيوت أرواجه تلاله، وكانب الاصقة بالمستحد، وفي رواية للمسلم عن عائلة المفرحات في سوة بين ظهرى الكفير في المسجد، فأني بحلام مراكبه المتي إلى مصلاه الذي كان بصلى وها

<sup>(3)</sup> موجعات الأيفنات

<sup>(</sup>۲۳ انظر محم الباري (۲۳ ۱۹۳۱

منه عاد تصنّى وقام النّاسل في منه فقام فادناً فلوبلا النّام وفي وقوماً طبيعة النّائية النّام وفي وقوماً طبيعة النّائية وهو أدر النّبية الآلياء أنّا وقوماً عالم في اللّالياء أنّا وقوماً عالم في اللّالياء أنّا النّائية ا

اسم فام يصدي المكافئ من المسلح الهندية والزرقاني، وأما في السلخ السمرية: الذم قام فعلى الألول أوجه الرفاد النامي ورده، فقام فعاما طولان أوجه الرفاح الكوع الدام فياما طولان وقور دور أب ركوع الدام الأول أوجه الركوع المنام فياما طولان وقور دور الذابام الأول أب وكوما طولان وقور دون الركوع الأول أب رحم الرأم من الركوع المناني السجد المحادثين (مه يام) إلى الركوم النائية فقام الميام فعريلان وقور دون الركوع فعريلان من الركوم الأولى، أو دون الركوع النابي منها، وهو الأوجه (ته رايع) إلى الركوم الديمة الأولى، أو دون الركوع النابي منها، وهو الأوجه (ته رايع) إلى المركوم الديمة الإولى، أو دون الركوم النابي منها، وهو الأوجه (ته رايع)

النقام قياما طويلا وهو دون الفيام الأولى، أي الناقف الذير ركع وكوها طويلا وهم دون التركوع الأولى؛ أي الشالات الله وهم، وأسه من المركوع النم سحمه متجالتين إللم المصرف، من الصلاة ومن المشهد بالسلام (فقال ما شاء الله ان طونا من أمر الصلاة والعالمة والكر وعير ذلك.

وقد وردت الخطبة في عدة رربيات، سيسا من روايا سسوه وغيره في النبهةي وغيره: وتحصها ابن النسر في النهدي<sup>(1)</sup> والزبلعي<sup>(1)</sup> على اللهداية:

<sup>(1) -</sup> وإذا المحدد (1) \$71 وما بعدد:).

<sup>(3)</sup> فطر العلب الرية (3/171 ـ 178).

نُمْ أَمَرِقَتْمَ أَنَّ يُتَعَوِّدُوا مِنْ تَمَذَّابِ الْفَيْرِ.

أحرجه البخاريّ في: 17 ـ كتاب الكسوف، ٧ ـ باب التعودُ من عدات القبر في الكبيرف.

ومسلم في: ١٥٠ كتاب صلاة الكسودية ٢ دياب ذكر عقاب الفر في صلاة المغلوف حدث ٨

فارجع إليهما لموضعت (شم أمرهم أن يتعوفوا من هذاب الفير) قال الزيل بن المنبر و مناسبة ذلك أن ظلمه المهار بالكسوف تشابه ظلمة الفعر، والشيء بالكثيرة يدكره فيخاف من هذا، وفيه أن علماب الفعر حل وفي المنبرة مرفوعاً في حوله تعالى: ﴿ فَإِنْ لَمْ مَبِيئَةُ مَنْكُهُ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

ثم الروايات الثلاث التي ذكرها المصيف في البات تبل على تنتية الركوع في كل ركعة من ركعتي التي ذكرها المصيف في البات تبل على تنتية الركوع روي كل ركعة من ركعتي الكسوف، وقد اختلفت الروايات في ذلك حداً، مقد روي وخدة الركوع في كل ركعة كما سبأتي في احر المحث، إقد رويات البات من حديث عائلة، أخرجه الأنمة السنة في كل ركبة كما في رويات البات من حديث عائلة وأسبخان والنسائي وأبو داود، قاله التسلوي.

وهو أيضاً حديث عبد الله بن عسرو من العاص أخرجه الشبخالا، وقاء

<sup>(1)</sup> جروف: الأبانا:

<sup>(</sup>۲۵ أحرجه الارسدي (۲۵\*۱)

<sup>(</sup>٣) - سورة النكائرة الأينان ١٠. ٣.

<sup>(1)</sup> مري التولة. الاية 201

العصا حديث حابر الفرد به مسلم بروانة أبي الربير عبد وفيد أيضا حديث أسماء الغرد به البخاري دبانة أراع وقعات وأربع سجدات، واخرجه بسلم بدونا فكر الدفعات، وكذا الفوائدا أأل ويه أحد فكر الدفعات أبي اجمع الفوائدا أأل ويه أحد وقيد حديث أبي المراب الاشعري، قاله الحافظ في التفعيص ولم أجدا في غيرت وفيه أبضا حاست سعره من حديث قاله الحافظ في التفاجيص أأله ولم فيرت وقي الفلاجيص أأله ولم فيرت وقيم عالم عدد العدال وأبي عدد العراب وأبي عدد العرابي وأبد مربرة عند الطرابي واحد الكيبة الأعدة التلالية والليك من معد والوالور، قاله العيراني المحدولة في الكيبة الأعدال عدد العدراني واحدولها في قاله العيراني المحدولة في الكيبة الأعدة التلالة والليك من معدولة والوالور، قاله العيرانية

ولد روى نلات ركعات بي كل ركعة من حديث جائز، أخرجه مسلم عن عطاء عبه المفطاء العشق السنا ركعات تأريع سجدات، وأخرجه أبعد أحدا والنساني والو دارد والليهفي، وحكي عن الشافعي أنه عبط، قال السوكامي، يرفعا ثلوله في اصحح مسلماء النهي.

ومن حديث عافشة بارصي مله عنها بالخراف وسعير بلفط: الاصلى سبت واتحات والربع سجدات، وأخرجه أحمد والسمائي وعي رواية لمسلم الرقعتين في ثلاث وتحات وأربع سجداته وأخراجه المبهقي والعاكم وقال: صميع على شرط الشيعين وأثره معهد اللصي.

ومن حدث لني عباس مفظاء افراهم وكع لم قرأ مو ركع لو قرأ ثو ركع والأخرى مثل ذلك؛ رواه الشرمذي وصححه، قضاد: وروي عن ابي عباس درضي الله هنهما دمن فعله أيضا، أنه صلاها ست رفعات في أوج سحنات،

<sup>. (\*</sup> AV - V) - L13

<sup>(3) -</sup> تلجيس اليعير (10-177).

<sup>(</sup>۳) - مسعد القاري - (۳) ۲۹۲ (۳)

.....

والحنار هذه الكيفية قنادة وعطاء بن ألي زياج وإسحاق وابن المنذري فاله العبني.

قال الشوكاني "أن وهاء الأحادث الصحيحة ترةً ما حكي عن ابن عبد انتر و نبيهتي من أن ما حائقة أحاديث الصحيحة ترةً ما حكي عن ابن عبد انتر و نبيهتي من أن ما حائف أحاديث الركومين ما حكي من التنافعي وأحما والإخاري من عدمة من حالت ابن عامل بنفظا أو أنه ركع تم قرأ لم ركع أم ركع أم والأحرى متنها وأي بعطات وراد مسلم وأحمد والنساني بطوراً والحمد والنساني وأو داود

قال الشوكاني التعديث مع كونه في المتحيح مسلمه و وسع المتحيج الترمدي قد قال ابن حيات الترمدي قد قال ابن حيات الترمدي الله مي روايه حيب بن أني قالت عن طاوس والم يستقعه حييب من طاوس وحسب معروف بالمنافض وقد حالقه سايمان الأحوال فوقعه وروي المنافض من حقيث عني رضي الله عند دكره مثلم القال بعد حديث ابن عاس المنافذي وعن عني بنل دينه أحاله على حديث ابن شاسره ولم يذكر لعقه ودكر قعله النيموي عن استدا حديد.

فنات: وأخرجه النبيتي أيضاً للفظا: فترأ با أيتراا وحوها لم ركم تحوأ من قراءته السورة، لم رفع رأسه، وقال: سمع الله لمن حسله، لمو قام فنز السورة بدعو وبكسوء لم ركع فدر فراءته حتى ركع أربع واتعات ثم قال: منع الله لمن حساء ثم سحد ثم فام في الركعة النائية فعال كتمته في الركعة الأولى، الحديث

<sup>(</sup>١١) من الاركار (١٤) ١٤٠٤).

<sup>(</sup>٢) الطرافلجين بجيرا (١٦٠٦).

وروى أمضا موا حديث حديث والدارسول المارج على عند كسوف السمس فقام فاكبر لهم فرأ تهم رفع لنا رفعهم فلمنع ومث أوالع وتبعاب قبيل أذ يسحد مع مجد متحدثن ثوافام في الثالية الصابع مثال ذلك ال الحديث

ه حكم علمه بالعبعات تمحمد بن عبد الرحيس بن أمل تبقيء نع هار مي أحر العامد أفال الشبيع أأرمن أصحابنا من دهب إلى يستحيح الأحيار الواررة مي هذه الأعداد. وأن البني في فعلها موات الموه وقوعيل في كال ركاية. ودرة ملات رکوخات، ومرة أربع رکومات، فأدى كل منهو به حفظ، وذهب إنها هما المعان من راهويه، ومحمد من إسحاق بي حرصة، وهُو لكم أحما ب الملحاق الضافي والخطابي، والدحسة أبو بكر معمد به إبراهيم بن البند عباحيم المخاذمات؛ والذي أمار أن الشائص من المرجيع أهمع، النهي أن

فأساء واغتار هدا الكيسة طاروس وحبيب بزانات والراحريج، قاله العشيء وقالمان ويحكي على علي ولدن عالمن وقد روي حمال وكعات في كل رأ وه قال حملها كالبين بن كعب و الحراجة أنها داود وعبيد اللهاب السهيد في ا ورمدت العاملة فد والمنهفي، وصعفت والمعافقة، وقال: المستمان فلا هيما ا أبا جعفر الوارق وتهرمعرجا عمدا وحاله مندسان الأبمد أسب البحال وفلاه المديب فه التوف وروايا فيادفون المهي.

وأأساء حررا وأع تصحيح مهالا مربة والباسم لكرا فغي شوط المتسخين الإ أن الناهبي قالي الدو مكر الرصيخج، ابن السكل ومكت عليه أبو داور. باول المستأوي، في المساهم أبو جعمل فيه مقال، واختلف فيه قول إبل معيين ولاس المعليتي. المتهير.

فغاه العقي المشتبل فيحيري والإخراء ججي

والعجب من البيهةي يُشَعَف المحديث، وذكر في الفنوت حديث أبي جعفر المرازي وحكى عن الحاكم أنه قال: هذا إستاد صحيح، كذا في الحوهرا.

وأخرج البيهتي في المعرقة عن علي: أنه صلى كل ركعة بخمس وكوعات، وقال: هذا مرسل وذكره الحافظ في اللفتح من المستد البزاراء وهذا القول مختار العنرة جميعاً، كما حكاه الشوكاني، هذا ما وفقت عليه من الروايات في عدد الركوع.

ونى اشوح الإحباء؟ روي عن النبي بخلج ثلاث ركمات في ركمة، وأوبع ني ركمة، وخمس في ركمة، وست في ركمة، وشال ركمات في ركمة، انتهى. وفي اللكبرى!: حتى روي إلى عشر ركمات في كل ركمة، وقال العيني؛ وهند سمد بن جبير وإسحاق بن واهويه في رواية، ومحمد بن جرير الطيري، ويعض الشافعية. لا توقيت في ذلك، بل يطبل أبدأ ويسجد حتى تنجلي، انتهى.

عدا، وقد اختلفت الآنمة والفقياء في العمل بهذه الأحاديث، فعنهم هن وأى الحمع بينها، وحكى البيهفي هن محقفي الشاهبة أنهم اختاروا نصحيح هذه الأحاديث، والجمع بينها كما نقدم قرياً، وقواه النوري في اشرح مسلما، قال الحافظ<sup>(1)</sup>: وإلى ذلك نحا إسحاق، لكن لم نلبت عنده الزيادة على أربعه وأبدى بعضهم أن حكمة الزيادة في الركوع والنقص كان بحسب سرعة الانجلاء وبطلاء فعمن وقع الانجلاء في أول ركوع اقتصر على مثل النافلة، وحين أبطأ والد ركوع اقتصر على مثل النافلة، وحين أبطأ يأن الإبطاء إلا المال، ولا الركوة الأولى، وقد انفقت الروايات على أن ركوع الركمين سواه.

وني اللبداية؛ قال أبو عمر: وبالجملة فإنما صار كل فريق إلى ما روي

<sup>(</sup>۱) مختم الباري» (۱/ ۱۳۳۵).

حل سلمة، ولذلك وأن يعلم أحمل العلم أن هذا كذا على التحبيرة وممل فال عالك الطباب، قال القاصي ثابل رئاءً ؟ - يقو الأولى، وإذ الاحمع أولى من الدحيج

ومنهم من احتار التوجيع، فقاد قال لكن توج منا ورد حمامة من الصحالة والتاسيع الذا ورد حمامة من الصحالة والتاسيع القاد تقوري التورد الكي حمهور الأساء والقلياء على توجيع الرجيع الرفومين في قرل دعمه فال النز رشاد في التدارية أنا دهب مالك والتمام الألا في المساود العمادة والتحديد والتوويون إلى أن سالاة الحسود المعادي في التواليون إلى أن سالاة الحسود المعادي على على عيد صالاة العدود والحمعة

و فسند في اختلامهم احتلام الاثار الوازاة في هذا الداد ومطافعه الثقوام الدفاعة والله الدفاعة وقات أمانيد في حالت الثقوام الدفاعة والله عباس الدكامان في طل وكاملة أن أنواحه الدولي في مداد والداد في الله أخذ لهذا أن أن أن الدولي أن ورجحهما على فرها. في أن أن أن الأرام الكنوب والاحالية في قبل الحرارة والمعلود في جندت أني لكرة والمعلود في جندت وحدد أف أن عمر والمعلاد في لتبرز أنه في حلي في الكنوب والمعلى في لتبرز أنه في حلي في الكنوب والمعلى في الكنوب والمعلود في التبرد.

قال أن عبد أبورة وهي كلها أبار مسهورة فيجاح، ومن أحسها حديث أبي قلاله عن النعمال، فمن رجح هذه الأدر لكديها وموطنها أفران والعمل مواقعتها لمانو الصالوت، فأن اصلاة الكسوف ولاء أناء وهكي من أبار حبد أنه قال العمج ما في الدات ركوسان، وما خديد ذلك فمعل أو

<sup>15 - 163</sup> eagle April 1612

الرجمان المعلمان في السوح الشهائل الموصة أحمد ولات وكونات فيجرون المر

ضعيف، وكذا قال البيهقي<sup>(11)</sup>.

وقال ابن القبم (أنه بعد ذكر الرواية. لكل ركعة ركوعان، وهذا الذي صع عنه يكل وري عنه: أنه صلاها بصفات أحر كل وكمة بثلاث ركوعات، وكل ركعة بألاث ركوعات، وكل ركعة بأربع ركوعات، وكل ركعة بأربع ركوعات، وكل وكمة بركوع واحد، لكن كبر الأنمة لا يصححون للك كالإمام أحمد والبخاري والشافعي، ويرونه غلطاً، وقال البخاري في رواية أبي عبى النرمذي عنه: أصح الروايات عندي أربع ركعات في أربع سجدات، والمنتصوص عن أحمد أنه أخذ بحديث عائشة وحده، في كن ركعة ركومان وسجونان، وقال في رواية المورزي: أذهب إلى أن صلاة الكسوف أربع ركعات وأربع سجدات، وأنعب إلى أن صلاة الكسوف أربع وهد اختيار أبي بكر، وقدماء الأصحاب، وهو اختيار شيختا أبي العباس ابن تبينا، وكان بُشَعَتُ كل ما خالف من الأحادث ويقول: هي غلط، انتهى،

قلت: وقد عرفت أن الروايات المنظمنة للزيادة على وكوعين بعضها مخرج في الصحيح وبعضها مصحح من أنمة الفن بالنصريح، فعكم هؤلاء الكبار بضعف كل ما خالف مختارهم من الاعاجيب.

قال ابن الشوكماني. وإذا كان الآني بالزيادة عدلاً ثقة، وقد خرجت روايته بالزيادة في الصحيح رجب فبول روايته، النهى، قلت: لا سيما إذا حكم عليها أحد من أثمة الذن بالتعجيج صريحاً.

وقال ابن رشد في قالبالية»: وهذا اقدي خرجه مسلم لا أدري كيف قال أبو همر قبها: إنها وردت من طرق ضعيفة، انهى، على أن يعض الأنعة الذين ضلطوا الروايات المتصمنة للريادة على ركوعين أباحوا العمل على تلك

<sup>(</sup>۱) خالسن اکبری (۲/۲۲)

JETT/1) Obsiderly (1)

......

الروانات، وهذا أيضا عجب، فإلا الروايا الا صارت غلطاً كيف يصبع العمل حة

قال في البل المأوب من فروع المعالمة: وإن أثنى في صلاة الكسوف في قل وكلة بثلاث وكلوعات أو أوبع او حسن، قلا بأس، أي لا حرج في ذلك. ولا بريد طلى حسن وكلوعات في كل وتعة، ولا على سجدتين، لأنه لم يرد به نصر، والحياس لا يتنصبه الشرع، ننهى

وثقا في الروش الفريع<sup>[11]</sup>، وذكر حديث حاير، يست ركوعات، وحديث ابن عباس مثنائي ركعات، وحديث أبي أبي عن ركعة حمس ركزعات، ثبا قال أقال النووي: ربكل نوع فال يعمل المنحابة، وذكر أيعياً: بمام علها كنابلة، أي بركوغ واحد

قال في البيل الديارت؛ ويحسل النص بالركوح الزائد على الفضيلة. وكدلك الشافعية صرحوا في تووعهم بأن لها ثلاث صور كما تفتم. إحداها أن يصبها كسة الطهر، أي ركعتان بركاع واحد في كل رقعة، وأهل فروعهم لم يجوزوا الريادة على ركوميو، لأن رواية الركومير أصح وأشهر.

لكن في اضرح الإحباء اقل الرافعي الفنها أن يُخرِم ينبة صلاة الكنوف ويقرأ الفاتحة ويركم بنية صلاة الكنوف ويقرأ الفاتحة تم يركم ثانية رفع ويطلنن ثم يستحد، فهده رفعاء تم يصلي رقعة نائية كدلك، فهي ركعتان في كل ركعة قيامان وركوعان، ويقرأ العالجة في كل قيام، فقر لمادى الكسوف فهل لابد وكوعان، وعيان، أحدمان، لربد ثانيا وراما والمسأه حلى يتجني تكسوف، قافه ابن حزيمة والحقابي وأبو يكر الطبعي من أصحابته للاحادث الوردة، ولا محول فه إلا التمادي، وأصحها لا تجوز البيادة،

<sup>(0.12, 0.13, 0.1)</sup> 

......

وروايات الركومين أصح وأسهد، فيؤجد بهاء النهى العم لم أو التصريح الحوار الزيادة أو القصال في فروع المالكية.

وقالت الحظية الصلى كسائر التوافل بركوع واحما رئيام واحما في كل ركعانه وما في المحلفية المسلى كسائر التوافل التوري، ورروى ذلك عن ابن عمر وألم لكره وسعرة بن جنب وحما الله بن عمر وفييضة الهلالي والتعمال بن بشير وعبد الرحم بن مسرة وعبد الله بن الناسية ورواه ابن أبي شبية عن أبن هامل لله الناسية وهو أمر النصرة، ورواه الطلبي: رواه الله أبي نبية عن أبن عامل لله هنت وهو أمر النصرة، ورواه الطحاوي عن السيرة عن شعبة، وله أحد دارة وأصحافه النهي.

قلب وهي إحمدي الصور النلات للشافعية. وأباحث الحناطة كينا تفدم قرياً ، واستاله، على ذلك بروايات كثيرة

منيا، حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، قال الكنف التبييل على عيد رسول الله يختر نقام يخ لم يعرف بن العامل على عيد رسول الله يختر نقام يخ لم يكد بركم لم ركع فلم يكد بينعده أنه سعد، الحديث، أحرجه أبو داود والنسائل والترمذي في النشمان وعن حفاه بن السائب عن أبه عن عبد الله ين عمرو، وقال الحاكم في المسلمون (10) معرف، ولم يحرجه من أجل عطاه، وقال السندري: أخرج السخاري فعناه حديثا مقرول بأبي بشره وقال أبوب هو تقذر وقرق الإمام أحدد وقيره بن من منع مه تابعاً وحاداً.

وقال بقى الدين في الإصاب، كل من روى من عطاء، روى عنه مي الاحدلام إلا شملة وسليان، و أصحاب السير، أخرجو، عن حماعة عن

<sup>(</sup>۱) مستقطسري، (۵ ۱۹۹۹)

<sup>(</sup>۱۳) (۲۱۸)، وانظر، العصب ازاتِ، (۲۲۸)

.....

عطات وأخرج السناني في رواية عن شعبة عند، قال العبني . وأخرجه الطحاوي وأحدد في المسلمة والليهني

قلت: وهر هكذا في العديد ابن حيفة عن عطاء بن الدائد، عن أيه عن عبد الله بن عدرية على البلاد، عن البلاد عن عبد الله بن عدرية كان الكسفت الشمس، التحديث أن ودي في اللجواهر السبية الخريجة وفيه: والمحاكم، وطال صحيح، وله الحرجاء من أجل عطاء، قال الن الهيام، فني اللامتها على من اللامتها على من اللامتها على من اللامتها على من اللهيام، قال الله من عطاء منا ربي عبد في الاختلاف، إلا شعبه والسيامات، قال السبيع فاسم بن فطلوبة: فلا يبعد أن بنات كديث، لأنه أكبر منهما وأفام صديفا، النهي.

ومنها الحديث مبيرة بن حيديا قائد بينا أنا وغلام من الانصار نرمي حرصين حي إذ كانت الشمس فيد رمعيل أو ثلاثا المبرقت، الحديث، وفيها فقام كأطوار ما فام بنا في صلاة عظاء ثم ركع كأطول با وكع بنا في صلاء فقد ثم سحد كأطول ما سجد بنا في صلاة فظاء ثم نعل في الركعة الاحرى بنتل ظلك، تحرجه أبو فارد و تستاني، قال البيمون الأرابية، وقال العين الأحراء المراجه مسلم بنقط: "وقرآ بسورين وصلى وكعين ، وقال العين الأحراء المراجه الإربعة، وقال الترمين حسل صحيح

ومنها أحدث أبي تكرف قال: الحيصاء السمل على عهد رسول الله يهيد فخرج بنجر رداءه حتى التهلي إلى المستجد، غصالي لهايا ركامتين، فالتحلت المتمسراء المحديث أخرجه الدخاري (١١٠)، ولقط النسائي، اقتطلي يهم ركسان ك

<sup>(1)</sup> المرجمة في دوي رض (10) والتساني (10) وا

distriction in the con-

<sup>(\*)</sup> حمده العارق (در۱۹۹۰)

<sup>(</sup>۱) این کانب میزد تکنیوی (۴ (۲۲٪)

انصلون؛ وأخرجه ابن حباد، وقال: أي مثل صلائكم في الكسوف.

ومنها حديث عبد الرحمن من سعرة، قال: كنت أرمي بأشهم لي بالمدينة إذ كسفت الشمس، فتشتها، وقلت: اوالله لانظرت إلى ما حدث لرسول الله يخفر في كسوف الشمس، فانتهيت إلى وهو رافع بديد، فجعل يسبح ويحمد ويدعو، حتى انجلت الشمس، فقرأ سورتين وصلى وكعنين، أخرجه أبو داود ومسلم والنسائل، وقال: افصلي ركعتين وأربع سحلات وأخرجه الحاكم بلعظ: فوأ سورتين في ركعتين، وقال: صحيح الإسماد، ولم يخرجاه، وأوله الشافعية بوجوه، ذكرها الريلين "ك، وأنت غير بأن اله، الناوين واسع

ومنها: حديث محمود بن لبيد قال: كنفت النسس يوم مات يراهيم ابن وسول الله يجهد فقال وسول الله يجهد النسس والفسر آبنان من آبات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحيات، طؤها وأبتسوهما كذلك فالزعوا إلى المساجد: ثم قام فقراً فيما لرى ﴿اللهِ كَنْتُ﴾ ثم وكع ثم اعتدل ثم سحد سجدين، ثم قام فقول مثل ما فعل في الأولى، فالم النبيموي "أد رواه أحمد، ويستاده حمسن، وقال الهيشمي: رجاله رجال المسجيح، ويسط البيموي الكلام على صحة سماع محمود بن لبيد عنه ينها وأبه صنى معه هذا معنى مه هد هذا الكسوف.

ومنها: حديث التعمان بن بشير: اأن وسول الله فيلي صنى في كسرف الشمس نحواً من حالاتكم، بركم ويسجله قال النيموي: رواه أحمد والنسائي، وإسناده صحيح، وأعله البيهقي وغيره بالانقطاع، وعالو : أبو فلايه لم بسمعه من التعمان، لما رواه عقال عن عبد الوارث عن أبوب عن أبي قلاية عن وجل عن التعمان،

<sup>(</sup>١) - أنظر: انصب الرابة (٢١/ ٢٢٤).

راه) - طفار نشستن» (۱۹۳/۱۹۳).

......

دل البيسرى الداسرة (مياحد) التكمالة بسياعة من التعدل، وقد رواء غير واحد من أصحاب أني قلابه وكدالة وقتادة وعاصم الأحول عن ألبي قلابه من أصحاب أبي قلابه أبواب عبد أبي فاود، وأحمد في رواية لبير ما السياق، كلابية عند الوراث، فالمحموط أن رواء الحياجة، وقال بن الدكمان أبواب عبد الطريق عبد الوراث، فالمحموط أن وبال على أب لمن على أب لها يستعد من التعمال، أبواب الطبيل أنه ممعه سد بدران وجل عبد أبواب المحمد أبواب عبد أبواب عبد أبواب عبد أبواب عبد أبواب المحمد أبواب المحمد أبواب عبد أبواب عبد أبواب المحمد أبواب المحمد

فلت! وأخرج الحاكم عن أني فلاية عن النعمان بنقط! فضلى وكعين حتى الجلت! وقال اصحيح على سرط السنجين، وأن يخرجاه لهذا اللفظاء وقال الدهني، على سرحيت، الم يحرجاه فكلاً

ومنها حديث التعمال أيفرا للفظ الإدار أيضوها فقبلوا كأحدث فاللاد المسيسوف من المكنوبات رواد التسائي وأحمده قال النسبوي<sup>771</sup> إنساده المعيح.

ومنها: حديث قليصة الهلائي قال، اقتلطت الشمس على عهد رسول الله يُقَا فحرج قرطا يجر لويه، فصلى ركعتين أطال فيهما المهاج، لو النصرات وقاء الحلت، فقال، إلما هذه الألمات محرف الله لها حباده، فيذا المهارها فعلوا كأحداث ملاة صلتموها من المكرية، قال الهاوي<sup>470</sup>، رواه

 <sup>(1)</sup> الطفر الدجوهر النفى العنى هامش السين الكبرى (٣٠٤/٣٥).

 $<sup>-(</sup>x) \in \mathbb{R}[x] \setminus \{x\}$ 

<sup>(2)</sup> التعمر الشايل (٢) (١٩١٠)

. ....

......

أبو داود والسنالي، وإنساده فيحسم، قال البيهلي: مقط بين أبي قلابة وقبيضة رحل، وهو خلال بن عامر، قال النووي في التخلاصة:: وهذا لا يعدم في صحة التدبت، فإر خلالا تقة

قدت وأغراب الحاكم عن أبي قلامه عن منصف وقال: صحيح على شرط الشبحين، وقال بعراجات عن منصف أبية عقلام بحديث ربحان عن عباد عن أبي قبوب عن أبي قلامه عن التي قلامه عن التي فيبصف رحديث برويه موسى عن وهيال لا يعدله حذيث ربحان وعباد، وقال الدهبي العلى شرطهما، وعالى بحديث ربحان وعباد، وقال الدهبي العلى شرطهما، وعالى بحديث ربحان وعباد، وقال الدهبي العلى شرطهما، وعالى بحديث ربحان

ومنها الحديث علي أخرجه الطحاوي بلفظا العرض النمي تلخ أربع صفوات اصلاء الحصر أربع ركمات، وصلاة السفر وكعشر، وصلاة الكسوف وكعنين، وسلاة المنامك وكعنين الحديث

قال الرياعي على الكبراء فداروي الوكعتين حماعة من الصحامة. والأخد بها أولى لوجرد الأمراء من النبي يتيج، وهو مقدم على العمل، ولكنرة رواله وحامة الأحاديث فيه. وموافقته الأصول المعهودة، ولا حجه لها. فيما

<sup>(</sup>۱) العجيد كتاري» (۱) ۱۹۸۸)

......

روي من حديث عائشه ولمن عباس. لانه قد ليك أن وفعيهما حلاف ذلك. وصلى أن عداس بالتعمرة حس كان أميرا عديها وكعنين، والروي إذ كان مذهبه خلاف ما أوى لا أمني حجم، ولأنه روي أكثر من وكرعين، ولم يهجدوا بدء مكل جواف ليم عن الريادة على ركوعيل فهو حواب قيا منيا والاعلى ركوع واحداد التين.

ونقتام في هلام الل وشعا أنه قال بعد ذكو حاديث أبل بكرة وسمرة بل حادث وهند الله في عمر والتعمال بن بشيرة قال الل عبد البرا أوهي كنها الر مستوره للمحاج، ومن أحسبها مديث التعمال، النهيء

والخاصل أن الرواحات التي السدن بها الحظية مرجعة يوجوه كبيرة، منها، أن رواجات القبل معارضة ولا وجه يترجع بعض على بعض بعد صحة الماك الرواس، ورواجات الفول سالسة للحنظية، ومنها: أنه إذا تعارض بشرل والتعل بنوجج القول، كنه هو معروف عند أهل الشيء وسها: النيا بوافقة لتأصول السعيرة في العبلاد، فزيادة ركن في السلاة لو تنهد، ومنها: أنها مرجعة بالقياس

قال التحافظ في النفيج الله في الشار الطحاوي إلى أن قول اصحابه أحرى على التجابط في مثلاة النقل، في المدرس بأن الإس مع وجود المصر بحديث وبأن صلاة النقل، لكن تعارض بأن الإس مع وجود المصر بحله المطلق الوام معالمة التجابرة بدل الركوح والسجود، وصلاة العبدل بولمادة الدكتيرات، فيلالك الحنصت صلاة الكسوات بزيادة الامحال، فيليك الحنصت صلاة الكسوات بزيادة الركوح فالخد به حامع بين العمل بالنص والقياس يحلاف مي لو يعمل باد بنين.

 $<sup>\</sup>pi_i(H^{\bullet}\cap Y)$  ,  $\pi_i(H^{\bullet})$  and  $\pi_i(H^{\bullet})$ 

قلان، من هذا الكلام عاديد من مش الحافظ مع جلاله شأنه، فليس العياس هناك يستايلة النص، الل القياس برجح إحماق الأمراريات، وشناذ ما لينهما، وما دفر هو من الدياس ليس ماهود، الحروج صلاه الاستمعاء، مع أنه يزير أبا هما على النسبة بقوله تمثيلاً الخاصة صلاة من المكتوفة فنامل

وسبها أما سنح في خاطري أن الروايات المنظمرة لقرامه فيخ في الكسود، لا تريد منه فيخ في الكسود، لا تريد منى فرادة سورتين قمة لقمست في مسلها، قلل قال في الكندة، أربع لهام وأربع ركوعات لوردت أربع سورة وحزار خالفة ورفي الله عليها والمنوزة أن عموان كان في الركعة الناوة وجم أداوان وفروها في القيام التالي من تركعة الاولى، فأمل

وسنها . أن الروازات السنيسة لسنك . حادية وفسراء عند الجمهورة فقال لكمانة الركعتين سون زيادة الركوح الشائعية والحادلة، كما نقمو في محك

فان البحافظ (11 استدأ فيخاري أنواب الكينون والأحاديث المطاغة في الصلاة معر تقييد نصية إشارة منه إلى أن ذلك لحلي أضل الامتثال، وإن كان إيفاعها على العيمة المحصوصة عند العصل، ونبيد قال أكثر العلماء، التهلي والمدود لحضوفة المحضوفة عنارضة معطوفة

قال إلى الهيام أأن أحاليك تعاد الركوع مصطربة، والاصطراب موجب الضاعف، عوجاء تركها، وبأنها الحالف عوله أثناء والعبرة للقول إفا حالف القعال

أبيما في الربلغي طلن الكيوم إذ فازاء وتأويل ما زاء على ونوع واحمد

<sup>(</sup>۱) -نج شهري (۱۳ ۱۹ ۱۹)

 $A(x^{*}(x)) = A(x^{*}(x))$ .

أنه يُخَلَقُ طَوْلُ الْمُرْكِرِعُ فِيهَا مُعَلَى مَعْضَ الْقَوْمُ لَوَقَعُواْ رَوْوَسَهُمَ أَلَّ ظَنْوَا أَنَهُ عَلَيْهِ الصلاة والسلام وليم وأحده عرفعوا رؤوسهو، أو رفعوا رؤوسها على عادة الركوع السعدة فو صوا النبي يُجْفُقُ رائعاً فركعوا، ثم فعلوا ثانياً وثائناً كَلائك، فقعل من خلفهم كذلك حد منهم أن فلت من النبي يُجْفُوا ثم وري كن واحد منهم على ما وقع في طه

ومثل فقد الانتظام قد يقع الدن كان في اخر الصعوف، معاننة درضي اقد عنها دافي صفوف النساء، وابن عباس درسي انه عنه دافي صفوف الصبيان، والدي بدل عني صحة هذا التأويل أبه عليه الصلاء وانسلام لم يممل ذلك بالمدينة إلا مرة، فيستميل أن يكون الكل تاينا، فعلم أن الاحتلاف من المراة للاشتباء، تنهيل

وحكى الطحطاوي على الثمراني؛ هذا التأويل من الإمام محمد، وقال قروى كلّ واحمد على حسب ما عمده من الاشتماد، فلت. وهذا أوجه، لأن تحمع به الروايات كمها.

وسا في الزملمي أعضاً أنه عليه الصلاة والسلام قان يرفع وأسد. ليحتبر حال الشخص هل الحلت أم فأه فضه بمصهم وكوعاً، فأطلق عليه اسمه، فلا يعاوض ما وريناء النهى. وتعقبه الحافظ بأن فيه إحراج معنه بيلي عن الميادد الحشورجة

وبما على المحيط البرهاميات إنها رئح رفوعين على وحد الصورة لا على وجه الحقيقة، لأنه قربت إليه الحية والدر، وإنها رفع رسول الله ﷺ رأسه من الركوع فرعاً من فربت مه النار، وكان ذلك رفعاً على وجه الصورة لا الحقيقة

وسما في اللعرف الشدي ( `` أن الركوع كان بدل المنحود للإيات، منا يراه النبي ﷺ.

<sup>(1) -</sup> على: فعمل في السنز مارد/ 13)

## (٢) باب ما جاء في صلاة الكسوف

وسما مي المشاخ <sup>(۱۹۱</sup> عن أبي عبد الله البلخي أنه قال: المريادة نسب في صلاة الكسوف لا للكسوف، الل لأحوال اعترضت، حتى روي: اأنه بشخ تعدم في الركوغ حتى كان كمن بأحل لسنًا، ثم تأخر كدر يتدر عن شيءه، فبحور أن تكون الزيادة سه باعتراض تلك الأحوال، فمن لا بدرفها لا يسعه التكلم فيها.

ورسا بسخ في خاطري القاصر، أنه لحنمل أنه الركوع كانه بدل سجود الشلاوة، لما قد ورد في الروايات من قواءة سورة النجح، وقبيها سجدنان عندهم، والرتوع بدل السجود كافح، كما قصل في اللقة، فتأمل

والأوجه من الكل أن الأمر للأمة مقلم على نعله الحاص ﷺ، ففيه الجمالات، سبنا التفصيص، ولا يسم الإنكار عد.

ثو الأنفة الآربية وحمهور الفقهاء على أن صلاة الكنبوف وكتاب وي المنهجيطا عن التي حبيبة إلى شاموا صلوها وكعين وإن تناموا أربعاً، وفي اللينانية (إن تنامو اكثر من دلك، حكة رواه الحسل عن أبي حنيفة، وعلا الظاهرية، بصلى للكنبوف من طلوع الشمس إلى الظهر وكعين، ومن يعه العير إلى المعرب أبع وكمات، وفي الحجوف من المغرب إلى العنا، تلات وكمات، ومن المعند، إلى العنا، تلات وكمات، ومن المعند، المعنوة الله العنا، المعنوة المناه الله العنا، المعنوة المناه الله العنا، المعنوة المعنوة

## (٢) ما جاء في صلاة الكسوف

قال الروفاني<sup>(۱۱</sup>). أي غير ما تقدم، قلت: الل الأوجه أن الأولى كالت فيما يعمل، وهذا فيما لا يعمل له للتقابل، والفرض من هذا عروح الموأنه

<sup>(</sup>۱۱) منزائم الصنائع: (۱۲۸۲۱)

<sup>(</sup>١) - عمد: التاريء (١٩٧٠)

<sup>170</sup> فتدح الوالمانو (15 20%)

صي الانسلوم (۱۱) فاق مانك الري الانطاقي الدالة مي بينها، ولا الري أندا أن نجرج المتحولات من الساء في حسوف الدمان، النبي

المحادثة والمالك على فتناد بن عرود من الروحة الحاملة بندا عم هذا المستدر على الدولة المستدر على المحادثة الدولة المستدر على المحادثة المستدر اللها وقو المحادثة المستدر اللها وقو المحادثة المستدرة والمستدرة والمستدرة

سرات عليه التحاري اصداة النساء مع الرحال في الخدوف الدائد المحافظ الدائم التحارف الدائم المحافظ الدائم التحارف المحافظ الدائم التحارف التحارف التحارف التحارف التحارف التحارف التحارف المحافظ التحارف المحارف المحافظ التحارف المحارف المحافظ التحارف التحارف المحافظ التحارف التحارف المحافظ التحارف التحارف التحارف المحافظ التحارف المحافظ التحارف المحافظ التحارف التحارف

عال المسي $^{(0)}$  ال الراد بالكوميل أنا حملية وأصحابه، فلمس دالك  $N_{\rm c}$ 

<sup>0.2500 (0)</sup> 

 $<sup>-1447731</sup> e_{ij} = e_{ij} = 121$ 

الحار مصود لاشراق والام والمكاري

صلب: ما طناس؟ فاضارت بينها نحو البنساء، وقالت: للنحام الله فقل الملك فاشارت والدي الذا نعل: قالت: فقيت حكى نحلًاني العب:

أب حيمة برق بحروع المحالة فيها، وفي التوضيح الرخيص مالك والكوفيون المعجائز وكرهو الفنداية، وقال السافعي: لا أكره لمن لا هيئة له بارعة من النساء، ولا النصبية لمهود صلاة الكسوف مع الإداء، بن أحمد لهي، وتجم لدات الهيئة أن تصليها في البيت، ورالي إسحاق أن يجرجن نباياً كن أو عجاء، الهي

(فقلت) العائدة. (ما للماس؟) قانسين فرعين، وفي روابه وهيب العاالمات المساور (فقلت) عائدة. وهيب العالمات السور (فقلوت) عائدة الرضي العالمات المعالمات العالم الكليف المسلم (فقلت المعالمات العالم وقال المعلم الماسين المعلمة المعلم المعل

قال الباحي "" فيه حجه لأن النساء قالوجان في النسيع دون النصيق، قدت: الكن خارج عن موضوع النزاع (نظات: أبة؟) بهمرة الاستفهام وحذف ا جبر منانا محذوف أي أهي به، والمعنى علامة للعذاب أو علامة لقرب الساعة (فأشارت) عائدة ( وأمنها في) بالنوان، وبروي بالباء، وكلاهما حرف نمسير المرائه، أشارت (بعم قالت) أسماء المفتحة) في الصلاة (حتى تجلائي) بدائية متناه وجرد ولام لقبلة، أي عقدي (الغشي) بالوقع، والعشي نفتح المتين وسكون الشي المعجمين أنوه باء اخر الحروف محفقة.

<sup>(</sup>۱) خد ناپری (۱/۱۸۸).

 <sup>(</sup>۲۳/۱) مستانهای (۲۳/۱)

<sup>(</sup>٣) والمستني و (1 به ٣٣)).

جملان فللله فال وتملى الماء فحمد للقارما الكفاري واثني عبيدة الهواطال: عند من الليء كلك المواد العلاطة بأرثُه عن القادي

قال الفاضي أريده في معلم وغيره كسر النب وتشديد الباء، وبإسكان الشين وحفة اقياما وهمه بمعنى الغشاوة؛ وذلك لطول الفيام وكثرة الحرم وللنفك صبت الماء عليهال فال الكرماني، هو موض معروف يحصل بطول انفيام في الحوارمير دلك، وهرفه أمل الطب بأنه تعطل الفوى المحركة والحالمة لضعف الفلب واحتماع الررحي

وقال الكرماني. هو ضرب من الإصماء إلا أنه فوله، ولو كان شفيداً لكناك كالإغماء، وهو ينتفض الوضوء بالإجماع، قاله الزرقاس<sup>111</sup> تبعأ للحافظ الرجعات العديدة في موضع النصب لأنها حير جعلك الفوق وأسمى السامة قال العبيم (الله): إذا تعطنت الحواس كيف صب الساء عليها " يقال: أرادت بالغشي اللحالة الفريبة مناه فأطلقت عليه مجازأه أو كأن الصب بعد الإفاقة، النهي . واختار الحافظ الأولى: وقال: وهو من قال: ان النصب كان مند الإفاقة، قال التوري: هذ محمول على أنه بم تكثر أفعائها موالية، لأن الأفعال اذا كثرت منوائية أطللت الصلاف النيين

المحمد الدا بالشعب المسول الذا بالرقع الناك ولايس أبي أويس وابن بوسف، فلمة الصرف وسول الله ١٠٠٤ حمد الله اوالتي عليه ابعا هم أهمله الله قال: ما من شهره من الأشهاء، قال العيني: الماء للنفي، وكلمة الدن؟ والدة التأكيد النفيء وانشرها السم ماء والهراكل أريتها هي محل الرهم صفة لشيء. و (٧ رأيته) استثناء مفرغ صحبه المرفع صلى التجبرية، النهي. اكتب تبه أرم) مل ذَلِكَ ٢٠ وَقِدُ رَأَنِهِۥ وَفِيهُ عَبِنَ حَلِيقَةً عَلَى نَطَاهِرِ، وهَدَمُ مِسْوِطَأَ، رَفَّي السَّخ المصرية. إلاَّ قد رأيته بدون الواو ففي مفضى؛ يفتح المبيو. فإنَّ الكومالي:

<sup>(9)</sup> اختوع الرفائل (1) (۴۸) وطنع الباري (۹۸) (۱۸).

<sup>(</sup>۱) العصد، القاري، (۱۲) (۱۲).

اهد احتى العبلة والبال

يحتمل الدعمة، والزماد والمكان، قال العيني: الكن فها: سعدي المكان، حالم تقديره: حال كرني في مقادي (هذا).

قال العبني أن حبر مبتدأ محترف، تقديره في عداني هو هذا، وقال الزرقاني: صفة لطامي، وتعدف من قال: حبر محترف، قل العبني النظة الشميء أعم العام، وقعت بكرة في سباق المعني وبعض الأشياء مما لا يصحروب، بقال: إن أهل الأصول قالوا العالم من عام إلا وقد خص، والمحصص قد يكون عملياً، أو عرضاً و فحصصه العفل بنا صح ، وقد، والعرف بنا لمن أيضاً بأنه بننا يعلن بأمر النبي والحزاء وحوصنا على قبي: هل وأى ذات الله مسحاب انعالي؟ بقال: بعم إذ النبيء شاوله والعفل لا يصبحه والعرف لا يغتلس إحراجه، النهي.

فقده: لكن العابة الآنية على على خلافه. فإن الوقية النهت إلى الجمة والمنوب المؤلفة النهت إلى الجمة والمنوب والمع مياها مياها والقدم والمائم والمائم والمناها والمناها والمناها والمناها والمناها والمناها والمناها والمناها أمل حليت معرفا المناه والمناها أمنا أحملي ما أنتم الأفوذ في ولاين حايجة والمناها أحملي ما أنتم الأفوذ في ولاين حايجة والمناها أحملي والمناها المناها المناها والمناها والمناها أحملي والمناها المناها المناها والمناها والمناها أحملي والمناها المناها الم

فهذه الأحاديث صريحة في أن الرؤية كانت للثواب والعفات لا كل الأشباء. فتأمل. (حتى الجنة والنار) حسط بالحركات الثلاثة فهما، الرفع هن أن حتى ابتدائية، والجنة مبتدأ محذوف الخير أي مرئية، والنصب على أنها عاطقة على الصمير الصصوب في رأيته، والحراطي أنها جاره أو عطف على

<sup>(19)</sup> أأمينة القاري- (١٠/ ١٩٣٤.

<sup>(1)</sup> أخرجه سندر في كتاب الكنوف (١٩٠٤).

<sup>(</sup>۱۳ مسجم من الإسلام (۱۳۲۷) ع (۱۳۶۷).

......

المجرورة وهم شيء. ومشاه الإنفء أنه لم يوهمه قبل مع أنه وأهما لبلة المعراج، وهو قبل الكسوف يزمان، أحبب، بأن المواد هها هي الأرض سليل قومه: في مقاميء أو باحتلاف مرزية، قاله الرفائي<sup>66</sup>.

قلسه: رمما ورد في جملة ما رأى السمي بيئلة في صلاته النجنة والناو،
وأنهم بمنتون في قنورهم وبدأتون قعا بقدم في الدهنيت السابق. ورأى في
النحم عنفوذاً لهم أن بأخذه. ورأى عي الناء أكثر أهلها الساباء ووأى فيها المرأة
لخدشها هوه ربطتها حتى مانت هوعاً وعطشاً، ورأى عمرو بي مالك يحر أمداه في السار، وكان أول من خير دين إبراهيم صفيه السلام، كد مي
اللهدية.

وراد الزيلعي ". رأى حهتم بحطم بعضها بعضاء ورأى قبها عمرواس الحيء وهو أول من سئمة السوانف، ورأى فيها عمرواس الحيء وهو أول من سئمة السوانف، ورأى فيها سارى الحاج بمحجد، وإن فلمن له قال: إنها تعلق محجدي، وإن غنل عنه دهد، وأنه لا نقوم السامة حتى يخرج ثلاثول تخابون أخرهم الأعور الديجان، وأنه منى بحرج صوف يزعم أنه أنه، فمن أمل به وصدته والبعه أم ينفعه عمل مائح من عمل سلمة، ومن تقربه وكذه به يعاقب بشيء من عملي، وأنه سوف يظهر على الأوضى كلها إلا الحرم وبيد، المفلس، ورأى الحميرية السوفاء صاحبة الهرة، فعد: ورأى صاحب المستبن في النار،

الشوح الزرقائي ١١١/ ١٩٨٥

<sup>(</sup>٣) أنفي أنبيت الراية (١٤) (٣٢)

<sup>(</sup>٣٥) قال السدى: العباحث المعتبئين) مكد بن نسخة الساني وفي كتب الفريد عراحت السائس و بن النهائية ( سابنان بلاتان أهنامها النبي بهيج إلى البيت مأحقهما و على من العبلوكين عاهب بهما ومصاهما سائيس لأن سينهما فه تعالى. ( احاشية الساني ) ( 1,03.1)

ورأى فيها سارق لذنة رمول الله يجلاء كدا عي ووايعت التساني<sup>01</sup>

فويقد أوحى إدن الأرحي الحلي أو الحمي الكم تغتون) أي تسخود الله المحورة الفرة المحورة الناسب إدا أحجته الله المحورة الناجي المحورة الله المحرورة الناجي المحورة الله المحرورة الناجي المحرورة الله المحرورة الله المحرورة الله المحرورة الله أحمل والمحرورة المحرورة الم

أصلة بالانتوان (أو قوسا) بالتنوير، قال العربي وروى بالشويل مهما ويغير تنويل مهما، لمج لمن رحوه الإعراب، قال الانقال" السمهور الأولاء روجهه متل فنيه الدجال، فحدت المعمات إنه وبرك المصافى لدلالة ما معما على ذلك المي هنه اللجال) الكلاات، قال الكومالي: وحه الله بين العنتسن الشاء والهول

وقال الباجي <sup>(14)</sup> السن الاحتدارات لهن المعلى اللكايب وهنة الدخار المعلى التكليف والدياء الدخار المعلى التكليف والمدد، لكنه النجات المهاء اللدخال فقال من الدخل، وهم الكادب والسموية، وخلط البحل الباشر، وقبل المكنى به الصرية في الأرض وقمعة أنثر الماحها، ويتابان المجل الرحل إذا فعل

<sup>(17)</sup> النعر الرابس النساني (٢٠١١) ( (١٠٠٥) و توارد (طعار) (١٥٧١ - ١٥٥٨)

<sup>(1)</sup> ماليدني، (1) (27).

<sup>(17) -</sup> درج ازر الزيادي (17)

<sup>,</sup> for a case, as well as  $\{3\}$ 

### والمرافي النف المنتح أفيدا كالفني الحميف الرازيان المرازيات

فيت وعيل، الغدمل صبي النعيد بالمعطوب وعلوب وسه منتي الدعالية وبقائد عدد الدعت الدمال بالنبيم، وشهد النجال بدر لأب عظها تحاهف ما يتصاوره وعقل الدياط الانتجاز والعدمية وتحل كذات فجال والدائل عربان عربا السبي بد فال لعظي الارض بالجامع الكناورة كالدخلة للعظي الارض بدائها والدخل. العظرات تجدد في العربي أ

الله الدي و مقوله فاصله و للسناد التعليم ويرؤه الملام هذائي مدفرج على والتعادل وقد الله فعلك السنادة ويرؤه الملام هذائي مدفرج على والتعادل وقد السنائي والتعادل والتعادل في التعادل المرام التعادل المرام التعادل الت

ادق الحافظات التحليج من فياه الدائية المناسب الي المناسب الى الاستنباء مريد ورفها الداخرية بالحالة لورسل عا الاستنباء الكاس وقل أهد على الداء الرحل الدي الدائيسية منه على قبلت إلى الآل، النبيي، اليولي اللهاء الدخور الحدثيم بالديم لديا العامل والرائيس عروه مناسب والم الدومي والى حيال الدائر على المائر الدائر لهيا الحديد المنافرة والدائمة من الانتهاء على الحديد الدائر المنافرة الكارد والعامل العامل الدائر المنافرة الكارد والمنافرة المنافرة الكارد المنافرة المنافرة الدائر المنافرة ال

jore og Magalers

ANTO- 2 22 0 2 2 1 1 2 2

<sup>200</sup> من الروايل ( CONTRACT) ( )

# 

وأسابهما مثل صياحي البغوء وأصوابهما مثل الرعادة والاعباد الرواق. المحدوان بأنبابهما وبطأل في أشعارهما الم وقبل: إن أحدهما يسأل المستمين والأحر الكافرين.

قال الفا في أن أنه يطو لأنه مخالف تطواهر الأحاديث، انسهى ودكر يعض الفقياء أن ذاك الميو اللذين يسألان العليم، واسم اللذين بسألان المطلح فيشر ويشيرا، وفي التلمعات؛ عن السيد السيمهودي. ولم أقف على الأصول!!! لما قالم، وهو الظاهر، النهي.

الفيقال لعا أي المشارر، فإن قبل الايف بكانان الحميع في وقال واحد، يقال اليسكن أن يكون لهما أخوال أو يكشف الهما حميع الأرض كالمئت المهوت، قاله الفارى، (ما علمك) مندأ وحراء وهنال من خطاب الجامع في حول، تعتنون في صوركم إلى خطاب المعود، لأن السؤال يكون لكل واحد بالفرادة الهما المرحل أي سنصد الإلاء ولما تعل من الأنه حكاية عن قول الملادقة ولا يقولان يرسول النابيخ للا يصور نبقت والد هياص: يحتمل أنه لمثل المياب في قوره والإطهر أنه للشي عام النهي الأ

رفي التسجيعين، من حديث أنس، أمنا كنت تقول في هما الرحان، محمد الحديث، بناذ الطبي وغراج المحمايج الالام للعيد اللاملي، وفي الإثارة إيماء إلى تبريل الحاصر المعموي منزله الصوري مبالغة، وقوله: المحمد الأربيان من الراوي مرحل مرفال الليد جمال الفين: الأولى أن يقال المحمد من كلام الرسول يجهه والسعيم محمد دول طنبي أو الرسول يؤدن للناني.

انفر المرفة (شمائيج ١٩٥٥/١).

<sup>(</sup>٢) - هكان في الأمرل وقطاعر الأمرو فك. في الطبعامة (١٥٩٧).

۱۳۰ (نفر الشرح في فاتي ( ۲۰ ۱۳۸۰)

الدا جوانجو الفراقية في في في المنظم فالله المستدارة الفضائلات حوا ومدار المدائل في ما الجدالية بالأرساط ال المهدار بالعاجشية الواصائل في في ما في ما المعدالية الكوال أن المداخلة المعدالية في المداخلة المدار المدار المدار المدار المدار المدار المدار المدار المدار المدار

وقال الطبيعية وعالاه بالرحل من كلام المالك عالم بهده العالرة التي ألمس هيدا الحالم المتحلة، الشهر .

الطبا السوس أو المعرفية الى المصدق بدولة إلى الأ أفري المعرفة فاطلبة عن أسباء المعطور الحقت السياء الحمية معناصية أليب الطلبة ألها تنكّ على عائب السياء قلط الالموس أو السيرس اليا الملحى والاطهر تعط الدوسي لهائدة أساء هوذ أنف وتقوله السياسا المبدلة السؤس في حوالهما المعادد الدوس في حوالهما الموسية معاد ودول أن المحادث المالية المالة التي المعجد أنه الدائم على شوله أوالهماي المحادث الدائمة المبروسية والهماء المحادث الدائمة المحادث الدائمة المحادث المالية المحادث الدائمة المحادثة المحادث

الانتثال قد أثبوه حال كونت فيانجاه أي مسقعة بالسائلة وأخوالك و «الصلاح كول النيء في حد الانتقاح» ويجوز أن يكون بعده صالحا لان تكره « م الحالة الله طلبا أن بالكني أن الشأد التبن لهوساه ولي رواه الأويسي: الهوساه بالعالمة والثلام عند النسبيل للدري بين إن التخفية وبين الله در رحم الخوفيل أن سمي ما والقام سعني إلاه وحكى أن النين أنح الهيرة عن حجهة مصاريمه وراة بدحول الثام، واجب بأن اللام تشع إذا حجيب لام منذ مراجعة جناحة من النجاء ليسب للإنتاء ويجوز أعدم

الله فان اللهجي "". أراف بالنوم العودة لذا كان عليه من اليوب عبية. لولية الما فلجه من الرد ذات شهي

وفي حسب أبل منفيد عبد صعيد بن منصدر ايشان لدا ب موده العروس فيكنون في أخلى نوده الديم الجد على منعت الركيرمائل بن حديث إبي فريرة

والمراجعين والإراجعين

وأما السائل أو الْمُرَانِكُ (لا أَقْرِي النَّهِمَا قَالَتُ أَمْسَانُهُ) فَيْفُولُ الا أفاري المتملمات الأباس يفولون شبتك فطلغات

أحرجه المخري فرز الان كنات الوصوء، ٣٧ مايات من لم يتوصأ إلا من الحشى العثمل.

ومسلوعي: ١٠ ـ شاب هملاة الكسوف، ٣ ـ وب ما مرص على النبي 🚁 في صلاء الكندوف من أمر النعنة والناوء حمديث ١١.

يقال لها: قدم مبنام بوسة السروس الدي لا يوقظه إلا أحثُ أهله إليه حتى بمعته وته من مصحمه فلك و

ومن الصحيحين! من حديث أنس بقال: النظر إلى مفعدك من المدر أعتلك الهامه مقمدة من المحلة فيهاهما جميعاته ولابل حيان وابن ماجع مي حديث أبن هريرة وأحمد من حديث عائشة: •يقال له: على اليقين كنت، وعليه ميت، وعنه تعث إلى شاء الله ف

وفي النصحيجيزا عن فتادة: ذكر لما أنه يُضَيِّع له في قبره سبعود ذراعاً، ويملأ خصواً ولى يوم ببعثون، وفي الترمذي وابن حبان من حنيث أمي هريرة: الجمدام لداني فبره سيعون فواعا في صعبن فراعاء وبنور له كالشعر ليلة البدراء وفي اللمشكاة؛ من أبني داود وغيره من حديث البواء: افينادي منادٍ من السماء أن صدق عندي، ذهرشوه من الحنة وأفيسوه من الجنة، واضحوا له بابأ إلى الحنة قال: فأثبه من زؤجها وطبيها ويصبح له مدانصره ف<sup>600</sup>.

(وأما المنافق) أي غير المصدق بفقت وهو في مقابعة المؤمل الوالموقاب أي انشاق، وهو في مفامة الموقى، ولفظ المرتاب مشترك فيه الفاعل والمفعول، والفرق بالفرينة. وأصله مرنيب يفتح الباء في المعمول وكسرها في الفاعل من الربب وهو الشلل (لا أدري) مقولة عاطمة (أبنهما قالت أسماء فنقول) في جوالهما. (لا أدري احي هم (مسمعت الناس بقولون) ما (شيئا فقفته) يعني قلت ما كان افتاس بقولونه .

<sup>(</sup>١٤) النظر الخلج الناري (١٣٥٥-١٣٦

قال القاري<sup>(1)</sup>: السواد بالناس السومنون، وهذا قول افسافق، لأنه كان يقول في الدنيا، لا يَقَ إلا الله محمد رسول الله نقية لا اعتقادا، وأما الكافر فلا يقول في القير شيئاً، أو يقول: لا أدرى فقط، ويحتس أن شول الكافر أيضاً دفعاً لطاب القر عن نفسه، وقال ابن حجر، إن أواد بافناس المسلمين، فهو كلب منه حتى في المنافق، لأنه ليس المقصود محرد قول السيال، بل اعتقاد القلب، وإن أواد به من هو يصفته فهو جواب غير نافع له. انتهى.

قال القاري: الأظهر النائي، أي المراه بالناس: الكفار، ومواهه بيان الواقع لا الحواب النافع، وعلى تقدير أن براه بالناس: المسلمون لا محدور أوساً في كديهم، إذ هو دابهم، قال تعالى: ﴿فَيْلِوْرُ لَمْ كُلّ يَقْفِرُ لُكُمْ الآية، وقال تعالى حكاية عن قولهم، ولا توبيع كا كُنْ مُشْرِكِينَ إلى النهى. زاد الشيخان من حديد أسر: وبولان الا درست ولا تلبته، ولميذ الرزاق: الا درست ولا أنفحت، ويضربانه بمطرقة من حديد صريقة، وفي حديث المراه؛ الوهرب بها حن تصار توانًا.

قال النووي "" مدهب أمل السنة إنات عذاب القبر، وقد تظاهرت عنبه الدلانة من الكناب والسندة قال عبر السندة الإلال بمرطوع عنبه الدلانة من الكناب والسندة قال عبر السندة الإلال بمرطوع عن المعقل من أن وعبدالله الحاديث فلا تحصي كثرة، ولا مانع في المعقل من أن يعبد الله الحيادة في حرء من الجسد، أو عبي الحسيم على خلاف بين الأصحاب، فينيه وبعذبه، ولا يسم من ذلك كون المبت قد تفرقت اجزاؤه كما يشاهد في العادة، أو أكلته السباع والعلوم وجنان البحر، للمول علم التمالي وفدرته.

<sup>(</sup>١) الطراء العرقاة المعاتبيرة (١٩٨/١).

<sup>(</sup>۲) الطراء العرقاة المقائمية (۱۹۷۷)

<sup>(</sup>٣) سيرة غافر الأية ١٤.

فإن فير: نحن نشاهد المبت على حاله، فكيف يسأل ويقعد ويُشَرُب ولا يقلم أثر؟ فالحواب؛ أنه ممكن وقه نظر في الشاهد، وهو النائم فإله بحد لذه وأنماً يسمعه ويتفكر فيه ولا يشاهد دلك جليسه، وكذلك حبرتيل عليه السلام يأتي النبي يُخْلِقُ فيوحي بالفرآن المحيد ولا يراه أصحابه، قاله الفاري، فلت: وتقدم فريب من فاف! إن فوله شعالي: ﴿ فَإِنْ لَمْ مَيْهَا مُنْ مَنْكَ ﴾ و﴿ اللّهَا كُلُّ مَيْهَا مُنْكَ ﴾ و﴿ اللّهَا كُلُّ مَيْها مُنْكَ ﴾ و﴿ اللّهَا كُلُهُ مَنْ عَلَا القرر.

## ١٢ ـ كناب الاستسقاء

# الأعمال في الأستسقاء. المستفاء العمال في الأستسقاء المستفاء المستفاء المستفاء المستفاء المستفاء المستفاء المستفاء المستفاء المستفاء

# . ١٦ العدل في الإسسطاء

يعلى كيف نعدل فالحدج إلى الاستملاء، وعهد أنصأ عاله أبحاب

الأولاد في لحد قال العلى الدالانتداء هو مدت الدهها بالصور وهو المعطور وهو المعطورة وهو المعطورة وهو المتعطال من مقلب الدقيق أي يوار العبيث على الملاه والعباء وتقال الذي والاند، الدفيا بالعلم وغي المعطوم المعطوم الدفيل ومدفى ويعمل والحد، وقال أفرون الدقيم الدولية المعطوم الدولية المعطوم الدولية المعطوم الدولية المعطوم المعلوم الدولية المعطوم الدولية المعلوم الدولية الدولية الدولية المعلوم الدولية الدولي

الثنائي: في مسيد. ونقدم عن القاوي السيد فالحاد الدين بسبب فيه الانساد أو عدم حرى الأنهار أفاد الورگون دار لكاره الدامهي بالتأر قال العالم الفيلان طالبة أولئنا بالانجار كان بلار وكان لاب الانباذ الكل المزور الإيتران الأنه أولزاء الدار التحاري في العجارة الانهاد العالم الوال عالم الدين ولا الال

<sup>(</sup>۱) - المستالك إلى ((د، د)))

 $<sup>(\</sup>gamma x \wedge \gamma x + \gamma_{x,y}, z_{x,y}) : \varphi_{x,y} = (\gamma)$ 

<sup>(</sup>۳) عرافرج الأيلاد في في

 $<sup>(\</sup>delta x) + \delta x (Y) + (y) \leq (1 + 2 x + 1) + (1 +$ 

وفي اكتباب الزهدة لابن ماجه عن ابن عمر في حمدي طويل: أنّ النبي فيخ قال: الم يتقص فوم المكينال والميزان إلا أخذو: بالسنين ولمدة المؤنة وجور السلطان عليهم، ولم يمنموا ذكاة أموالهم إلا مُتِعوا المقطر من السماء، ولولا البهائم لم يُعطروا أ<sup>110</sup>.

وعن بريدة عند الساكم<sup>(7)</sup>: أما يقض قوم العهد إلا كان فيهم القتل، ولا منع قوم الزكاة إلا حيس الله عنهم الفطرة.

وأخرج البيهقي" عن ابن بريدة عن أبيه مرفوعاً: أما نقض قوم العهد قط إلا كان الفتل بنهم، وما ظهرت قاحتة في قوم قط إلا سنط أفه عز وجل عليهم السوت، ولا منع قوم انركاة إلا حيس أنه عليهم القطراء وأخرج أيضاً عن ابن عناس مرفوعاً: أما لقض قوم العبد إلا سلط أنه عليهم عدوهم، ولا عشت انقاحت في قوم إلا أعقهم أنه بالسوت، وما طقف قوم الميزان إلا أخذهم أنه بالسنين، وما منع قوم الزكاة إلا متعهم أنه انقطر من السماء، وما جار قوم في حكم إلا كان البأس ينهم أطنه قال: اوالقتلاء انتهى.

وقي العيني"!! لما استشفع عمر - رضي الله عمه - بالعياس فقال العياس: «اللهم لم ينزل بلاء إلا بلقب» ولم يكشف إلا بتوبة، وقد توجه بي المهاك لمكاني من تبيك، وهذه أبدينا إليك بالفنوب، وتواصينا بالنوبة، فاستنا الليك العليك.

الثلث: في بده شرعية صلاة الاستسفاء المعروفة، ذكر في الأموار

<sup>(</sup>٢٠ أسرسه ابن ماحد في كتاب الفتر في بات العقومات (٢١ ١٣٣٦ رفم الحديث (٢٠١٩).

<sup>(</sup>۲) - «السندوك» (۲/۱۲۱).

 <sup>(</sup>۲) • السن الخيري • (۳۱۹/۳).

<sup>(</sup>١) - مصدة الفارقية (١٥١/٥)

.....

الساطعة عن احاشية البحيرة ي الله المرست في ومفادن منه مان الهجرة. ويظهر أسه من حصائص هام الأملد شهى ، وفي هذه الساة من المجارع: وفها: العالمي صلاة الامتداناء فعطره اسعة الهام حتى قال الحرابينا ولا عليناه. اللهن.

وهي هذه النسمة من الفتاهيم؛ وهيها، حرج رسود. له أيملة يستسفي هي ومفدره وهيها وهار الناس <sup>19</sup> تغال إلجال: أأصبح الناس بين مؤس دانه، كافر بالكرافسة، ومامن دلكواكسة كام بالقاد النهي.

وفي الدوص السعد، من الاحتيارات وفي بعضان هذه السنة استسفى وسول مله فيُؤلِّ لها أجدت الباس فيطرون فيان فيُؤلِّ، الأصبح الناس مؤمنا بالله وكافراً بالكوافداء قال معطاي، واستسفى في موضع المصفى، وصلى صلاة الاستشفاء

روي أنه أوجم الناس على مهم رسول الله الله عاده المسلمون، قالو .
يا رسول الله قحط النصر ورس تنتجر، وحلكت الدرائي، مجرح وسول الله الله و للناس معه يعشون بالسكية وإلى قال، حتى أنوا المصلمي، منتده وصلى، مما الرحاء حتى أنوا المصلمي، منتده وصلى، مما الحداثة، قالت ألمن قاح من السحب، سر الطرت سمعة أنام، الأقليم عن المحلفة في وهو على الدرس، وتهائمت البوسة وتهائمت البوسة وتعالمت مصحك وسول أنه يضح وهو على الدرس، لهم في المدالة ولا طرائة ولا عليه فتهائمة المحلفة، النهى.

قديم الكن الطاهر من روايات التعديث أن القصة وقعت في الجمعتس من السنة الأحرار، غمر سنة الحديثية رهى القاسعة، كبد فصفه في هاهش

<sup>- (</sup>TE: 17) (1)

الألا كالدفي تسفراني الحديث المساس العاشرا

الماللامع من قالاً وجه عندي في الده شرعيتها كان في السنة السادسة في العالية المسورة، وقصة الحديثية كانت بعد دلك في افقاه السنة، وأما قصة الحديثين فكانت في السنة الناسقة في مرجعة عن موكاء كان سط في هامش الثلامع <sup>198</sup>

الرابع: في حكمها، فهي جائزة عند الإمام أبي سنيد، وسنة عند صاحبيه، وسنة مراد ما المبيد، وسنة مراد الإمام الشافعي، قما في اشرح الافتاع! وسنة مؤكد، عبية في حق الصبي المأدور عبدا، وسدونة في حق الصبي المأدور المسلاء والسرأة المنجانة، وهي المسلة عند المالكيد، كما في الأبواره! أوسة مؤكد، حتى سفرة عند المخالفة، قما في البوا أسلاب! .

قال المووى: احمع العلماء على أن الاستسقاء سنّة، واختلفوا هل سنن له مرابعة أم 23 ونال أبو حيفه. لا نسى له الفسلام، وقال سائر العلماء : نسى الصلاة.

النخامس. في وقتها، وهو من ارتباع الانصال الى الروان داد الصائحة والمعادل الى الروان داد الصائحة والمعادلة هذا في رفت الكرافة على الأصح عند الشافعية، لانها دات سبب وهو النخاحة، قال في الحائمية شرح الإفتاع أن وقال: سكنى الى المبلد المعلاف في وقتها والراجع أنه لا وقت أنها ومل تصح واللبولا استنظ بعضهم من فعه والله الهارية كالعبد، وهل في وقالة الكرافة، النهى.

وأشكل على الدس قالوا بأن وقلها كالعبد استسفاره عليه السلام في حطة التحميعة. وهي بعد الروال. وأجاب عبد الناجي<sup>66</sup> عال طعراد الاستشفاء أألدي

CON 182 - 1 2 - 184 - 183

<sup>(</sup>۴) (ص<sub>و</sub> ۱,۶۵)

 $<sup>(</sup>r + r, \alpha) = \lambda \cup \{r \in J_{\alpha}(r, \alpha)\}$ 

يكون معهوداً بانصلاق وأما بمجرد الدعاء فلا وقت له، وفي اشرح الإحياءة: قال في الروضةة: قطع الشيخ أبو علي وصاحب اللمهذب؟<sup>(١١)</sup> بال وقتها وقت صلاة العبد.

واستغرب إمام الحرمين هذا، وذكو الروباني وأخرون: أن وقتها ببقى بعد الزوال ما ثم تصل العصر، وصرح فصاحب التنمقة بأنها لا تختص بوقت، قال المشخرج الإحياء؛ وبما قطع الشبخ أبو على وصاحب التهذيب، هو مذهب الحنفية والمالكية والحنابث، فقالوا: إن وقب صلاتها وقت العيد، والذي صرح به ابن الصلاح والداوردي أن وفتها المختار عند الشافعي وقت صلاة انعيد، التعد،

وقال امن رشد مي البداية (<sup>(1)</sup>: جماعات العدماء على أن الخروج لها وقت الخروج إلى صلاة العيدين، إلا أبا يكر بن محمد بن حرم فإنه قال: الخروج إليها عبد الزوال، وروى أبو داود عن عائشة: أن رسول الله في عرج إلى الاستسفاء حين ما حاجب الشمس، النهي.

فلت: والحاصل: أن أصحاب الإمام الشافعي ـ رضي الله عـ ـ اعتلفوا في ذلك جداً كما بسطها أهل الفروع والشروح، ولا خلاف عند المالكية والمحتاباة في أن وفتها كوقت العيد ولم أو التصورح مدلك في فووع الحيفية بعد، وتقدم عن اشرح الإحياء": أن مذهب الحنفية مثل المالكية والحتابلة، وهكذا يظهر من كلام العيني في اشرح البحاري؟ إذ ذكر خلاف الشافعية فقط، ولم يذكر خلاف الحنبة.

وقال الغسطلاني في اشرح البخاري" أبعد ذكر حديث أبي داود عن

<sup>(</sup>١) • المهذب (١/ ١٩٣٠).

<sup>(</sup>١) - إيمانية المجتهدة (١١٤/١١).

<sup>.(</sup>f4/f) (f)

عائشة العفيرج حين بدر حرجب الشمسرات بهذر أخد المحتفية والسالكية والعثاملة فقالوا الإراونت صلاتها وقت العبد، والراجح عند الشاهية أنه لا وقت لها

وقال العيلى في اشرح الهداية النم الاستبقاء لا يختص لوقت سالاة العدين ولا يغيره ولا يوم، وفي الهدور، فوائد الروضة: قبل يختص لوقت مبلاة العيد، والصحيح أنه لا وهاص، وفي المدونة اليصلي وكنتين صحوة قبط، النهي، وظاهر كلابه أن مذهب الحقية التعليم

السايس: في مختار الأنمة في كيفيها، ومانع في أن أجمل أولاً مسالاً! الأنابه في دلك عن تروعهم كصبيعنا في حسوف القمر تسهيلاً للناظرين

أما عبد الجنفية في قفال الإمام أمو حيية أنه حيد دعاء واستعفار نقوله مقالي: ﴿ لَلْمَامُ اللّهِ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ السّفِلِ القبلة رافعاً بديد والسب تقود مستقبها والوَّمُون على فعاله واقصلاة مع الجماعة جائزة نسبت للسوية، وقال محمد والاصح أن أب يوسف معه، فصلي وكعين يحمر قيمنا بالقراءة على الأشهر، وفي رواية لمحمد، يكر للزواند كالعد، والسنهور عبه حلاقة

فع يحطب بعد فلط عندهما قامياً على الأرض لا الصيرة ولا خطبة عند الإمام، بن يصلي فيدعو، والتحطية عند أبني يوسف واحدة، وحمد محمد لتناف، يهدأ عام الخطبة بالتحليف، ويعد التحطية بتوجه إلى القبلة ويشتعل الدهاء رافعاً يشيه، ويشاب الرفاء عند محمد لا عند الإمام، واحتلفت الرواية محن أبني يوسف.

واختالهوا من وقت التحويل فقبل: إذا مصن صدر من خطبته، وقبل، في

 <sup>(1)</sup> المصرة الإفااع المصدارع (١/ ١٣١١)، والمشرخ مسامي الأشارا ١٩٣٢/١١، والمتبع المفايرا (١/ ١٥٠٠).

.....

الكالمة، وصن: معفقها إن الدشق القبلة، ولا يقلب الغوم الإبنيمية، وكينية البحويل إن لدر مربعة جعل العلاء أصفل، أو مدلي! جمل الابس على الاست أو العكس، أو قده صحعل للطه حارج، العالمون مما أنامه في الاستسفاء

أما عبد الشاوعية أن قليه تناهد مراتب أذا به الدماء مطايراً مرادل ومحسليل والدماء مطايراً مرادل ومحسليل والودهاي المحمد الجمعة الجمعة المحمل يعلم يهم ركامين كالراء وع لكيم الوراد وحهر القراء، محطل يعدما حهش شمح الأولى بالاستعار بسعاً. والنابة سيده ومهزى الخطبان بينهد برواء أمى ناوه ولا يحرى خنصة واحدة، وينامر على بحطبه الأولى بدماء الاستعام المأسرة وإذا مصى كنت من الحهد للابه بترجه إلى القبلة ويحول وهذا البعد يستقبل الماس وكمن الحمية ومحود المذابة المحرد الماسة واحدة البعدة الالحديق والمداد

وتحديد التحريل أن يجعل يعينه على أيسوه وبالاسد، والسكيس أن يهدار أستنه أعلاد، ويحصلان معا لجعل الطوف الاستل من السي الاستن على عالمه الأيسر، هذا في درد ، التعريج، أما السمرة والمدنت فليس فيه الا السجويل، كان بي الألوارة و اسرح الإقاع، و اسرح السجاعة.

وقال الحافظ في االمنح المنافظ من السحان الساسي في الحديد فعل ما هم الم النبي ينتاز من الكريس الرداء مع النحوس السوميون، وزعم القرطس دفيره أن السامي اختار في التحديد لكس الرداء لا تعريب والمذي في الالام أن ركزت والحميور على استحاف السحوس فنطة، ولا ربال أن الذي الماحمة السافعي الحرف، النهي.

٥٩٠ - ١٠ فتر الأولال ( ٢٤٦)، والروان و (٢٥ هـ ١٥)، و التنصيح ( ١٧٥) ( ١٥٠ - ١٥٠)

<sup>(</sup>١) - فاح الريارة (١) مهايده ا

و مكن المعطاني عن الشافعي أن يبيمن أعلاء المشاء، ويتوخى أن تجعل ما على شف الأبين على الشمال والعكس، قاله العبي<sup>000</sup>، قلت: وهذا ما وأه الحافظ كها نفاح.

أما عند المالكية التيصلي الإمام وكعنين حهواً بالقراءة بلا تكبيره ويحطب يعدها على الأرض لا المنسر حصيتين: يفتتحهما بالاستغفار بدل التكبيره ويستعل القبلة بعدهما، ويبالغ في الدعاء مستقلًا القبعة.

قال الهجي<sup>(11</sup>: الحتلف قول مالت في استقبال القبلة منى يكول قروى عنه ابن الهاجي ألمان المعل فلك إذا فرح من الحجلية وقال عنه علي من رياد يعمل ذلك في أثناء خطبته، يستقبل العبلة ويدعو ما ساء ثم ينصرف فيستقبل الدين ويدم مشروعة، فلا يسس قطعها بدكر كخطبتي الدياد ووجه الناني أن السنة فيها حطبت لا زيادة منهماء فإذا أنى مالاعاء موداً كان ذلك كالحطبة النائة، النهى،

ويسؤل رطاسه قال الأمي<sup>(1)</sup>: اختلف في محلمه فعي المعدولة؟: إذا فرغ الإدام من خطيمه وأراد أن يدعو استغيل القبلة وحؤل ردامه ودعاء وعن مالك أنف لحوال إدا أشوف على العراغ، وعنه من الحطينين، فالتحويل على الأول بعد الاستقبال، وعلى الباني والمثالث تبله، وفي الشرح الكبير؟: العذهب أنه قبل الدعاء وبعد الاستقبال، فبعد فراغه من الخطية يستقبل فيحول فيدعوه ويحول الدكور أرديتهم دون الساه

وكيفية التحويل. أن بعدا بالبعين فيأخذ ما على عائقه الأيسر من محلفه

<sup>(</sup>۱) العبدة القاري ( (۱/ ۲۱) (۲۱)

<sup>(</sup>۱) والهنتين (۲/۲۲۲).

<sup>(</sup>٣) ، وكمال إكمال المعلم (٣/٣٤)

يجمله على عائقه الأيمن، ويأخذ يبسراه ما على عائقه الأيمن يجمله على الأيسر ولا يتكلمه مأخوذ من الأنوار، و الشرح الكبير، و المندونة،

وحكى الحافظ في فالفتحة عن معلم المثلكية؛ أنه لا يستحب شيء من ذلك، أي النحويل والمنكيس، قال الررفاني، وكان الإمام مالك يقول أولاً تقديم الخطية على الصلاة، ثم رجع عنه إلى ما في االموطأة، النهي.

وقال الباجي: الاستسقاء على صربين، يبرز له ويجتمع بسيم، وهو الذي سنت فيه الصلاة والخشف، وقد نقدم ذكره، وضرب لا يبرز ولا يجتمع بسبم، وإنما يكون الاجتماع كما فعل النبي ﷺ، لمجي، الرحل في حديث أنس يوم الجمعة، انهى.

أما عند الحنابلة أنه فهي كالعبد وقناً وصفةً، فيصلي بهم ركعتين جهراً مع نكير الزوائد، ويخطب معدها خطبة واحدة على الأصع على المنز بغنتمها بالنكيو تسع موات، ويكثر فيها الاستغفار وقراءة أبات فيها الأمر بالاستغفار، وبدعو رافعاً بديه طهورهما إلى السماء بدهواته فيلا، ويؤمن الفوم، ثم يستقبل القملة في أثناء الخطبة فيدعو سرآ، ثم يحول رداءه، فيجعل الأيمن على الأيسر، ويحوله الناس أرديتهم، كذا في «لانوار» و اقبل العارب».

وحكن العيني عن الخطابي أن القول يتكبير الرواند رواية الأحمد، والمشهور عنه أنه يكبر فيها واحدة تكبير الافساح: وهو قول مالك والثوري والأوزاعي وإسحاق وأي ثور وأبي يوسف ومحمد: وقال درد إن شاء كبر كما يكر في العيد، وإن شاء كبر للاستفتاح فقطء النهي. وفي المرح الإسهاء، عن الإمام أحمد: أنه لا خطفة، وإنها يدعو ويكثر الاستفعار.

السابع: إذا قم يمطروا بعد الصلاة وَيضاً. فهل تكرَّرُ الصلاة؟ أو أمطروا

<sup>(</sup>۱۱) ۱۲۰۱ کیشفتر (۲/۱۳۲۱).

قس الصلاء فهل بديمي لهم الصلاء؟ اما عبد الجنبية ففي الطحضاري على السرابي، وهي الطحضاري على الدربي، وهو المعام، ولأنه أقرب إلى التواصع وأوسع للحميم، وإما سفوا قبل الحروج، وقد كالوا نهيتوا له بدب أن يحرجوا شكراً بله نعلى، ويستزيدون من نصبه ورحمته، ولا يحرجون أتنو من اللات لأنه لم يشر، النهى

م أما عبد المالكية، فعي النشرج الكبيراء كور الاستشفاء استثناه في اليام والنمي وم إن تأخر المعلقوب من يحصل، أن عصل دول الكفامة، النهي

وقال الأبي في الشرح مصدواً أن قال الصيغ المشتقى فتيق مصر معسة ومدترين وما وتواليقد وحشرف أن القاسم وابن وهيد ورجال صالحود، وحيلاتيد عبد الحطية إلما هو ما دم يود إلى أمر أشد، قاله احتيج الى الاستنشاء موتس مراوا، ووضع جامعها الشرح، وأم يصابها مطامل وقال، حقت إن صلتها أن عندًا أمر الطعاف، ويقوى الهرج والغلام اتبهى

ولم أرافي فروعهم الخروج أو النشقوا فين العبلاد، وأما عند الشافعة في سرح الإقباع ومعاشبتات لكرر الصلاة مع الحطينين على بمقوا، معني المائم والكرر، فإن الله تعالى بحب السلحين في الدعاء، والعرة الأولى اكد في الاستحداب، فإن مقوا قبلها اجتمعوا لسكر ودعاء، وصلوا وحظم، بهم الإمام شكوا لله بعاني مطمأ للمرام، النهي

وأما عبد الجناياة، ففي البل المتأرب<sup>00</sup> عان سقر التي أول ما قات كا فصل عن الله ومعسه، وإن لم يستمرا أولا عاده النامية عنائدًا، وإن سقو، فس الخروج، فإن تأميرا للحروج خرموا رسموا صلاة الاستسفاء تأمر<sup>اً</sup> للله، وإن

June 1991 (a)

<sup>(</sup>٢) المطاع لأنوف المناطعة (صارف الا

١٩٤٣٥ - حَمْتَنِي بَحِنِي هَلَ بَالِكَ، هَلُ عَنْدُ اللهُ بَنْ أَنِي بِكُنَا مِنْ عَنْدُ اللهُ بَنْ أَنِي رَحْلَ مِنْ مَنْدُر مِنْ حَمْرُهِ مِنْ مُنْفِقًا مِنْ فَلَالِمُ مِنْفَقًا مِنْ مُنْفِقًا مِنْ اللهِ اللهُ أَنِّ اللهُ ال

لم يكوموا تأهيوا المخبوج الهارخارجواء ويشكروا الغائمة ل وسألوه العبرة من فضعه التهيل.

1/2#8 (بر أبي يكر) ما المعالى عن عدد الله) با محديد (بر أبي يكر) من عدر و بضح الحين (ابن جرو) النسبي (اله سمع عدد) فاس المهدلة ولمند الدوملة (المن لمبيم) الأنصاري السارتي المدني (بقول، سمعت) علي (عدد لله بن زيد) من هامسم السدني الشعاري؛ لا هند الله من ريد من عبد رب صاحب الأقال، كما زعم الن عبيته، وقد وقاله البحاري في السحيحة (بقول: خرج دسول الله بايز) في شهر رمصال بنه الحافظ في (اللبحة المولى).

قال المحافظ <sup>15</sup>. وحكى الل عبد البر الإحماع على السعيات العبروح إلى الاحتماع الفروج إلى حافة الله الاحتماء الفروج المحافة البناء الله الاحتمام في العبادة النهادة الله الاحتمام المخروج الوكات المنه عليه بقوك في العبادة النهادة

فلت، وهو كذلك، فإن فراع المعتنية العبر عقد الساحدات الحراج إلى الصحواء على المدالات الحراج إلى الصحواء على المدالاتهم عي الصحاء المو المدالو الله المدالات على المدالاتهم عي الصحاء المالية، يعرج يهم الإمام أو ثالية إلى المحاجزاء تأسية له يحود وظاهر كالاتهم لا قرق بين مكم و قبرها، وأن المناس بعضهم مكة وبيت المقامي، النهى.

وفي الشرح الكبيرا الممالكية الحرجوا بذلأ تي المتبلى، واستنتى في

<sup>(</sup>۱) خوچ اسري (۲۹ / ۱۹۹۲)

فالمسكفي والديديد والديان والمارات والمارات والمارات والمارات والمارات والمارات والمارات والمارات

الأنوارا من بمكة، وكذا يستحب الخروج عند الحنابلة كما هو ظاهر سباق فروعهم، ولم أر تخصيص مكة وعيرها. (فاستسقى) زاد في رواية للبخاري: افصلي وكفيز) وتقدم مسالك الأنمة في ذلك

قبل الديني "أ. احتج به أبو حيفة على أن الاستنقاء دعاء وليس فيه مسلاة مسونة، فإن الحديث لم يذكر فيه الصلاة، وقال النووي: لم يقل به غير أبى حنيقة، وهذا لبس بصحيح، فإن ابن أبي غيبة، وي بسند، عن الراهيم النخص أنه خرج مع المغيرة بن عبد أف النعمي يستسلي، قال: فصلى المغيرة، فرجع إبراهيم حيث وأه يصفي، وروى أبضا عن عمر بن الخطاب أنه استسقى، في وادعى الإعلام على الاستغفاد، أنه استسقى،

قلت: العجب من النووى يقوله مع أنه أحد الوجوء الثلاثة عن الشاهمية كما تقدم في المسالك، ثم ما استدل به العلامة العبني لقول الإمام مشكل لما قد ورد في يعض طرق حديث الناب ذكر الصلاة، نعم يضح الاستدلال له بما قاله المسرخس في المسلوطة.

ولابي حنيمه فوقه تعالى: ﴿تَنْتَقَبُرُواْ رَبَّكُمْ إِنَّهُ عَلَا} (\*\* الآية، فوتما أمرنا بالاستغفار في الاستمناء، بدليل قوته نعائى: ﴿يَهُولِهِ النَّفَةُ فَلَكُمْ إِنَّهُ بَعَالَى: ﴿يَهُولُهِ النَّمُ الْمُلُوا فَيْ الْمُلُوا فَيْ الْمُلُوا فَيْ الْمُلُوا وَلَا يَلُوا عَلَى المُلُوا وَلَى المُلُوا وَلَا يَلُوا عَلَى لَمُلُوا النَّالِ وَلَا يَلُوا عَلَى الْمُلُوا وَلَى المُلُوا وَلَا يَلُوا عَلَى المُلُوا وَلَى المُلُوا وَلَى المُلُوا اللَّهُ الْمُلُوا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْ

<sup>(</sup>۱) - فصدة القاريرة (١/ ٧/ ١٥).

<sup>15)</sup> سورة نوح. الأبة 19

٣٥) سورة نوح الأبه ١٠

للمحاصاء أأنسماء المحديث، ورباي أنه حرح بالعباس، فأحلمه عمل الدموء ووقف بحده يدعوا وبعول اللأبهو الهالمتوشل بالباز العلا سيشاء اردعا مدعاء طولاح وما وأنا على المبير حتى ينفو الاطان أنا في الاستنفاء الدعاء، النهيء

ة له الدعيدي أ<sup>19</sup> حالَق في الأرة الرول العيدة بالاستغفار في الأية لا للاصلاف فكالا الأصل فيه الدعاء والتضرع فوز الصلاف ويسهد كاللك أحدوث فالهذا أحديث مدرا الفادرة وبعامته التحاري وأجاوت أنس عليم أيضا أأأأ أألها وافلأ ومل المسجلة بوم الجدهاف وحميت فعيدين موة عبد بي ما جمر قال: ٩ جاء راجل إلى النبلي ١٩٤٠ عنايا. با رسول الله استسل الله . ورفع وماول لله 📆 قا فقال. النفية خث العبدات العديث.

فلت: أحرجه المعاشم بالشلك عراكوت براعوق أو مرة بن كعب وفاتا: فللجيج على شرفتهون والهدا أحرجه عن شعة بإسناده عن مرد. والم بالنك فيده ومرقان كحب صحابها مسهوره وحدوث جال حبا المي فود قالي فأثب لمبرير برائي، فغال المهمو اسما حيثاً مغيثاً و الحديث.

فلننا أجرجا الحاكم وقال صحيح تمني شرطهماء وحديث أبي أمامه عند الصرابي قال: "قام رسول الله ١٩٤ مي المسجد صحي، ذكر تلات، تم فالهذا المهم اطفناه ماتاأك الحميات وحلست ميلياته براحواد عبد البهقيء أنه المبنى على كان إذا استعلق أنمال الأنهم فبأن الحديث. وحديث عبد الله بن حمرور حدد من داود. فأن وسول الهريج كان إذا أستسعى قال. اللُّهم وسي

<sup>(11)</sup> المجاويح البيناءة المحاويج أ والخلاف مميح وعور الممم من المحاو كالب العرف توامم أنه أسطر كفواهم من الأمواء، والعوادية: حجل لاستعمال منصفاء، العرب الحديث، **ፈ**ጀመ ፣ ለሽ ፣

١٤٠ النش العمارة الذاري: ١٤١١ كانا

الم رمو معدد (۱۹۰۱).

عبادك الحديث، وحديث عمير مولى التي اللحم عند أبي داره والترمدي والعاكر، ومنحجه أنه وأي النبي ليخة ستسقي عند أحجاز الربث، وحديث أبي الدرقاء عند البزار والطيراني قال " قحط المطل على عهد رسول الله يظ مسألنا النبي مجة بسنتني لنا فاستنفى لناء، العديث.

وحديث أنني لبيامة عند العشر من في الصنغيرا قال. المستشفى رسول له يافي المستغيرا قال. المستشفى رسول له يافي المن التم في المرابد با رسول لله يافي فقال. اللّهم السفيا حتى يقوم أبو لباية عويانا، ويشدُّ منتب عوياه بإرازه، وها ترى في السماء سحياء، فأمطرت، فاجتمعوا إلى أبي فالله فقالوا إليها في تُقْلِغ حتى تقوم عربانا، ونسدُ لنص مربدك يؤروك. فقيل فاصحت ا

وحديث ببعد بن أبي وغاص عند أبي هواية. أن رسول الله يُخُوّ بول وتدياً لا ماء فيه، وسقة المشركون إلى الماء، فقال بعض المنافغين المركان لبي لاستيقي لايدا، الحقيد، وبدر فيا رد يبيا حتى أغلبا الحقيد، وبدر فيا رد يبيا حتى أغلبا السحاب، احديث عامر بن حارجة عن جده حد أبي عوالة أبعياً، أن يوماً شكوا إلى النبي رجيح قحط العطرة فعال الحنوا على الركب تم فولوا: يا رب تا رب قال، فقعلوا فيقوا حتى أحلوا أن يكتف عنها، وحديث الأنباء عند العرابي في الكبيرة، أن النبي جه المنعق يوم الحمدة

<sup>(</sup>۱) ناهیس المیرد(۱۹۱ه).

في المستجد ورقع يتهداء الحديث والجائد بن أباش صحح ومن حليت الوقائق عن مشايحه قال عدم وقد سي موا بن صيب، ورصول الخاريخ في المستجد، فشكو، إليه المشكر، فقال وسول الخارج الألفيم الطهيم الغيث الوقائدي المما كنم وقد سلامان سبد عشر فشكوا إليه الحديث فقال وبراد العديث وداية الحديث

وفي تولائل البيوة للبيهمي، عن ألي وحرف ألى وقد قرارة بعد لبوك مشكوا إليه الله الله فضعد المسر، ورفع للبعد قال: المواقة ما وأوا الشمس سنام وفي البيو المسير سعيد بن سطورا بسك حيد إلى السعيي، قال: خرج عمر باومي الله عدد السيني علم برد على الاستفداء ، وفي المراسئل الي الومال على عطاء بن سيار ألى رحلا من بعد ألى رسول الله يالة فقال: يا وسال له أحدثنا وعدالكما فادم الله، قدما وسول الله يالة المحديث، فيلقد الاحادث والأنار كلها تبهد لابن حيفة ال الاستشاء المتعفار وعداد، الهي تعر

وقال إبن القيم "أن البت أنه ينها استنطى على وجود أحدها: موم الجمعة على المبرد الثاني: وعد الناس يوماً وخرجون فيه إلى المحالى، فخرج أند هلعت الشمس صراضعا صفرعا، فلما وافي المصمى صحد المبرد إلى صح وإلا فني النقف مد شيء، فحد أنه وأنى حب، تو ذكر الحقية، وقال لن أحرد أنم حوّل إلى الباس الهيرة، واستقبل الفلمة وحوّل إذ ذاك رفاعه وهو منتقل النائة، وأحد في الدعاء، لم قرل، فصلى وتعين كالعد

الثالث. أنه السندي على مبر البلاية الشنف، مجردا في غير موم جامة وقو محمط عنه يُؤير في هذا الاستنفاء فبلاة الترابع. أنه منتسفى وهو خالس في المسجد فوقع يديا ودعا.

<sup>(12 -</sup> G & Standard (13 )

التخامس: أنه استسفى عبد أحجار الربات، السادس، انه استبقى في بعض غرباته له استبقى في بعض غرباته له استه المشركود إلى انعام وقال بعض البنافقين، بر كان بيا استبقى، فيسط بعيه ودعاء فعال ره يديه حتى أظلتهم السحاب وأغيث يتؤذ في كل مرة استسفى فيها، واستسفى مرة فقام إديه أبو أمايه، فقال: إن لنعر في الساد، الحديث، النها .

فعلم بدئك أنه يختز استسفى مرات كثيرة، وثم تنقل الصلاة فيها إلا مرة واحدة، وهم تنقل الصلاة فيها إلا مرة واحدة، وهم، هو العراد في عالم أحراله، فيها بقل من الصلاة مرة واحده لا بد أن يحمل على بيان فحولي، وأحرح الحاكم، عن أبي هريوة ـ رضي الله عنه ـ قال: صعمت رسول الله يختز بغول: الحرج بين من الأمياء بمتسقى، فيذا هو سعده واقعة يعص قوائمها الى السماء، فقال: وحموا فقد استحبب لكم من أحل شأب السملة؛ وقال علم صحيم الإسلاد.

وأخابرا عما ورد من الصلاء فيه بعا في الفتح، عن الكافي، الدى هو جمع كلام محمد: لا صلاة فيه، إنما فيه الدعاء الثنما عن السي يثلا أنه خرج ودها، ويشعنا من عمل درسي الله منه رأته صعد المنسرة فدعا واستمفى، وثم بطغنا عن النبي يثلا في ذلك صلاة إلا حديث واحد شاذً لا يؤجد به النهى.

رقال السروطي والأثر الذي روي أنه چيخ صأى شاهً فيمة نعم به البلدي، وما بنطاح الحاصر والعام إلى معرفته لا يقبل فيه شاكً وهذا منه نامم به سلوي في دبارهم، النهي.

وقان العبني (أن وأحيب عن الأحاديث التي فيها الصلاق أنه يتيمُؤ فعلها

 $<sup>(1075399)</sup>_{1/2}^{1/2}(11444) (23)$ 

وحول وقائم للتناييا للانا للتاليا للتاليا للانا الاناليان

موه، وتركيها أخرى، ولما لا بدل سي الشُنَيّة، وإنما بدل على الجواز، انتهى وي الشخيط السرهاني، روي عر أبي حقيقة وأبي توسف و وحميسا الله والمتلفت أنها له يليا بدلما في دلك إلا جديث و حد شادً لا يؤجد بد، واحتلفت المائة والرواف، أنه بأي معنى سُنّي شادًا، سهم من قال: إنها شُنّي شاناً لان عمر ورضي الله عنه و لم يصلُ في الاستسقاء، وعلى ورضي الله عنه و كذلك، ولو كانت هذه شُنّة مشهورة، لها خبيت عليهما ولا حير في سنة خبيت علي عنه وصي الله عنه و وعلى وضي الله عنه و

ومنهم من قال: سمي شافأ، لأنه ورد ولَقِل في ملنة هامة، والواحد إدا رون حديثًا في بليّة عامة أملًا ذلك شافأ، وليسمكو منه، النهبي

وحكى القاري أن عن ابن الهمام وحد الشدود أن مداء يجرّ او قان الدنا الاستهر بقله المنهاد والمعاء والهماء حير استسعى. ولأدكروا عليه إذا الم يفعل، لانها كالت بحضوة جميع الصحابة للموفر الكل في الخروج معه عدم المسلاة واقسلام للاستهاء، فلما لم ينعل وقم ينكروا ولم للمنهر ووابتها في العدار الأول، على هو عن ابن حياس وعبد الله بن ويد على اضغراب في كيمياء؛ عن ابن عياس وأسل، كان فلك شفودا فيما حضره الخاص والعام وانصفير والكبير، واعدم أن الشفوذ يراد باعتمار الطرق اليهم إذ لو تبغثا عن الصحابة المذكورين وقعه لم بن إشكال

أوحول رفاءه وقان طوله سنة أفرع في عرض ثلاثقه وطول إراره يُغِيرُ أربعة أقرع وتسريل في دراغين وتسرء كان يلبسهما في الحممة والمبدين، دكره الحوافدي، والتحديث حجة، المن قال: باستحداث التحويل، وتقدم مسالك الأفية في قلك مبسوطاً، ومن أنكر شُنيته، قال: إنما التحويل ثم يكن من منة الصلاة، عل كان التعاول أن فيره.

<sup>(</sup>۱) - امرقاهٔ التمانيج (۳۲٫۲۳)

.

قال الحافظ<sup>601</sup>: والختلف في حكمة هذا التحويل، فجزم المهلب بأنه لمنظؤل بتحويل الحال عما عليه. وتعقبه ابن العربي: بأن من شرط التفاؤل أن لا يفصد إليه، قال: ورمما التحويل أمارة بينه وبين ربه، قيل له: حول ردامك ليتحول حالك.

وَتُعَفَّبِ. بِأَنْ الذِّي جَزَمَ بِهِ بِحَنَاجِ إِلَى نقل، والذي رَفَّهُ وَرَدُ فَيِهِ حَلَيْكُ رَجَالُهُ نُفَاتِ. أخرِجِهِ الْحَاكِمِ، والدَّارِقَطَني عَنْ جَانُرُ وَرَجِعِ الْدَارِقَطَني إرساله، وعلى كلّ حَالَ فَهُو أَوْلَى مِنْ النَّوْلُ بِالطّن

وقال بعضهم: إنما حوَّل نيكون أثبت على فائقه عند رفع يليه في الدعاء، فلا يكون منه في كل حال، وأحبب: مأن التحويل من جهة إلى جهه لا يقتضي البوت على العائق، فالحمل ففي المعنى الأول أولى، فإن الإنتاخ أولى من توكه لمحود احتمال الخصوص، انتهى.

وقال العبني "أن أبو حيفة ـ رصي أنه عنه لم ينكر النحويل الوارد في الأحليث، وإنها أنكر كونه من المسلق، لأن تحريله يخلج كان تفاؤلاً، فلا يكون حدة قال صاحب الهيائية! وما رواه كان تفاؤلاً، قال ابر الهسام! اعتراف بروانته، ومنع استنانه، لأنه فعل لأمر لا برجع إلى معنى العبادة، وإن التحويل كان تفاؤلاً جاء مصرحاً به في اللمستدرك من حابت حابر، وصححه قال! حول رداء ليتحول القحط، وفي اطوالات الطبراني، من حديث أسل وقلت رداء لكي ينقلب القحط، وفي اطوالات الطبراني، من حديث أسل! وقلت الجلب إلى الخصب، وفي اصند إسحاق!: لتتحول الشنة من خليب إلى الخصب، وفي المستدرك.

قال المعلمي: ليس في العديث ما يقل على أنه سُنَّةً أو مندوب لكل إمام

<sup>(</sup>t) افتح النازية (۱۹۹/۳).

 <sup>(</sup>۴) معهدة القاري ( (۲۵/۳ ۱۹).

حررانها الحن

أحرجه البحاري في ١٩٠١ كناب الاستسفاء، ١٥ باب تحويل الرداء في الاستشاء

ومستواني أأداكتاب فيلاء لاستنقادا خلبت ال

وأسكوا ماللقها عن حياته الاستشفاء هو هيءًا تعالى والعيان

مع عدم فعله ﷺ في غيره من الأوقات كما في \* تصحيحين\* وغيرهما، وتمله عدم فعل الصحابة كعمر وصود، فهو محسول منه ﷺ في تملك المرة على النفادل.

احين استفيق القسة: اختلفت الروايات في وقت التحويل، وأقاد حديث الساب: أن الفتحويل وأقاد الحديث الشاب: أن الفتحويل وفع حين استقبال القبلة، وفي حديث علي بن عند الله يستعد عن عبد أنه بن زيد، عبد البخاري القاستقبل القبلة وحول وداءه، وهي حايث الام يستناه، من حيد أنه بن ريد، عبد البحاري أيضا قال. مرأيت السي تشخ يوم خرج بنتسقي، فحول إلى الهاس ظهره، واستقبل العبدة يدعو الم حول رداء لم صلى وتعدي،

وأخرج أبو داود عن عند الله بن زيد دأنا يجيد نما أواد أن يدعو استقبل النبسة لما سوال وداحد وأشرح أبو داود، من حديث طائشة قالت. خرج رسول الله يجتز حيل بدا حاجب الشمس، وقعد على المسر، فكار وحمد الله وقالت بعد ذكر الخطفة الم حول إلى الناس طيده، وقلّ أو حزل وداء، لم أصل على الناس، ونزل فصلى وكانيان الحديث، وأحرح اليبيشي على أبي هرود قال: عجر النبي يجتز بوساً بستسغي، فصلى وكعيل، ثم خطبنا قديد الله وحزل وجهه بحر النبية في حول رداءه،

القال بنحسی) و (سئل) بنتاء المجهول الإمام (مالك على) عدد (صلاة الاستسفاء: كم هي؟) وعلى كيفيتها الفال: ركعتان، وهي إحماع عبد من قال المساحة: ولكن يستأ الإمام بالصلاة قبل الخطبة) وهو المرجع عند من قاسا بالمسلاة في الاستسقاء، وتقدم الخلاف في دلت في مسالك الأقماء قال العبي: وذهب إلى أن المحظة فيها قبل الصلاة عمر من عبد العزير، والليث من سعده وروي ذلك عن عجر وامن الديبر والبراء وزيد من أرقع بارضي الله عنهم باروعال مالك، والشافعي، وأنو يوسف، ومحمد إن المسلاة قبل الخطف النهر.

واعدلفت فيها الروابات ابضاً، واعط حديث عبد الله بن إيده عبد الشيخير كما حكاد الحامظ في الله عبد الشيخير كما حكاد الحامظ في المتلجين وعبره أن النبي يُؤَمَّ خرج إلى الدهلي فاستسقى، فاستفل الفيلة، وحول ردامه ثم صلى وكهذين، قال اليهفي: رواه اللوري، ويريد بن عارون، وعنمان بن عمره فطياسي، عن ابن أبي ذلب، يقون لفظ، ثم، وكذلك رواه سفيال عن الرهري بدون لفظ، ثم، ورواه معبر عن الرهري، فوصف الصلاة أولاً ثم وصف تحويل الوداه،

قال العافظ في النافع الله المستدل به على أن الخطية فيها قبل العسلاة. وهو مفتص حديث عالك. شكا الناس إلى رسول الله يخبر فعط السفر، فأمر معسر وضع له عي المعسلي، فخرج حير بدا حاحب النسس، فقعا، هلي استمر الحديث بطيله وقيه ذكر الدعاء، والخطف، وفي أخره، أن أفيل على الماس، ونؤل فصلى وكمتين، وفي حليث امن عباس عبد الحمل، وأعبحاب النسس، فحرج اللبي يجلل سبدلاً منو ضعاً منصرعاً حتى أني المعسلي فرقي العبر، وفي حديث أني عبد الطيراني في فالأوسطان أنه يجلل المستمنى، فخطب قبل الصلاة، و منتقبل المهالة، وحول ودامه أنم قبل فصلي رفعين، الدا في انصب الوابة المناس

<sup>(</sup>**198**/8) (O)

<sup>(\*\*) (\*\*)</sup> 

#### ه دائي رکچني د ودو پيدوند. ويو پيم د د د د د د پيدوند د د. د د

و العالمها من التي حديث عبد الله عن ريد عبد الحماد في المداه العالمة الحالمة المادة التي المداه العالمة حرج المواد الله يجرد الله يجرد المواد الله الحرام المحاوي المساوة التي التي المحاوي المداه التي المحاوي المحاوي التي المحاوية المحاو

وقائل الروقامي في حارب أني داود البالغاطنة عبل (الاستاها). التحدين الداهيدر المكارد ولعبها واقتالها وحكم في الدخوط الاراءان. على الوراية اللي دريت في التحلم قبل العبلاء بالشداد، والاكار في القادا الد بهال التان الماسي الرمن دير العبلاء فاتدا غيرها في عبل ليل العبلاء

وقال الحافظ أن المسكن الحديم من الحائد من قا والبات من قالته الم قالت المنافظ أن المسكن الحديث من المحافظ من المحافظ المنافظ المنافظ

الصعباني الهم الإمام الولة الركميين؛ دكر في المسولة، القرأ فيهما با هستج أنها وقد الأقل الرَّيِّةِ ، و فرافقين وقصها لرَّيَّةً ، ولحو ذلك الخال العسن الوعاد الصعاب! الدر في صلاح أي صلاد كالمها في الدموقة، وذكر في المادع ( الاستعام الالصل أن عراً فهما الأعلى في الأولى، والعالمة في الدما ألا يشي.

<sup>100</sup> mm (100 mm) 1 mm (100 mm)

<sup>1864 (1965) (2006) (2006)</sup> 

لَّمْ الحَطْبُ فَانِمَا وَيُلْغُورُ. وَيَسْتُغُينُ الْفَيْلُمُ، وَيَجُولُ رَوَامُهُ حَيْنَ يُسْتُغُينُ الفَلْفُ، وَيَخْتُمُ فِي الْمُؤْكِمِينِ بِالْقَرَاءُةِ، وَإِذَا حَوْلُ رَمَاءُ، جَعَلِ الْفُتِي عَلَى يَعِينُهُ عَلَى شَمَانُهِ، وَالْذِي عَلَى شَمَالُهُ عَلَى يَعِيمُهُ، .......

التم) بعدهما (يخطب الخطبين عند من قال مهما، وخطبة واحدة عند من قال بهما، وخطبة واحدة عند من قال بها، ومخار الإمام مالك الأول (قاتما وياعو قائما) قال بن بطال: حكمت كونه حال خشوع، وإبائه، فناسبه القيام، وقال غيره: القيام شعر الاعتباء والاعتباء، والدعاء اهم اعمال الاستبقاء (ويستقبل القبلة)، وتقدم احتلاف الروايات والدسالك في وقت الاستشار، وهذا كله في الصلاة المتعارفة، وأما في غيرها كالاستشاء في الحمدة، قلا استشال ولا تحويل، قال الكرماني على ما حكى عنه العنز، عنم التحويل، والامتشاء من علم التحويل، والامتشال منفق عمهما إذا كان الاستشاء في غير الصحراء، وإلما الحلاف فيها، النهي.

الويحول وناه: حين يستقبل القبلة ويجهر في الركفتين بالقراه؟ حكى ابن بطال الإجباع على الفجير بالفراه، يعني إجباع من قال التصلاة. فاذ الحافظ (الله يقبي في طبيء من طرق حديث عبد فه من زيد صعة الصلاة المناكورة، ولا ما يقرأ فيهما، وللفارفطني عن ابن صالى اله يكبر فيهما سما رحمها كالعبد، وأنه مغرأ فيهما لا فيترج و فافل أحديد في المنتوا، يلقظ الهاصلي وتحتيزه كما يصني في العبد، فأخد طاهره المنافعي فقال. لكبر فيهما، النهى.

قال الروقاني<sup>(17)</sup> ولم بأحد به عائث، لصعصا الرواية المصرحة بالكبره ولما علوق النائية من احتمال نقص التنب، (وإدا حول) الإمام (وهاءه) أي بريد المحريل (جعل الذي على بسيم على شماله والذي على شماله على بمينه) كما

<sup>(</sup>١) - فيح الباري، (١) ١٠٠ه). -

<sup>(</sup>TA: 19 (F)

بالحران الثاني أوفيهوا التالحول الإفرام إفاعد بالتنبيب الباليات

في حردين المند الله على ذيك عدم أني داولان قال الرافاني: والجمهور على المنتخبات التنافريل على المحاور على المنتخبات التنافريل على المحاود الماداني دارلا وميردة المستشفى والله حسيتية سودان فارد أن بأحد بأسالها عليه حديثة أعلاما، أن أخذ أعلاما، أعلاما والمحادة أعلاما، فقد القدار فقد المجادة أو لم تقفل علم فقال ملك الكرار ولها بها في حديث ابن ريادة أغوى

قليت الماهيليات و دات الحديث في ذلك المأجوج البيهشي على المراج البيهشي على الي المواجه على المراج على المراجع المراجع

قال تأميني أأن ولا مقلب القرم أرديتها عسماء وهو قول سعدا من المستبد وهروة والنوري، والمنت من سعده والن عبد الحكوم والن وهب واحده مانت من سعده والن عبد الحكوم والن وهب واحده مانت من المعدد والن عبد الحكوم أن أن الماحد والتيابة الله إليام القوم الوبيهم، لأنه لما يبتل أمان أن أمرهم مانت أن تقرم المن الهدم وتقريره الأولية إلا هم إلا حربوال أحد الافقة وهم مانق مان عام المن تقرم الدي هذا من المنتج ما كال على من علمه وتم أنال مي مما وري عام علمه عمله المان وهو ما للمه عمله المان وهو ما للمه من والمان أنه إلما حول على المنتج المعرف المهم والمان

 $<sup>(\</sup>mathcal{L}^{\infty}(\mathcal{D}_{\mathcal{A}}(2), \mathcal{L}_{\mathcal{A}}(2), \mathcal{L}_{\mathcal{A}}(2), \mathcal{L}_{\mathcal{A}}(2), \mathcal{L}_{\mathcal{A}}(2)))$ 

ويستعيفون القبلاء ومثم أنعوه

## (٢) بناب ما حاء في الاستسقاء

۲/۵۳۵ بـ **حلاقشي** يحيى عن مالت. عن يحين بن سعيد، عن عفور أن شعف دال رسول الله ي السياسية....

وبي البدائع الماروي من الحليث شاف على أما بحثيل أما إلى الحليث شاف على أما بحثيل أما إلى خوا عرف الله المنظل الماروي من الحليث شاف الماروك الله مستقبل الله مستقبل الشهد المستقبل المنظل الشهد المستقبل المنظل المن

### (٦) ما جاء في الاستسقاء

قاق الروفاني<sup>47</sup>": أي دهاك. قمل: ين أنا ورد في الاستشاله، من الروانات المتعرفة فهو بمنزية حافع الاستشاد ولواحل الباب.

١٤٦٣ . (مالك عن يحسى من سعمة) الأستداري، (عن عمرو) ينتج العس البن شعيب) من محمد من عمد الله بن عمرو من العاصل بايعي، وتقد حمامة من المحمدين، واحتفوا في رواب عن أبيه، عن حدم كما يسط في موضعه من رواة لازيمة ماك سنة ١٩٨٨، سيمي، (فن رسول الله ١٤٤) قال الرقاني: رواد مانك وجماهه عن يحيى هن عمرو مرسلا، ورواه أحرون عن يحيى هن عمرو مرسلا، ورواه أحرون عن يحيى هن عمر عمرا على الودائة أم تنهي، يعيى عن عمرا عمرا عن أبيه عن حدد مسئلاً منهم اللوري عند أبي داود أم تنهى.

Official (V)

<sup>.1 12₹:3; (\*)</sup> 

<sup>(</sup>TA1) (F)

<sup>163</sup> أحرجه أبر فاود في الكتاب هلاه الإستنفاء (1981)

د الله إذا المنظمين فعلاد اللهم الاس مطاعك ومهيلهمات والمسلم. الجوادية فأحي المدك ملمكا

971 ما يا **وحفتسي** من مناه يا من بديك بي ماه الدالي التي منزد عن الدي بي فالليام هذا فلاز الحادث في الدين الداليات الداليات

(4) إذا المدارة في قالها في دعاية الثالثهم استرا لهمزه الوصل والقطع (عبارته) من الرجال والسحة والعبيد والاماء والصعر والكدير، وفي الإصافة إليه بعالي مريد الاستعقاف الوبهيستان، قل ذات أرج من الدراب وقل حيوان لا يعير من العشرات وعيرها، وفي ابن محمد ألولا النهام لم تستروا

الواسرة به و الدين اي اربط الرحيات اي المنطق وسافيان الاراتهائي: جوفو أذاه أول الهيد من طار تا قاطوا زيال الفنظ المنظأة أن ذكر الروفاني بعد ذلك في المدن لفظ على مماكه ولا توجد في السيخ الهيدية ولا السطوية وراحي المهاك الايص عد مولها أي لسيد الشك بالهيب المهيك الماعجين المنطقين المنطقين المنطقين المنطقين المريد والتنظيم لا ساخاتها فال تعالى الخوافرية بوالدي لا سباد فيها عدد الهياب المحاد المنطقان على الاستعارة ثنو فرح منها الإنجياء

 $<sup>(-1)^{\</sup>frac{1}{2}} \sqrt{\frac{1}{2}} = \sqrt{\frac{1}{2}} \log_2 (2)$ 

المُّا الشَّحِ لِيَّالِي (٢٠ لامَّ)

التي دسول الله ابن فنان الارسول اللها فاكات المواسى، وتقطعت اللهاري والمستنان المستنان الم

وللبيهض في الدالاتل مرسلا ما يمكن أن يدند وانه حارجه بن حسن المغربي، وقل روانة السحاق من أني طبعه عن أس مه أحرابي، ولا يعارض داك فول دلت عن أس المهاول بن أني طبعه عن أس مه أحرابي، ولا يعارض داك فول دلت عن أس الهم سألوا بعد أن سأل الرحل أو سبب إلهم لموظفة سول الباتل، ورعم بعضهم أنه أبو مقال بالرح، ومو وها، بل أممه أنس قللة أخرى عبر عصة كعب، بسعد الحافظ في اللهاجيء اللي رسول القرير؛ وفي اللسحيحين؛ بن ضريع إسماهين عن اللهاد عن المناجد عن المن عن أس عاد العالمة وهو قائم بحطب فاستقدم والاحبد عن المن عن أس الدراء الاتحال بعض أهل المسجد.

إنشاق إلى وسوق الله أقال المحافظة إلى النبي على فشر المهمد بأي سعيت عليم حين من أن تدلك لم يسلم كما في حابات أن استجوا في البخاري إميانك المواشي) لعلم وحرد ما تعلل به من الأقيات للحسر الحظر الراب برابه الأموال، والمراد بها فهما المراشي لا الصاحت، وفي بقظ، الأكراخ بضم الكاف الخبل وغيرها الإنقطعة) مرابه وشد الطاء (السلم) مصمتان حسم مديل العراق، لأن الأبل ضعفت لقلة القرب عن السعر أو لأبها لا تحد في طريقها من الكلاما يقيد الإدهال وقبل: المواد عند ما عند الناس من الطعام أو قاته فلا يجمون ما يجملوم إلى الأمواق

مال المعافظ" أولي رواية قناده عن أسن القحط المطراء وفي رواية نابت الواحيم الشعرة كتابة عن سن ورقها لعدم سريها المعاد، والاحمد في رواره: اوأسعلت الأولول، وهذه الأقفاط بحنسل أن الوحل قالها كلها، ويحسن أن يعلن الرواة روى شيئا منا فالديال على، فإلها سفارية افلا يكود غبطاً كما قال صحت المصام وغيره

 $<sup>(13.7775) \</sup>cdot \log_{10} M_{\odot} \cos (-0.13)$ 

وأخرج البهني في الدلائل عن أسل قال احدًاء الفراني إلى المبني يعجُّد فقال النا وسول الله، والله لقم أساك ولا أننا لعم ينظُّ الا عبلني يعيثُم النم للمدة

> ة وناك والعقراء ينعني لسالها والعن بكفيه الصمي استكانة ولا سيء الما يأكل النامل عندلا وسيس لت الاإلىك ف ارتبا

وقد أسعيت المج الصبي عن الطفل من العمل ضعفا ما يُسرُ وما يُخلي سرى الحمل العالمي والعليز الصل وإبار قرار العالمي إلا إلى الرسل

كما في أأهبي<sup>(1)</sup> وشرع أنتاط الأميات.

العادم المداخر وحل أجبتنا والل سفينا كما ورد (هدها رسول الله الدار ويلى وواية من حصول فريع رسول الله تربع يدله له قال اللهم أخت نالاث سرائد. والمه أن حصول فريع رسول الله تربع بدنال اللهم أخت نالاث سرائد. والمداخل أن روايه الراح ديناس أيلابهم الفلط الله الراح في السماء من المحلمة التي المجلمة الراح ويل ووايه الراح حصول فالله أنس والم الما الراح في السماء من المحافظ والمورد في المحافظ المساد المنترث أنو الطرت علا ماته ما وأبه المنتسس سبنا وفي مسلم احتى وأبت الرجل تهائم عليه أن يأتي أهله المنتسس حينا أهاؤ الناب الراح الرجل تهائم عليه أن يأتي أهله الالله والاس حزيدة: حتى أهاؤ الناب الراح الرجل تهائم عليه الماء

ا فاتلى أسن ا فعجاد رجل التي رسول الد ) وتقفد البيخاوي أنه دخل وحق أن ذلك الناب في الجيمة البشقة، قال العافظا أ الظاهر، أنه في الأول لأن النكرة إذا تكررت قلب على التعدد، وعد قال سويك في أمو عنه التعديك في النخاوي السائد السائد قدر الرجل الأدراة قال، لا ادري، وهذا بقتصي أنه

۱۹۵۱ - مستند القوري ۱۹۵۰ - ۲۳۰ و ۱۳۳۰ و ۱۷ سنگان (۱۸ د ۱۹۷۸)

<sup>(</sup>۱) مخيح مارين (۲) (۲۰

قارل با وشول الله بهذات البيارث، والفطعاء الطال، وطلكما الدوانس، فقال وشول بنَّد إنزاء اللهمة طَهُور الجدار، والأقام،

الم يحزم بالمديرة فالطاهر أن الماهدة المدكورة محمولة على العالب لأن أسا م أناها أكلمان

وفي بردية استحاق عن أسل القام ذاك الفرحو أو غيرة رفعا متنفيني أنه مشاك فيها وفي رواية يتحيين بن متعيد عن أسل فعياء الرحل فيال لا رسول الله وهياء والرحل فيال لا رسول الله وهياء الإحراق بدائة بليط الها إلى متعلق حتى حدة فلك الرحل الأغرابي في المجروة الآخرين، وحداء مي مستود بعنا الفيضي الجود بأنه اليبيسي في الدلائل دولية عليا فيسمى قال: المد فقل بسول أنه أثلاً من سروة نبوك أنه بعد بني وارد، وبه حارجه بن حصر أحو علية فلموا على بيل محاف و فناؤا أيا بسول أنه أن الإحساء حو بل محاف و فناؤا أيا بسيستى لهو عليات أنها أن يعينناه فناؤا أيا بسيستى لهو حاربة أنها أن يعينناه فناؤا الحسب حوادي أنها من المائي منائم أن يستستى لهو المائل الأمرائي، المحدد، فالطاف إلى النائع أنا تعيد المتنائل المواد كيوادي، وقائلة المتنائل المواد كيوادي، وقائلة المتنائل المواد المواد كيوادي، وقائلة المتنائل المواد المواد كيوادي، وقائلة المتنائل في حاربة المتنائل المواد كيوادي، وقائلة المتنائل المواد المتنائل المتنائل المتنائل المنائلة المتنائل المتنائل المنائلة المتنائلة المتنائ

الفقال إبا وسول انتبا تهدمت البيوت) من كثرة الممثر (وانقطعت البيل) بعدر مثول الأمريق من كبره إداء فها حسب غير الأول (وهلكت المواشي) من فيم البرعي أو لمدم ما تكتب من الديف افتقال رسول الله رفحة المنهم أنول المحقول وادب عدّه الكنية في المنح فعصوبة محدّث من السخ الهدية اظهور الجهالة بالنصب أبي على طهور الحدل (والأكام) تكسر الهديمة معد غنج وادة حمع أكبه بعنديث على ابن البرمي: هو انزاب انسختم واوف الدروي الدرادي الكرام الكرام واحدًا الدروي الدرادي الكرام الكرام واحدًا وهو فود الحجورات

والرامس التحافيري الأرفاقال

أحرج المخارئ في ١٩٠ لك بالمستقادة ٢ رياب الاستمالة في المراد المستمالة في المراد المستمالة في المراد المستعد المام.

ومسلم فيهاد 6 د كان حلاة الأستسفادة 7 د يات الدعاء في الأستدع م. حديث 6.

وقال الخفاعي: هي الهمية الصحية، وقبل، الجبل الصغير، وقبل ما ارتفع من الأرس الويظور الأودية؛ حسم واد أي ما محتسع هيه المدا ويندهم به. أرضاب الفجرة حسم منين يكسر الموجدة.

اقال) أي أسن (فانجاب) بعيم وموجد (عن البلاية العياب الوساء أي مرجد عنها كما بعرج اللوب عن لاسمه في البلحي أأه عن الل العاسم، فال الناحي أأه عن الل العاسم، فال الناحي أأه عن الل العاسم، فال الناحي المحيول الفال مالك المحيد وقال مالك المحيد وقال مالك المحيد وقال محيول وقال المحيد المحيول وقال المحيد والمحلم الناك وأبث السحاب بشرق كأنه العالم حيو يطوي والمحيد الله المالك والقصر وقد بعد حجم ملاءة لوب العروف وفي وواحد عنا مو إلا المالك لكم يتا في المنابة وقلما وي ما مرى ما مالك في المنابة وقلما والمحل المل المنابة وقلما إلا المالك المالكة المالك المالك

«استشكل بأن بذاء السطر فيما سواها يقتصني ان فع يرتفع الإهتزائد ولا الفصم «هو خلاف مظلوب الساطر بمواند الهدمات ليبوث «القطعات المسل؟ والمجواب: أنه استشر فيها حولها من الثام وطراف لا في الطريق المسافوكة ولا المبيرات، فجار أن يواهد للنموانس أماكن تُنَيَّها وترعى فيها. وفيه الأدب ني

ولاد المحيط ١٠١٠/١٢٢٠.

عال مالكُ. في رخل فالله صلاة الاشتشفاء وأقولا وأخطف وأواد الله فيلُمهاء في السُمُجة الله في بَيْنَهُ إذا رجع؟ عال مالك: فو من لُمك في سعد، فأرت: فعل، ألا يرك

#### (٣) باب الاستمطار بالنجوم

8/278 . خَلَتْمِي مَجْنِي عَلَ مَالِكُ ، عَلَ حَبَالُحِ فِي كَلَمَاكِ، عَلَى حَبِيدَ النَّهُ فِنَ عَبْدُ اللَّهِ فِنَ غَنْبُهِ فِي صَلَّعُوهِ، عَلَى زَبِيهُ مِنْ خَالِكُ الحِنِينَ فِي مَنْنِينَ مِنْ مِنْ اللَّهِ فِينَ عَنْبُهِ فِي صَلَّعُوهِ، عَلَى زَبِيهُ مِنْ خَالِكُ الحِنْنِينَ فِي مَنْنِينَ مِنْ مِنْ اللَّهِ فِينَ عَنْبُهِ فِي صَلَّعُوهِ، عَلَى زَبِيهُ مِنْ خَالِكُ

الدماء حسد تما يدم برقع المطر مطلقاً لاحتمال الاحتياج، وفيه. أن الدماء يرمع القبار لا ينافي التوكل<sup>69</sup>

(قال يحيى قال ملك في وجل فاقته صلاة الاستنقاء وأولا العطبة) أو أم يا وكل يحيى قال ملك، أو أم يا وكل وأولا العطبة) أو أم يا وكل وأراد أن يصلبها في المسجد أو لتي بينه إذ وجع قال ملك، أديا جراب: أهو من ذلك في سعة) بالفتح أي صبحة يعلى بحور أه (إن شاء قعل وإن شاء ترك) إذ مي من الترافى، وشأن النوافل فكذا، قلا تحتص مكال ولا رمال، فأله تلاحي ""، وخص الرحل بالذكر لابهم المندومون إلى فلك أصالة.

#### ٣٠) الاستمطار بالتجوم

أي طالب الدهر بأبوك المحرم.

المالك، هن صالح بن كيسان)، بعنج كاف ومكود باء.
 المنابي هن حيد الله نظم العبر (بن عبد الله) بعنج العبن (ابن عبدة بضم العبن وسكود الدائم ا

<sup>(</sup>٢) المطر الصح الذينون (١٩٠٧-١٥ ٢-١٥)

<sup>(19) - «</sup>السفي (19) (19)

أَنَا قَالَ: طَنْنَى لَدَرِشَالِ اللَّهُ وَاللَّهِ صَلَّاءُ الطَّنْكُعُ فَاتَّحَدَثِيثُهُ، [.......

الهاء، والجديب هكذه أحرجه المخاري في المسجدة برواية إسعاعيل عن مالك. قال الحافظ<sup>(1)</sup>: مكذا يقور صالح بن تبسن لم يختلف عليه. وحالفه الرحري فرواء هن شبحهما عبيد الله، فعال عن ألي هريره أحرجه اسلم عليه ورايه صالح، فضحّح الطريقين، لأن عبيد أنه منج من زيد بن خاله وأبي هروة عنه أحاديث، فلعله سنع هذا مهما، فحدث به تارة عن عذا وتارة عن هذه ورندا له بحمهما الاحتلاف لفظهما، ثم قد مناح صالح بسماعه له من عبيد الله عدالي هوانة، وروى صالح في عبيد الله تواسطة الرمزي عند أحاديث، التهى

الله قال. فسلم مناه أي لأجلمه أو اللام بمعنى الباء أي صلى منا الرسول الله كالرصلاة الصنع فالحابسية)، يعدم الحاء المهداة وذبع الطال فياه ماكنة فياء موحده مكسور، فياء، اختلفوا فيها، فمنهم من لألأدها، ومنهم من حكيماً مردي هن طشافعي درصي الله عنه دأنه قال: المساحد فلشينها، ومقلاً من على تخفيفها، وقبل عن على المدينة لتقلوفها وأهل العراق يخفونها كذا في فمعهم الإسالة.

وقال الروقائي، مخفقة الياء عبد المحققين مشددة عبد أكثر المحدثين، وسيرًب المسيعي ما استعجاب المستور العبداريون المحقوبية والمستور المحقوبية والمستورية المستورية والمدردة على المستورية المستورقة والمحروبية المستورقة ومرحلة من مكة بينهما تسعة أميال، قبل: هي من الحروب وقين؛ بعضها من الحروب ودند مالك، ومربي فأن عنه الكوا من الحروب ويار هداك أو المحروب ودند مالك، ومربي فأن عنه الكوا من الحروب ويار هداك أو المحروب ودند مالك، ومربي فأن عنه الكوا من الحروب ويار هداك أو الشجرة.

<sup>(</sup>۱) اضح الباري، (۳) ۱۹۴۰.

<sup>-(11/7)</sup> (7)

على إن سماء قانك من اللهاء فيلد الصوف، اقبل على الماس. فصال العائملونان ماذا فال وأكبوها والحائوان الأعمادوش بكالعالور عال افال العديد مل فهادي .........

ومستب التخروم رستها أنه يخج ارتي في اللحيام أنه دخل هو وأصحابه المسجد الحراما وطافرا والضعرواء فأحر عالت أصحابه افترجوا وفيسرا أعيد فانحلو ملعه عامهما يتلكء فاأأله الاعتمال وحرح نوم الاستن ممؤذ لام التعدد س السنة السادسة، واستحاب على السرية إلى أم الكنوم

قان العيم إلك وكديب في أدي القعية حنة صدر من الهجوة بلا حلاف وقال أبطه أوقعت للدنية الأولىء يعلى بقتل علمان درصل الله عنه بالمنواسل م أصحاب بلل أحدال بما وقعت منابية العلى الحاد فلم بينا من السحاب الحديبة أحما الأعلى إقرا بكسراء بسره وسكون المسته على المسيدرة وجارتي بمنح أبيدرا وفتح الثاء الضأء رهواما يعقب الشيء أي على عف الحساما أي مطراء وأطاق مايها مساه للرزنها مي جهة السماء، وكل جهة علو نسمي مسام وقار الراعب، وممي المطر معاه بحروجه منها. اكالمه السعاء أي المعد ذان الفيل؛ كما اللاكتر، وفي تعصر الرزيات. من أأبلة باك

وَعَمَا الْعَمَرُ فِيهُ مِنْ وَمِدَارُهُ أَوْ مِنْ الْمِذَكِالِ (أَمَالُ عَلَمُ الْعَامِيُ) فِي مِنْ الداحية الشارف النظال) الهبود الأنسرون؟ وهي رواية: أعل تدرون (مانا قال وبكم؟) ممك لاء فهام، ومعناه السودة وللسفائل الأنو تسمعوا ما قال ربائم الليمالا اقالوا. تُ ورسوله الحلما دهده لحسن الاقداد من الصلحاءة الرعسي الله صهم أجمعين

الفيل النبي يمهور الفالية ولكنو هو وجلُّ. وهذا من الأحاديث المدسية يحديل الهاجين أحدما منه تعالى مواسطة أو مدون الواسطة الصبح مر عبادي) رصافة نصيبه بالمهل تقسيمه المدمل وتنافر لحلاف قوله تعالبي الخالف بدياها فجس الدر التي والركاف على الفيف من فقال: التسوية مفاتيل اقلم ووحديد. مما المواتس بيء الرفا بالكوكية الراقم القل فيان العظرة يتراء الرادان

نحف أمنيش التطفيق الأباب فوصافه التشريف السوس بني وكافو بني اكاسر إنسران المغابلة بالإنسان وقرواية أحيد: همسيعون مشركين بعوبون: مطرنا سوء كذاء الراتخر نعمة أنما في مسلود قال الله عز وحلّ: ما أنعمت على عبادي من نعمه ولا أصبح فريق منهم به كافرين، وله في الاجرى: اطميع من الباس شاكر وكافر الوفي وواية النسائي: فأن من حملني على سفياي وأثني علي يقاله ابن من وقال في الأحرار كفرين او كفر بمبني.

قضاء من على العقرما بفضل ته يورحمه الفعك المؤمل بني. كافر بالكوك) ما لاقراف أدي روازات الماكا واكب بالنجمج الراسا من قال) وفي المجاري الواقدي أن القاتل فلك الوف المجاريا موا النجري عبد الله من أمن الواسمون المحوول الدور المقول العظرنا بتوما للمح النوق وسكون الواو الحرد همرما فإن المحطاني: الدوم الكوكات، وقلا مسمول للجوم النازل القامر الألواد أوقال الى الصلاح النوم في العلم لبني بقيل الكوكات، فإنه مصدر بالا السجم إذا المنظر وبين: مهض، قالد العلمي أناً.

وقال من فتينة ألك هفتى الدوم المقوط لنجم في المنفوب من الدعوم الثمانية والعشورين من الدعوم الثمانية والعشورين لتى هي مدول النسر، وهو مأخوة من بالا إذا بها سنطا وكال العرول الواحد علي الدينة الهمان وكال تحالف بين الشواين في الوقت، الآن كل نحم إذا طلع في المشرق وقع حال طلوعه أخر في السنوب الا يزقل دلك مستسرا إلى أن لتنهي المعالية والعشرون بالنهاء السند عرد أقل واحد مها تلانة عشر بوداً تقريباً وكل النجوم المدكورة لها بود عبر الا يجمه الحدر وأغرو من يعفي

<sup>(</sup>٦) اضعة الفاري ( (١/١٥/١٤٧)، والعرار (الاستدادر (١٩٩/١٧)، ودالتهيد (١٩٥/١٩٥).

 <sup>(31)</sup> العقب: التنج الدياري، (317 (317)).

كِنْهُ وَكُمَا اللَّهُ لِلَّهُ كُنْهُمْ مِنْ الْمُعَالِّ بَالْكُوْكُونِ فِي

أخراب البيغاري في 1 1 ( يكتاب الأقال: 193 رياب بسطو الأمام التاس ( المأو المأو ) ومدارة في 1 1 كتاب الإيمان ( 19 داياب كفر من عال: معرف بالمنود، حدث ( 10)

وأول ما يدوون به دنها الندرطان ثم يعمون البطيل والثويا والدرات والبقعة والهدمة والدراع والدرة والطرف والحبهة والربرة والصوة والعواء بالنقص والبدال والسياط الأعزل والفقر والرباني والإكاليل والمدب والشوفة والتعالم والبدة وسعد الدائج وسعد السعود وسعد الأخبية والفرغ الأول والعرم التاني والرشاء، قدا عي المحصورة.

(كذا وكذا) أول العسي أأن إن كذا يستعمل على ثلاثة أوجود تما تسطيم ثو ثبت التقصيل درجع بقد وهي حقيث أبي سعيد منذ المسمي مطرد بنود المصدح بالكسر السبيم وسكول الحيد وقتح الدان بعد حاد مهماة وبشال. وصام أوقد هو الخدران يمنح السهماة والمعوجدة بعدها المثني مذلك الاستدود الزياء ومن فجم أحمر صغير متير، فأنا الحافظ !!!

رقال المسجد، السعدم تعشر ونصد الدم الديرات أو مجم صغير بينه ويهي الشرياء قال المحدد، السعدم تعشر ونصد الديرات قال الحافظ: اكان ذلك، وود في الحشيث تبييها على مباسمتهم في نسبة العظر إلى النواء، وأم الكم وكان محبوداً أم الديرات التصبة واحدة ونقدم فا في مافازي الواقدي، من قول أن سطولاً إذ قال، مطولاً بوم الشعري،

(هذاك كاتر بي مؤمن بالكوكب) بالإفراد،

قال البياجي؟؟ . أحرر تناوك وتعالى أن من عاباته مؤمناً معم وهو من

<sup>(1) :</sup> عمدية العاريء (1) 1 (1) طبع وم المكر

<sup>(</sup>۱) دهم کاري (۱۳۱۱ ته.)

<sup>(17</sup> والمسامى) (27)

أصاف المعطر إلى مصل الله عزا وجل ورحمته وإن المنفرة بالمدرة على ذلك هو الله تعانى دون سب وإلا فأشر لكركاء به ولا تغيره، فهذا المؤمن بالله لعانى كالرُّ بالكوكاء بمعنى أنه يكامره قاوته لللى شيء من ذلك ويجمع أن لكون له فيم تأليم الورن من حداد من أصبح كافراً لله وهو من قال المطربا بنوه كذا وكذاء فأصاف العطر إلى النواء وحمل لم في ظلك تأثيراً، النهى.

وتفقع أن المواد بالكفر كفر الشرك أو كفر النصفة. وعلى الأولى حييله كارر من أهل العلم منهم الفرطني إد قال المعدد الكفر المعقبقي لأنه قابلة بالإرمال حميمة، قاله الهيمي "".

وسهم الإمام الندافعي ، وقدي أنه عدد يا إدافال في الآماد من قال مطرية بنوء كلما وكذا على ما كان بعض أهو الشرك يعنون من إضابة الدخر إلى أنه مطر بنوء كلما فقات كفره الآن الموه وقف والوقف للمعلوق لا يستلك لنفيه ولا تغيره شيئاً أومن قال: مطرنا بنوه كلما على معنى مطريا في وفت كل ملا يكون كفراً، وشيره من الكلام أحث إلي منه يعنى حسما المهادة، وهلى ولك يحين إطلاق الحريث.

وقال الدرقية إن العرب كانت في ذلك على مذهبين، وكانوا يظون أن مروال العبت وقالوا يظون أن مرول العبت وأما بعلامت، فأبطل فشرع فولهم، وبعله كفراً، وإن اعتقد قاتل فلك أن لانوا صبحاً في ذلك فكداء كفر تشريف، وإن اعتقد أن دلك من قبيل المحربة فليس شرك لكن يجور اطلاق الكفر هليه وإدادة كمر طاعمة وحول الكفر على المعبس لمتناول الأمرين، كذا في الفيحاً.

فأناك وهمدة الفنري والزار والالا

<sup>71) -</sup> قطع الجري (2) 1957.

قلت: وقد حاط العلامةُ الزرقاني<sup>(\*)</sup> بين كلامي الإمام الشافعي وابن فتيه مع الفرق بين مراديهما كمه لا يحقي.

وقال العيني<sup>97</sup>. إذ اعتقد أن الله عزّ وجلّ هو الذي حلق العظر الم تكلم يهدا فهو مخطىء لا كافر. وخطوه من رحهين؛ الأول: مخالفته للشرع، والثاني: تشبهه بأهل الكفر، التهي.

وقد : عنرض من دهب إلى تصحيح ذلك من النجيال عنى الاستدلال بالأبة بأن هذا ليس من الاستدلال بالأبة بأن هذا ليس من الإخبار عن العوب، لأنه إنما يخبر بما يظهر إليه من الذه التجرم، وهذا قول من لا يعلم معنى الغيب؛ لأن الخيب هو المعلوم، وما غاب هو المعلوم الأمر على ما ذهب إليه منا القائل سا نصود أن يكون عبب أن ينعره الباري تعالى معنمه؛ لأن على فوقهم القاصا، ما من

<sup>(</sup>۱) المعرا الشيخ الزرقاس (۲۱۱/۲۲۹)

<sup>(</sup>r) - فصدة القارية (١٤ - ١٤١)

<sup>(</sup>٣) سورة عاص الأبة ٣.

<sup>(</sup>ة) صورة لقمال: الأبة ١٣٠

<sup>(</sup>a) سورة شائل الأبة عالم

.... شيء كان ويكون إلا والنجوم ندل عليه، ويتمدَّع تعالى بأنه المنفرد بعلم

الغيب، النهى<sup>(1)</sup>. قلت: وسيأتي من كلام الناجي أنه قال الواحوت العادة بنزول المهضور عند لماء من الأندام فاستث الفائد لما كذار مدورواك لا ردين اطلاع مايا وم

قلت: وسيأتي من كلام الناجي أمه قال الواحوت العادة بنزول البيضو عند نوء من الأنواء فاستيشر بغلث لما تفره ومع دلك لا يجوز إطلافه لمما فيه من إيهام الساح، التهي . فحمل الناحي الفائلين به ثلاثه أنواع. ويشكل على حديث الناب أولاً ما روي عن عمر من الحطاب ـ رضي الله عند أنه خرج ليستشفى، علم يزد عنى الاستفهار فقيل أها عقال: لقد طلب الغيث محاديع السحاء الني يستنول بها السطر، شم قرأ: ﴿ لَالنَّهُمُوا رَبُّكُم بُمُ كُوا النَّهُمُ اللهُ اللهِ اللهُ الله

ويظهر جوانه بما في المحمع؟: أن المجاديج جمع محدح وهو تحم. وقيل هو الدران. وقبل: ثلاثة كواكب كالأنافي، وهو عند العرب من الأنواء التالة على المعفر، شبة الاستغفار بها مخاطباً لهم بما يعرفونه لا نولاً بالأنواء، وتجمعها إرادة جميع أنواع بإعمون أن من شأبها المعلم، انتهى

وقال الشوتاني<sup>(1)</sup>: تعراد اقتجوم التي يحصل عندها المطر عادة نسه الاستغفار بياء واستذل بالآيتين على أن الاستغفار الذي ظن أن الاقتصار عليه لا يكول استسفاء من أعظم الأسباب التي يحصل عندها المطر الأنه نعالى قد وعد عباده بذلك وهو لا يخلف الوعد، لكن إذا كان الاستغفار واقعاً من صبيم الغلب، اتهى

<sup>(</sup>۱) - السنفي، (۱۷,۲۵۱).

<sup>(1)</sup> حورة وح: الأبة ١٠.

<sup>(</sup>٣) سورة هود: الأبد ال

<sup>(12) -</sup> قبل : لاوطار > (1/ 1هــــــ).

رتانياً ما حكى الورقائي عن ابن العربي. أن الناس أصابهم القحط في ومان عيم بالرخي الله عيمان، فقال العباس اكم الهي على أنواء الترياء فقال العباس: زعموا أنها لعنوص في الأفق صحاً، فنا موت حتى نزل المعتر، فانظر إلى عمر والعباس بارضي الله عنهما بالذائرة النويا ولواها وتوقعا فلك!

وأحاب عنه ابن العربي: بأن من البط العطر من الأنواء على أنها ناعلة له دون الدفهر كافر، ومن اعتلد أنها عاملة بما جعل الله مها دو كافر، لأنه لا يصح الحلق و لأمر إلا لله. قال تعالى: وَأَلَا لَهُ أَفَعَلُ وَالْأَنَّ } ومن التفرها وتوكف الدطر منها، على أنها عاده أجراها فه تعالى فلا شيء قلبه لأن الله تعالى أخرى المواقد في السحاب والرباح والأسطار لمعان تشرقب دي الحلقة، وجادت على نسق في العادة، النهى.

قلب ولاحل دلك دكر الإمام طالك بعد ذلك حديث الغديف. فتأمل م سر لا يدهب عليك أن العلامة الديني ذكر محادثة همر والعباس ورضي الله عليما با على عبر ما تقدم من السياق، فعالى: قال عمر ارضي لله عنه وهو بديستى بالناس ويا عم رسول لله يخيج كم بني عليما من موه المربا؟ فإن العلماء يزهمون أنها تعمرض بالأفق سلعاً، قال بن عباس ورضي الله عنه ما لامر أخطأ فله تواها ويد أنطاما الغيث، النبي ()

لا /278 من (مالك)، أنه بقفه أن رسول الله (5) قال الله عنه البرا". لا أغرف هذا البحديث يوجو من أموجوه في عبر اللموطأة إلا ما ذكره الإمام الشافعي في الأمام عن إسحاق من أبني يحييه عن إسحاق من مدادة. أن البني يلاو ذكرا الإمام تشات بحرية لنا ستحالت شابة مهو أعطر

<sup>10)</sup> المنظر فسرح الورقاني ( 10 19 79).

<sup>(</sup>٢) الطر فتدح الورقاني- (٦) ١٣٨٥). و(الاستدقارة (١١) ١٠٠).

# بناء عولي ﴿ فَإِنَّا مِنْنَاكِ بَحْدُ بِي مِنْ مِنْدَامِينَا وَلَكِ عَلَى فَدُوهِ ﴿

الها من الله والل أن يعين واسخاق فيعينان لا يجنع بهما، النهل وسنق في المعدد أن أحد الاحاديث الأربعة أنفى لا ترجد مستمد فلت أعراه في الحيح المتوادد اإلى الألوسعة عن عائسة لـ وضي أنه عليها لـ وفعله وقال. لقيام له الواقدي، منهى،

الكان مقول إذا الشات) بفتح الهمزة وسكون النوى أي طهرت سمايه العربية أي من ناحيه السحرية أي من ناحية السحر، وهو من ناحية المدينية العربي، ورواه الشامعي ما نصب قما العدة أم عمر أي على العول، اللم قساحت، احتلف السم في هذا العلم من الكرما بالآلف واليمرة بعد النين عبو من الطاعل، وفي عضها بعدف الأنت فيو من الطعر، والمحتى على كليها احدث بحو السام، قال الرفايا، والتناف، من المدينة في جهة الشمال بعني إذا مالك السحانة من جهة الغرب إلى حجة السحانة من جهة الغرب لي حجة السحانة من جهة

قال الناحي التجورة مطو أبام لا يقلع ، وهال سجتون في كناب اللنسب ا لابته المعنى داك أنها بسولة ما يتمور من النهيز، النهي، وفي السجيع اللعبي السؤ لماء عن بسن قبلة العراق، وذلك يكوب احتق تلمطر عادة، بعال: مطربا العراء وفيل النعر من السجاب ما أقبل عن النبغ، النهي.

الخليقة؛ بالسوس صفة، قال الناحي: أهل للسنا برويب على التصعير، وحدثاً به أبو عمله الله الصغربري الحافظ، وصبطه بحظ عليمه بنتج النفس، وقال أحكفاً حدس به محابط عند العلى عن مسرة بن مجمد الكالي، النهى

وقال أبو طار<sup>(11</sup> منبعة مطلعا غلاقة قال لفالي (فائد بيؤا<sup>675</sup> الي كثيراء النهي. وفي المحسمان عين غلاقة الي كارزة الناء وطالح المتعظيم،

<sup>(</sup>١١ است ١٣٠هـي (٥١٥).

<sup>(1)</sup> حرزاليمي الكوافل

وهكذا في أنسان العرباء قال طاجي أنه في ابن تافع، وهيسي بن دينان: عمل إذا أستأت السحالة في لاحم المجر، ثم استادارت. فصارت عاجة الشام، فذلك منحات لخون منه السطر العربر، وروى أبن منحون عن ابن أعم صدات مالكاً يقول: معنى ذلك إذا ضربك ولع بحرفة، فأنشات سحالة، أن حبرب ورح من ناجية الشام فيناه علامة فيصر العزبر

قال الباحي<sup>(11)</sup>: وإنها أوخل مالك هذا التحديث برتر حديث زيد بن خاك يوس والبجوز المفائل أن يقول لها جرت به العادة في كتبر من البلاد: مأن يعظرو التربح العربية وفي علاد بالرح النارقية، فيستنشر منظر المعظر إذا رأى الربح التي جرت عادة ذلك البند أن يُعظروا بها مع اعتقاده أن الربح لا تأثير لها في ذلك، ولا معل ولا سب، وإنها أنه تعانى هو المدل الفيت

وقد أخرى العادات باترانه عند أحوال بربها عباده ولو حرت العادة متوول المنطق عند دلك فود على معنى أن العادة جارية به. وإن دلت الشوء لا تأثير به في مرول السطر ولا هو فاعل له ولا أثر ثم، وإن الدغود بإمراء هو الله تعالى لما كفر مدلك، وإسد كفر من قال: مطريا موه كذا لإضافة المطر إلى النوء واصفاده أن له فهه تأثيراً مع أن عفة اللفط لا بحوز إطلاقه توجه، وإن يم بعنقد قائله ما ذكرنا لورود الشرع بالمنع وليا فيه من بهام السامع، النهى،

7/274 . (مالك أنه بلغه أن أيا هربرة) . وضي عد صد ـ (كان بقول إذا أصبح وقد مطر الناس! مطرنا) بهذا المحبول فيهما (ينوه العنج) أي فنح وت

<sup>(</sup>۱) ر (۱) فالمشيء (۱/ ۴۳۰).

اللها لل المسترا الحياطة المؤلف و المؤلف المنظم المن المنظم المنظم المهام المعالم المنظم المهام المعالم المعال المراجع المؤلف المؤلف المؤلف المنظم المن

عز وحل عليها، اللم مثلوا البيان العراد بالفتح من كلامه العلم الأبان الذي في سورة فاطر، (افرق بلغج الله بكابل من تركزفه الألا أن مصر ورزق على عما القول واحتلفت الأفوال في تفايل الأبانا وها تسقلك في محمها الجائد الذات بها الماأي لا يستطيع أحد أن تعليها عنهم الرفاد المداراة الرسالة في الذات.

عال الناجي "" بريد بالك أنه لا توه يبول السطر ولا يبول بده وبد الدي بيول به وبد الدي بيول به المنظور له المنظور المنظور على المروقاتي """ المنظور المن المنظور ال

<sup>(&</sup>quot;) مورة فاشي الأنه ال

د (الأفاع) - الم<u>نتقي</u>ة (الأفاع).

<sup>(</sup>٣) - فقراح الريقاني: ١٩٣٩ / ١٩٣٤.

## ١٤ ـ كتاب النبلة

#### (١) بناب النهي عن استقبال لمقبلة، والإنسان على حاجته

## (١) اللتهي عن استقبال انقبلة)

وكذا استدلاها (والإنسان) الواو حالية (مريد حاجته)

الى المور. أو الغائطة، وهي البسخ الدعمرية (والإنسار على حاجته)، وهو المراه سنة عي النسخ النهداء، وإلاً فالنبني عن الاستقبال حمد الإردة لم يرد، ولما يتمار إله أحمد.

واحتست طروعات في مناف المناف في المان التاليق في فقياء الأمضار على تبايه أقوال الأولى السنع مطلقة والثاني الداخه عطلقة والثالث التفريم بين ماجودي والبيادة ويعده الالاغ من المعامل الشهيرة في ساويا ومديدًى الكلام حايها منام ومن المناطق والرابع الأوجاز الاسافال وفائه ألا في المحارض ولا في المعارفات وحور الاسافال ووراب مرافي المناطق وحدد والمخامس أن النبي للمزام ووسب الى إحال الروابس عن أبي حيمة واحدد والمخامس أن النبي للمزام ووسب الى إحال الروابس عن أبي حيمة والمعارفات وهو معارف الموابس أبي وسعاد والمواسولة أبي وسعاد المعارفات المحارف المتحرب معارف المنافقة المن والمعارفات والمحالية ومن قاد على المراهية والمان المحارفة والمحارفة والمحارفة المحارفة والمحارفة المحارفة والادامات المحارفة والمحارفة والم

عال العلمي في النبي التحربي<sup>195</sup> للأقوال الأرباط الأثول العلم العام هذا

و به النس المسلم القاري ( ١٩ ٣ تا ١٥ ٢). والنم الناري ( ١٣٤٥/١٠.

الأوبعة مشهوره عن العلماء، ولم يذكر النووي غيرها، وكذلك عامة شواح النخاري.

قلت: وأشهرها الثلاثة الأول منها، ودكرها عامة الشراح. الأول: النتع مطلقاً وهو قول أبي أبوب الأفصاري ومجاهد وإبراهيم المنخفي والثوري وأبي ثور وآحمد في رواية، ونسبه في اللحوا إلى الأكثر، ورواء ابن حزم في اللحفاف هن أبي هريزة وابن مسجود وسرافة بن مالك وعطاء والأوراعي وعن انسلف من المصحابة والتابعين، قاله الشوكاني(الله). قال المحافظ: هو المشهور عن أبي حتيمة وأحمد، وقال به أبو ثور صاحب الشافعي ورجحه من المناكبة ابن العربي، ومن المقاهرة إبي حزم، وحجتهم أن النهي مقلم على الجواز، النهي، والثاني: الجواز مطلقاً، وهو مذهب عروة بن الربير وربيعة الرأي شيخ مالك ودود الظاهري، والمثلث التفرقة بين الصحاري والبنيان، وهو مذهب على الجائرة بن عمر ملاهب وعبد الله بن عبد المطلب وعبد الله بن عمر والشمي وإسحاق بن راهويه، وسبه في القتحة إلى الجمهور.

قلت: وتوضيح مسلك الأنمة التلاثة كما في فروعهم هكذاء قال في المساوية، ويُحَرَّمُ اسقيال الثانية واستدارها بشرطين الأولى: أن يكون في المسحواء، والثاني: أن يكون بلا حائل، ويكفي إرضاء فيله والاستثنار بداية وجدار وحيل، وفي الشرح الكبر، للمالكية: جاز بسنرن وهذا هو المعتمد، فيلة ومستديراً، وإن ثم يلجأ لا في الفضاء ولا يسائر، وهذا هو المعتمد، وما ذاه على مثن أبي شجاع من فررع الشافعية: يحتنب وجوباً قاضي الحاجة استقبال الكعبة واستشارها في الصحواء إلا لهمية المالحية واستشارها في الصحواء إلا الم يكن بينه وبين القبنة سائر، والبنيان في هذا كالصحواء إلا الباء المتد المتدارة فلا حرمة فيه مطلقاً.

<sup>(</sup>٥) أفيل الأوطار؛ (١/١/١/١٤).

قال الرارشد في البداية الله المحادث الاقوال الذلالة؛ والسد، في الحلافهم هذا حايتان معارضان المالين، أحدهما حديث البير أبور الأنصاري، والسالي حديث الله عمر، فدهب النالور في هذين الحديثين إلى اللائة مذاهب الحديث الموجوع إلى المراوع وحيل المحديث المن المحدث الله أبوب على المعادق ومن ذهب إلى المراوع وتجع وتجع حديث الله على أبوب المالية على المعادق المن المراوع المراوع وتجع والمحديث الله أبوال المالية عادم المحكم، وما يعلم المنتقفين منهسة من المنتقوع وحيد النهي المنتقفين منهسة من المنتقوع والمحديد والمراوع المنتقفين المنتقفين منهسة من المنتقوع والمحديد والمراوع والمنتقفين المنتقفين ا

قال العبلي أن راستدل اهل المقالة الأولى البطأ بحديث عبد الله بن المحارث بر جود: أنه أول من سبع اللي يتخ عول: الا يبولى أحدكم مستقبل طفلة، المعديث، ولا النفات إلى ما قال الن يوسى في الماريخة، إن المعديث معلول في الناريخة، إن المعديث معلول في مناريخة، إن المعديث أن يستقبل الفيلتين المال أو عليظا أحوجه اللي ماحه وأبو داود، والنهي عن المعليين يحتيما أن يكون على معنى الاحتوام تلبيت المقدس، إذ كان موة قبيشا، ويحتيمل أن يكون ذلك من أحل استدار الكعبة، ويحابيت سلمان وضي انه بنه دافل: بهانا أن يستقبل القبة بخانظ أو بول. الحابث الحرجة سسو والأربعة، ويحديث أي دريرة؛ إليه أنه لكم بصوحة الوالد أعلمكم، قإذا أي أحدود المهرة الإالد أعلمكم، قإذا أي أحدود المعدث، أخرجه الله وأو داود والنسائي وأبي ما حمة انتهى.

<sup>(</sup>AY / 41 ) Agracy (1944 - 193)

<sup>(1)</sup> الاعتداد الدري (1) (19%).

قال ابن العربي "أن السختار ، والله العواني ، أنه لا يجوز الاستغبال والاستنبال في الصحاء ولا أي السبال، لأن إذ ناول إلى المعاني فقد أبنا أن الحرمة للقبلة، ولا يختلف هذا في البادية ولا في الصحراء، وإن تقبلنا بلي الكار، وإن حديث أبي أبوب عام في قل موضع معلل معرمة القبلة، وحديث أبي أبوب عام في قل موضع معلل معرمة القبلة، وحديث أبي أبوب عام في قل محارفيه بين القول والمعنى، والتاني: أن أحدها: أنه قول وهذا وعمل قبلا ولا محارفيه بين القول والمعنى، والتاني: أن التعل لا صنعه له، وإنما عو حكيه حال وحكايات الأحوال معرفية للأعدار والأسراء، والأنوال لا محدم على العددة، والرابع الثالث؛ أن فالم القمل لو كان شرعاً للد تشريبه التهيى .

قال الشيخ ابن الفيم في الهاى: وكان لا يستقبل القدية ولا يستدرها سول ولا بغلبة ولا يستدرها ولا بغلبة ولا يستدرها وعد الله عن المحارث وحامر من عبد الله وعبد أنه من عمر با وفي أنه عنهم با وعامة عنه الأحادث صحيحة وسائرها حسى، واستخارص مها إما معمول السلا وإما صحيف الثلاثة فلا مرد صويح مهيه المستقبص عنه بدلك، كادنت عواك من مائذة حولها مقددي قبل القملة، رياد الإمام أحمد، وقال: هو أحمى ما روي في الرحمة وإن كان مرسلاً، وأكن هذا الحديث طفى فيه البختري وغيره من أناه الحابك والم إلى ما ولا يقافلني كلام الإمام أحمد، تثبرته ولا تحميه.

قال النوسدي في اللحلل الكبيراء اسألت المجاري من هذا الحديث نقال . وبد اصطراب، والصاحيح حدي من عائشة قوفها القال ابن الفهم: والدعمة أحرى وهلي القطاعة دين عراك وعائشة دانه لم يسلم مدهن، وقد وراه

اعترضة الأحودي ۱۹۷/۱۱۶.

حد الوهاب انتفى عن حالد العبداء عن رحى عن عائده، وله علم أخرى وهي على المعدد حالد من أبي الصاب ، ومن ذلك حديث حابر، وأبه قبل أن ينتفى بعام يستقبلها، وهذه الحديث طربه الدهلي بعد تحسيم، وقال في اكتاب العلي وهذا تحسيم، وقال في اكتاب العلي وهذا حديث صحيح من الن المحابق على صحيح في نديه، وإن كان مراده المحابق صحيح من الن المحابق المحابق على حجيم في نديه، وإن كان مراده صحيد في تحسيم، فهي واقعة على، فكمها حكم هنيت ابن عبو الرصي الله ضهمال، لما تحسيم، وهو أن يكون المحابق ا

وإذ كان حديث حامر لا يحتمل نبوحه الشنى منها، فلا صبل بنى تولا أحاديث النهي الصحيحة العمريحة المستعبدة المها تتحتمل مع اللاء قول أصحاب المعتوم من الساقص الذي يلزم الخراص بين القصاء والبيان. فإنه بغال الهمرة ما حدة المعاجز الذي يجور دقك صحافي البيان ولا سبيل إلى ذكر حد فاعيل وال حملوا ممثلق النبيان مجوزاً لذلك لرمهم حوازم في الفصاء الذي تحول بين البائل وبينها حمل قريب او يحيده القطاره في المبددة وأيضاً فإن النهي تخريم لجهة الفيدة وبالله لا تخلف فضاه ولا سينده وليس مختصاً بندول البيت وكم من حيل وأكمة حائل بين البائل وبين البنت يحتل ما يحول جدراء النبيذ وأعظم، وأما حية الفيلة فلا حائل بين البائل وبين البنت والعظم والمها والملى المنها واللها النهي الاعلى البيت بعتل ما يحول المهم رفع النهي الاعلى البيت يقيه والملك النهي

وقال الشوكاني في «التيل» " الإنصاف الحكم بالمنع مطلقاً ، والحرم بالحريم حتى يتهتن ذلل صلح لتشخ أو الحميص أو التعارضة ، ولم نفت

فالماحي الايطارة فالماحات

على شيء من ذلك إلا ما روي عن امن عمو لـ رضي الله عنيما لـ من توله: إليه لهي عن اللك في الفصاء لعصر النهي فيه رسباني ما فيه. انتهي.

فلت: وقد علم مما سبو الهم المناهوا في عنه النهي أيضا، قال العربية النهي أيضا، قال العربية الغيلة المختلف في تعليل النبع في الصحرات فقيل العربة العمليل ولي العربة الفيلة ولي العربة الفيلة الخراف الفيلة ولي العربة الفيلة العالمة أوحه الخليف أنه إلحاق أنه العالمي قلا بلزم الرحمي أنه الطاقي أنه إحمار عن معبد قلا يتب إلا عن النباري الثلث أنه لو كان فعرمة المصليل وقلا العرف باحبار المعاجم المواجعة أن النبي بالا غلق بحرمة المنابع فري اله على المحرمة على محرمة المنابع أنه النبي بالا غلق بحرمة المنابع فري اله على المواجعة المنابعة فلاكر فالمحرب عنها إجلالا بها لم يقد من محلمة كن بعمر له أخرجه المزار المخاصي: فاحراة الأحاديث بالمحربة فلاكرها بالمظلمة الأحاديث بالحرامة للفيلة فكراء الإعاديث بالحرامة المحربة فلاكرها بالمظلمة المأدات

وهي الأخسوةي المحر الأنها يطرفون في الفنا المدع على في للسنو من الملائكة السطنين واسالتحق الحر الأنها يطرفون في المستارات، واسلى فدا لواكان فلك المناز حاز الوجود السنوال أو في تعظيم القبلة، وهو المختار، وهذا استوي فله المستوى وله المستوى والمحاري والمديد فيفتصى المباس المبلغ يهمنا لكن أبيح في المدي لأكرام الفيلة المبلغي، وكلا في المواسى الإفاع أو غيره أنم اللمن فالواد إلى القبلي لأكرام الفيلة المبلغوا في أد السهى لحروج الخارج من المبل والدير إلى القبلة، فيد على فيه المبلغوا في أد المبلغي الحروج الحادة وحير ذلك، أو لكشف العورة فيدخل فيه البيان مستقبلا للقبلة والخدر والاستحداد وغير ذلك، والنسط في المنطق العورة فيدخل فيه الرائدة والمبلغ المناز الاستحداد وغير ذلك،

<sup>(</sup>١) - الطرحية الإنجودي، والروادي.

<sup>(2) (1),874</sup> 

ويكوه عندنا الحنفية الاستقبال والاستدبار تنفرهما في العائط والبول. وتتربها في الوطاء وغيره كما في الشاهيء.

١٩٤٤ - (مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة) الأنصاري الله بن أبي طلحة) الأنصاري الله بن العن رائع بن إسحاق) الأنصاري المدني تابعي ثنة من رواة الترفذي والسماني المولى الأل الشفاء) كذا للحسى وقوي، وقال أخرون: عن مالك مولى الشفاء للحذف أن، وهذا إلما جاء عن مالك قال أبو عمراً . يعني أن مالك ـ وضي الله لمدن أن والذا إلى أخرى لا شوائها، فإنه الروضي.

قلت وأهل الرحال بذكرونه بمولى النفاء بدود نفظ الآل والسفاء لكسر النبي السعاجية وبالقاء بمد ويقصر وصبطها صاحب المنطنية وارجال مانع الأصولة بالمد بنت حيد الله بن عبد ضمن أم سلسال بن أبي حقمه صحابية فرهبة أصلات قال اللهجوة (وقان يقال له) مولى لبي طلحة (باد بن صهل الأنصاري حد إسحاق الراوي، ويقال: مولى أبي طلحة الإنجاري.

(أنه) إلى رافع (مسمع أبا أيوب) منافلا من ربد (الأنصاري) البدري (صاحب النبيي) - وفي النسخ المعصوبة: صاحب رسول الله (1<u>32</u>) مل من كبار العمدية: (وهو مناصر) حكمة في رواية السنةي <sup>(14</sup>) وفي رواية اللسميمين، وأبي هاود والمرسفي: فقدما الشام، قال السيومي في الإهر الربي<sup>2</sup> قال العرافي في

<sup>(</sup>١) وشير والمجينة (١/١ ١٠٠).

 <sup>(1)</sup> فيم السائل (31 (31)).

المتران: واللَّهُ عَمَا أَنْ فِي لَيْهِ، السَّلِحَ عَلَمُهُ الْكَرَائِيسِ ۖ الْآلِ وَقَلَ هَالَ وَأَنْ لِلْ اللَّهِ عِلْمُ الْحَجَةُ فَهِيهِ وَحَلَّكُمُ الْعَلَقَةُ وَ لَيْزُلِينَ إِلَيْنَ إِلَيْنِ إِلَيْنَ

التمسيرج أمن قايدة . لا تنافي بين الروايتين، عيسكن أنه رقع له هدة في البدايين حد الام كاناً منهم، قرأى مراحيضهما إلى القبلة، النهى، ولو تحبلا على وحدة القسمة فبمكن التوجيع بأن قراب وهو بعصر حال لفوله المسع، والإشارة بهذه الكرايس إلى مراحيض اللنام، فتأمل

البخول) أبو أبوت: الواقد من فري غيب أصبح بهذه الكوابيس، قال السيوطي بهذه الكوابيس، قال السيوطي بهذه الكنف واحده كرياس، وهو الدي يكون مشرفاً على سطح بشاه إنها الأرض الإراض فها كان أستال فابس كرياس، شأم شأم به لما تغلّق به من الاقتار، ويتكرس ككابس اللّمي، وقال الرحدوري، الكرنس بطوف، النهل،

وقال المعجدة الكرياس الكنيف في أعلى السطح بفاة من الأدخل دوال. من الكرس للبول والنعر الصلم، قال الروقائي؛ الكرابس، المراجيف، وإول. مخلص مراجيف للعرف، وأما مراجيف البوت فقال ليار. الكنف<sup>57</sup>، النهي.

الإفاد قال وسوق الله يؤوا إذا أهب أحدكم فعائظ او شول) الام مههدا ملكراً المخالف في النسخ أثن وأرديا من النسخ الهيدية، وأما في النسخ الهصورة فيلفظ: العائظ أو المولود وحكما ضاء الهوقائي، فقيال، بالشعب على الموسع، وفي سنخة: إلى العاط و المول، ونعفة أوا للنسوج فرواة بول ولا عائف، فيا قاله الماحي بحنمل الشك من أثر وي فيس بوجه، وأصل العائد المكان المعلمين من الأرض في المعاد على نقياد لفضاء الحاجد، ثم تكي به من المعلوة لنسها كراهة للكرما مدمن المعلوة المرب استعمال الكرياب مبولاً للإنسه عما تصاد الأسماع والأبصار عد، قساون حقيقة عروة عليا على الحقيقة المغربة المعلوة العرب على الحقيقة المغربة المعاد على الحقيقة المغربة المعاد على الحقيقة المغربة المعلود عليا الحقيقة المغربة المعاد على الحقيقة المغربة العداد على الحقيقة المغربة المعاد على الحقيقة المغربة المعاد المعاد على الحقيقة المغربة العداد على الحقيقة المغربة المعاد على الحقيقة المغربة المعاد على الحقيقة المغربة المعاد على الحقيقة المغرب على الحقيقة المغربة على الحقيقة المغربة المعاد على الحدد عل

١٤) - كدر في سنجه ذفته والروفاس.

<sup>(</sup>۱) نقر ۱۹۸۰ دیار (۱۹۷۷)

فلا يستفأه الفليلد ولا يستذرها لفرحه

اخرجه البخاري في 13 د كتاب الوضوء، 14 د باب لا تستقبل القبلة بعائدة أو بول

ومسقو في . ٦ لا كتاب الطهاري ١٧ لدياب الاستطابة، حديث ٩٩

وقال ابن العربي أن أصله المكان المطمئن من الأوضى كانوا أثره للتستر عند النجاجة فسنوس به وعلما طلبها حتى صار فذا النفظ في المحاجة أعرف منه في مكانيه وهو أحد فسمي المجازد (فلا يستقبل) بكسر اللام لأن ١٧٠ باهية على ما صيفه الحافظ، وتبع الرزناني، وقان العيني: بحوز فيه الوجهان الكسر على انه نهيء والصم حتى أنه بعن اللقبلة) بالنصب أي الكسة، فاللام للعهد فولا يستدرها: أن الا بحلها متابل ظهره (بقرحم).

قال الحافظا ؟ ظاهر الروايات من قوله: لا يستدوها سول أو معافظ احتصاص الدين سفروح الخارج من العورة، ويكون مثاره إكرام الفيلة عن الدواجهة بالمحاسف وقبل: مثار النهي كنشه العورة، ونقلة أن شاس العافكي عولا في متحبهم، وكافره مداسات وواية السوطة ! ١٠ تستقبلوا الفيلة يترومكوا، لكنها مصولة على المعنى الاول اي حال قصاء الحاجة حاما بيل الروايار، النس.

فيت: والأوجه عندي أن زياده العراجة البيت الإشارة إلى مناز النهي البحاج إلى المعمر ههنا الاستقبال المحلج إلى المحمور في المحلوب المحلو

<sup>(1)</sup> العرصة الأحرض (1) 15%

المُرُانِ فَيْحِ شَرِي اللَّهِ ١٩٤٤)

٢/٤٤١ ـ **وحقتنسي** على غايفتها. على ماؤج، على الحق الجلي من الانضاراء الأرضول الله فيجاء المستسلسين المستسلسين

وفي "الصحيحين" وغيرهما رباده وهي" قال أبو أبوب: وقدمنا الشاء فرجدنا مراحيص بيت قبل الفيئة منحرف وسنغفر الله الرجية الاستعفار بوجود الاستعفار بوجود محرث الراحيص بيت في محلها، ولعل أبنا اليوب في بينهم حديث ابن عمر بارضي الله تغيما له والمعم وفو يره محصصاً، وحمل ما رواد على المدوم وهو الطاهر قال ابن عبد اليارة محكما يحب على كل من للغة نبيء أن يستعمل على عمراته حتى بيت ما يتحدمه أو يستحد

فاسد، وههما احملات أخر في بسيع المعبوطاً، وهو أن سياق الاسار القدصرية تلها معاير السياق الفسح الهدية، هي الأولى، عن رجل من الأنصار أن رمول الله ينتج بهي، الحديث، وهي النائمة، عن رجل من الأنصار أنه بسيع رسول الله ينتج المعديث، والطاهر عندي: أن مد الاحتلاف ميني مثني الاحتلاف الأول، فني الرويات أثني فيها لمصريح أوالطاة الأب فيها تصريح بالسماع أيضاً، ويؤيده روايا الطحاري عن الن وهب أن مالكا حدثه عن نافع أن رجلاً من الأنصار أنحيره عن أيه أنه تسمع وسول الله فالله تنهي، الدوريث،

<sup>(</sup>١) - شرح الزوطي ( ١٥ ١٣٦١) ، التمهيد ( ١٠٥ ١٣٥)

عِمَلُ أَن تُسْمَعِقُ الْعَبَّلَةُ لَعَاعَكُ أَن يُولُ.

# (٢) بناب الرخصة في استقبال القبلة لبول أو غائظ

ونرك الواسطة في رواية يعجى، فلنظ السماع في روايلها أيس على وحيمه. عالماً .

اليوى أن تستقيل بالنوت في النسخ الهندية فهو بعنج أوله بساء السنكلم المسعودة، وبالناء في الدخ المعسودة، وبضاء أوله سبطه الزرقاني، عبو به المسجهال الغائب (القبلة) بالنصاء مفعول على النسخ الهديد، وضبطه أورقاني بالرفع بالهاء الناعل وتلاده أن اللاحة على الطاعر، ويعتس شموله بيت السنيس إذ كان قبلة، قالم أن قاني (لمول أو فعاقط) وفي دهاه الاستعبار عند المحمول كما تمده حلاقا لمن فوق بهناء.

## (٢) الرخصة في استقبال النبلة لبول أو غائط

عن نقدم أن مسلك الإرام مالك ، رضي أنه منه ، حواز الاستقبال في النبان وتحريبه في الصحارى، وهذا وجا الحمم بين تحدث الروايات عده وهذا هو المستهور في الكتب وهو المعتمد في مدهب لها علم أهل فررشه قاطل لكن فلام صبح المعتمد أن وجه الحمم عند الإدام اطلاء رضي الله عد كون روايات النبي عزيمة وررايات الإناحة رخصه محمولة على ببال البجوار، فيكون مردى دلك المدهب الخامس من المداهب المتقدمة، ويكون ذلك إحدى الروايات الإنام مثلك كما عم إحدى الروايات لمعض المناهد المتقدمة، المناهد المتقدمة المناهد المتقدمة المناهد المتعدد الروايات المعض

وديما أوجه عبدى المواهقة الطاهو مما قالة الروفاني: إن الرخصة شرعاً الإناحة الضرورة، وقد تستعمل في إياحة نوع من حشن مستوع، قائر تحصة هجا الناولية يعض الحوال قضاء الحاجة وهي ما إذا كانو في البوث، النهى،

ولا شلك ال هلة التوجيه بوافق المشهور من قول الإمام - رضمي الله عنه -إلا أن نقاهر السياق يؤيد الأرك. الـ ۳۵**۵۳ با حفقتني بخ**يل على بالنباد التي بخيل الن داواد د وي محتلف تي پختي تي حياته علي المياد دا تج ايل حيا دواجي ويد ۱۲ دي المياد داد داداد عرف الدار الدار عاليات الكار بعنده المن المحدد الان تشدي الفيلاد داد شد التقايل

<del>-</del>

مو الطاهر أن السراد بالقينة في الترجية الكعبة ليوافي الترجية السابقة، وليس في الحديث الشرعة وليس في الحديث الكفية فيتكار أن يوجّه أن القاد في الدحية الاستقبال والاستقبال والاستقبال من والمحارث وطائبي الحرم الثاني، او وقال الما كان حكم الاستقبال والاستقبار عنال الله الاستقبال والمحارث والحدا فكر المحارث الإجل هذا السعي، ويحتمل على البعد أن الهراد بالقبلة في الترجية البيك المعدير النا باعتبار أبه العنار أن المعارض منها اللوجة في الصلاة، وبانوا أحكامها بافية على ما تنت في السعم، كذا أعادة نباح الموطأة.

٣/١٥٤٢ بالمالك عن يحيى بن سعيده الأنصادي (عن محمد بن يحيى بن حال والثلاث مديد مال والثلاث مديد بالحال والثلاث مديد المسار والمحول المحمد المواحدة (عن عبد واسع بن حال) والثلاث مديد المسار والمحمول وفيل الواضع صحفة الاس عبد الله عمر كان منبو من وراحم الله عنها أنه أن أي أبو السراكمة بسرح به منسو من وراحم والمادة والمازة عمر الصي الله عاليما القول مذكرا له المحمد المحكمة المحمد المحكمة المحمد المح

شار الل حمر دارجي الله عنيسا بالدلك إلى ودامن كال يقول لعموم الهي أداره الراكان يقول لعموم الهي أداره الروايات وهم المعاهد من الصحاب مليد البر أبوب وألو هرارة ومعل الاستي وعياهم المتولول الداعمات على حامتك كنابة عن النارة ويحود ودكر المعود على الغالب وإلا عجال الفاح كالدك فعلا للمثلل الفيلة ولا بيت المقالس) بالمصاب حطف على القالة، وفيه لعناذ الشهوران فلح المبالم

<sup>(</sup>۱) مهم البادي (۲:۱۷)

الله في المائد العلمة المعد فلا مدنى المائي الحائي الذي الذي والمائك ونشاق الأبل الجهر المائي المستدين المستدين المستدين المستدين المستدين المستدين المستدين المستدين المستدين المست

وسكون الهاف وصر الدال العيمة محققاً، وعبد المبير وقبع الداب وتشديد الدال الدهنوجة من قبل وصافة الموضوف إلى الدفة كمسجد الحامع معده المطهر من الأصام أو من القبوب، والمحقف لا يحمو إما أن يكون مصدراً أو مكاناً، وأنه المبني<sup>22</sup>، أي يبت مطهر القبود، (قال عبد ألله بن حمو) درقني الها علها، اردأ على مقول الدكار ذكر الراوي حدّ الكفظ مكراً للمأكود.

و يدّ الل صعر با رضى الله طنهمة بالمعتمل إذ العموم لتعصيص الإيامة مالكيف، ويعتمل الرد للعموم الإيامة كما قال به داره وهيون، ولكن رواية ألمي داره أ<sup>10</sup> عن ألم عمر با رضي الله علهما باللهم بلقط رفعاً فهي على قبك في المصادر، قادا كان بينك و بن الذية شيء يسترك فلا بأس له يعين الأول إذا أل الرواية منا لكنّ فيها<sup>40</sup>

النقاد وتقبيت، أو استعيث، واللاه جراب قائم محدود اعلى ظهر بيت لفاه ولي ردالة المعلى طهر لدنياه، ولي اخترى المعنى عهد بست حصصة، واحسح بينها الدفائظ بأذ إصافه النيت إليه على سبل المحاز تكربها أحته، أو يقال الحباد أصافه إلى حصصه غارا باعتبار أنه النبت الذي أسكنها النبي يجهر وحرب أضافه إلى نقب كان باعتبار ما أن إليه الحالية الأن ورث حقصه فود إحراد لكانها كانت للقرقاء، وبم نتوك من يججده عن الاستعالات النهى.

التوائيك رسود الله يجنّ ولم يقصد أنو أعمر بالرضى الله عنهما باللاشرات عالى الذي يجمل من 100 الحالم، وإنما صحة السجح لشرورة كما في روابه

الأعمال القري (٢١٥) ١٩٩٧).

<sup>(\*)</sup> أغرجه أو مهولاً (7) \$) هو كراهم النفيق قلة علا هياء أنجاجه

et) - ايل و فيان المحميدة (10 فقير)

على بيكن ومنطقل كان الكيني الحرجيد مع قال: العنك في تبدر المهلال على أبرونهما قال: طبيد: لا أدريء والب

. . . . . . . .

المتحاري ( الويندت ليعض حاجتيان الهجانب منه التعايم كما عن رواية المبهلي، فإلى الاني في أشرح مساباً ( العار الفلاعة أخير فصف وفيل الله عصد لتعلم حكم الحلوس نقصاء الحاجة ودلك يظهر الرؤية الراجة درنا رؤية أغيرة النهى.

فلمت ومنا يعبد

اعلى تعتبرنا بلمح اللام وتدير السوحية وهام النول عنه لهم وهي ما عصلم من العيل تعتبرنا بلمح اللام وتدير السوحية وهام النول عنه لهم وهي ما عصلم من العيل أو هياه العيل أو هياه العيل أو هياه العيل أو هياه المناجع من الأوصل السطيلا بدري الدين المعادل المساور المعادل المعادل

والنعلي فهذا زمراه من قال: صفح يرتي الحوار مطبقاء قذت واحتلفت التقواء في المسلك بهذا الحارب كعة سيالي بالها

النم قال الن عبر لدرمني الله عبيما له العبلاة المعالية أو النع، وعلما من رغم أنه موقع المرافع المعال المحدا المرفع المعلم من رغم أنه المعلم المحدا المحدا المرفع للمعلم والخدر، الأكساء المحدا من فوق المعدد مؤتة الحلمة والمؤلف المحدا المحدد الموال المحدا المحدد المعلم المحدد المعلم المحدد المحدد

الظالية والمنع الطفلت الالتربيء أي لا أشعر الواهة أنه منهم أم لاء يعمي

 $<sup>\{(\</sup>mathcal{I}^{\mathfrak{p}}, \mathcal{I}) \mid \forall (\mathbf{a}, \mathbf{b}) \in \mathcal{I}_{\mathcal{I}}\}$ 

فاق مالفت العلى المذي يسجل ولا ترتفع على الأزض، بشجد وقد لاصل بالأزض.

أحرجه المخاري في : لم ـ كتاب الوضوم ١٠ ـ بات من تسرر على لبشن ومسعو في : ٢ ـ كتاب العهارة، ٢٧ ـ بات الاستطاع، حديث ٢٠

لا شعور عباه شيء منا ظه ابن عبر دوشي عه عهدا دعه ولذا تبريقاً له ابن منبر درصي الله عبيما دقي الرحر، قاله الحافظ (قال) أي الإمام (مالت) درصي الله عنهما درصي لله عنهما درصي الله عنهما درصي الله عنهما درصي الله عنهما درصي أوراكهم لا يعني اللهي بسجد ولا يرتقع عن " الأرض) بعني لا يومم وركبه عن الارش في السحود (بسجد) قال العني "" حديث في محل النصب على المحال، النهي، قلب: بل استشاف تعليم بأوضح عبارة لقوله الأولى، لذي بسجد ولا يرتفع على الأرض بعني يسجد (بعو) جملة حالي الاصق) بورتبه الإلارض) والرافعي بطنه بوركبه إذا سجد وعو خلاف مية السحود المشروعة وهي التحالي والنجيح، وهي المهابة الإرسار بأنه بأقل وكب، يصير معيد، على وركبه.

واستشكامت مناسبة ذكر ابن عمر دارضي الله عنهما دهذه العسأله مع الأولى. والجنب عبد الكرماني باحتمال أما أراد أن الذي تعاقبه لا يعوف السنة إذ لد عرب لعرف النرق من العرف الرقيم الوائم من تعرف الترق من تعطيل المكاف ويبت المقدس، وكني عمل لا يعرف الشّائة بالذي بصلي على وركبه. لان فاعل ذلك لا يكون إلا جاهلاً، قال الجاهلاً: ولا يحقى ما فيه من المتكلف ولبس في المبياق أن واسعاً مبانه عن المبياق الأولى حتى ينسبه إلى عدم معرفتها والمحصر مردود لأبه قد يسجد على ورئيه ممن يعلم سنن اللخلام.

<sup>(</sup>۱۱ مکانی سل نکرم.

<sup>(11 -</sup> فعد: الدري، (١٠٤٨).

 $<sup>(</sup>T(A/Y))_{1 \le i \le N} (T(A/Y))_{1 \le i \le N}$ 

-----

ر لذى يظهر ما يدل عليه رويه صيدم بقيمة الانت أصدي في السيخة وحيد أنه بن عمر درصي أنه صيبية والمستلك طهره إلى القبله، فلمه فليب عبدالله بن والمسرف، إلى القبله، فلمه فيليت عبدالله المتوال المحديث، ليس فيه دكر المسلاة على الورك فكأن أبن صير درضي الله عنهما دران منه في خال سجود، شيئاً لم يتحقه عبداء فقامها على ذلك للآمر المقلوف، والا أمه أن يكرى قريب عهد بقول من علل عبهر ما نقل، فأحد أن يعرفه هما الحكم المناه على أنه لا يمنح إبناه مناسة بن هائين المساكين، أن يعرف هما الحكم المني يسجد وهو الأنبي بطئ بوركه كان يعلى الشاخ استعال أعدة عرجه، سبي كال حدر، فأسار الراحم دوشي الله حتهما دالي أن المشر بالتياب كاب كما أن الجوال في توله حائلاً بن المورة واقتله، شهى

توجبيت الناب الخنيت فقياء الامصار في النسبات به ومناط العكم في الله على أقوال. الأوليد أنه حجة بس مرو بين الماستطنال والاستديار، قب المحتفظ، من حايت ابن سم على جواز الاستديار وجايت جاير على جواز الاستثنال، وقولا دات يكان حديث أبي أبوت لا يحمل من عمود، بحديث أبي غير إلا جوار الاستثنار فقط، ولا يقال الملحق به الاستثنار قبالما الاستثنار الاستثنار الحوار الاستثنار المحتفظ به بكونه فوقه، فند بسبت به قوم، فنالود الحوار الاستثنار فالمدر النهى.

قائدًا ومن حص الحوار بالأنب را فقط هول: حابب حابر صبيف كما حزم به ألك مبيف كما حزم به ألك مبيف كما أحدد بن حرم، وقال المؤار الأربطية وهو بين عليم فيعرج عليم، لأن ألك ألك الراوي ضبيب حكام العين (10 وقال بن العربي (10 حديث جابر به تكل المباراة)

 $<sup>(</sup>Y(X/Y/Y)) \in \mathcal{J}_{X,Y}(X)$ 

<sup>15) -</sup> فارسة الأحواتي (15 لا15)

القول الناتي: أنه حجة نس فرق بين الصحاري والنباب المان التوبير الداخلات والسائل التي التوبي الداخلات والسائل فجية حجوار الاستقبال وتدفع في الفول الأدل أن المحافظ الكر القباس، والصدف عبه جوار الاستقبال، وتدفع في الفول الأدل أن الحافظ الكر القباس، وأصدف إلى قلت الاستقبال لحديث حارب فالحملة أن حماعة من الأنبة احتجوا لحايث الى فير بارضي الله فيها لا فلي التعريق بين النبيان والصحاري، واختلفوا بعد فقات فصيم من أنا الاستقبال على فقات ومنهم من أناف الاستقبال على فقات ومنهم من أناف الاستقبال بحديث جارب وصحح حديث كالحافظ وغيره بعظاف أغز النبقالة الأولى، ونهم ضعوه كما تقدم

واستثرا أيضاً لحديث عائشة علد ألى ماجه المحولوة فقعفني لحر الكمة وأطال ألى القيم في الهذيب السن الكلام عنيد والقول الثالث الد حجة أمر اعتقاء الحرائد معافقاً، قال المبني أأنا ومنهم من بأي هذا الحدث بالبحد لحديث ألى أبوب المدكور ، واعتقد الإناجة مطلقاً، وقالي الاستقبال على الاستدبار، وتوق حكم تحصيصه بالنياد، ورأى أنه وصف منفى الاعتبار، النفى

فلت: وأصاف أهل هذه العقالة الاستمالاً يحديث جابر العذكور. وقالوا: إنه ليمن في حديث خابر لتخصيص البيان، وما قبل: إنه فعل لا عموم له يقال مده في خديد انو عمر ارضي اله عليما الرضائد

والقول الرابع: أن حديث بن حدر ، وضي الله عبيب بـ الساط فيه حوار استقبال بنته السندس لا القبلة . فأن المبنى: وظاهر عبارة الكلام بدايا حلى إلكار الن عبد بـ رضي الله هيمية بـ على من يزعم أن استقال بنت المقادم . منه الجامة عبر حائر، فمن لأنك قال أحدث بن حالى: حديث الى عمر ناسخ المنبي

 $<sup>\</sup>mathcal{A}(2,2,2,3,4) \in_{\mathcal{S}} \mathbb{A}_{0}, \text{ in the } I \in \{1\}$ 

عن استقبال بيت المقدس واستدباره، والدليل على هذا ما روى مروان الأصفر عن ابن عسر ــ رصي الله عنهما ــ أنه أناح راسلته مستقبل بيت المقدس، تم جلس يبوله إليها، فقلت: يا أبا عبد الرحمن أليس قد نهي عن ذلك؟، الحديث.

قلت: لكن الحديث في أبي داود بلفط: «مستقبل الفبلة» اللَّهم إلا أن يقال: إن الحديث روي باللفظين معاً فعلى هذا يكون لفظ القبلة في أبي داود محمولاً على بنت المقدس لانه مجمل وهلة مفسر، فتأمل.

الفقول الفخامس أن الذلائل متعارضة، ولا وجه للترخيح، وإليه أشار العيني بقوله: ومنهم من توقف في المسائة.

الفول السادس: الجمع بينها بأن حميت ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ ونحوه صارف للنهي عن معناه الحقيقي، وهو التحريم إلى الكواهة، وهذا صبع من قال مكواهة النزيه في السيالة، كما حكاه علهم الشوكاني وغيره.

القول السابع: أن حديث ابن عمر ـ رصي لغة عنهما ـ لا يقاوم أحاديث اللهي تكثرتها وشهرتها وصحتها على ما في حديث ابن عمر ـ رضي الله عهما ـ من الاحتمالات الملكورة ـ رهذا صنيع من قال بعموم التحريم، وقالوا: إن حديث ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ محتمل لممان كثيرة، منها السنة المذكورة كما بينتها، وصها السنة المذكورة في كلام الشيح ابن القيم المذكور في أول الحاب، ومنها الأربعة المذكورة في كلام ابن العربي، واشتركوا في ذكر بعض المحتملات<sup>(2)</sup>. واختصوا بيعضها.

ومنها: ما تقدم قربياً أن المعتبر فيه استقبال الفرج واستدباره لا الصدو بحلاف العبلاة، فيحتمل أنه ﷺ كان مستقبلاً بالصدر دون العرج، ومنها أن الترجيح للمخرَّم هند التمارض. ومنها أن فضلاته ﷺ ظاهرة قلا بوجد علمة

<sup>(</sup>١) - واحمع لاستيقاء المعوضوع اعتبع المشهم" (١١٤/١)، وضعارف السمن، (١/ ١٠٠).

#### (٣) باب النهى عن البصاق في القبلة

2/337 - محمقتضي ينخسي عن مالك، عن بالع. عن عبد الله بن عُشره أنّ رشول الله عليج وأي تصافأ في جدار الفئنة. هنانية

المدع، وهي نواك الاحترام، ومنها: احتمال آنه يتمين يكون ملحرفاً عن عيل الفيلة، فكيف مُثلُ الفيلة لا يبعد عنه يُخين، وسها: مخار شيحا رحمه آفه في والمدلو<sup>611</sup>، أن هذا الفعل مه يخين في افخلوة، حيث أحمد أن لا يطلع عليه أحد ملا يكون نشريعاً.

#### (٣) النهي عن البصال، في الفيلة

البصاق: يصم الباء المتوجدة ويصاد مهملة، وهي لعة: بالراي، وأخرى بالمبين وصعف، والباء مصمومة في الثلاث، ما يسيل من القم، قال الراعب: يصل ويسلى أصله برق، قال السجد: البصاق والبساق والبزاق: ماء الفم إدا خرج مد، وما دام فيه؛ فويلً.

المعادلة المولك عن تنفع عن عبد الله بن عبر أن رسول الله يه رأى رائي رائي والله الله يه رأى رسول الله يه رأى رسوقا في جعلو القبلة) وفي رواية عند البحاري: الني تبله الله الله وأد في التنويفة، وفي رواية البحاري: الني مزل فحكه ببدال: وفيه إسعار بأنه رأه في حالة المحطلة، وبه صرح في رواية الإحساميني زاد: الواحسية دها يزعفوان فلصخة به الرائية عبد الرؤاق عن معمر عن أيوب: فلذلك صنع الزمقواد في المساجد، فأنه الرؤائي تما للحافظ.

ا قلبت: وأخرجه أبل داود<sup>(۱۲۱</sup> أيضًا عن ابن عمر بـ رضي الله عنهما بـ دال.

<sup>11) -</sup> فيدل السجيدية (٢٢٢).

<sup>(</sup>٢) . في الصلاة (٧٩) بات كراهة النخابة في المسجد (٢٥١/٥).

بينما وسول الله ﷺ بخطب يوماً، الحديث، وآخرج أيصاً عن أبي سعيد: أن النبي ﷺ كان يحب المراجس، ولا يزال في يده منها، قدحل المسحد فرأى نخاماً، الحديث، وقال الإسماعيلي: قولد: احتمّه بيده، أي تولى ذلك بنفسه لا أنه باشر بيده، وبؤيد نفت حديث أبي داود بروابة جابر: «أنه حكها عدجهان».

قال الحافظ ((): ولا مامع من اقتعده، قلت: بل هو المشعير، ولا يبعد وقوع مثل هذا عن عدة السحاص، فلا إشكال سما أخرجه البخاري عن أبي هويرة رأبي سعيد: «أن وسول الله ﷺ رأى تحامة في جدار السسجد، فتباول حصاة فحكها بيده، الحديث، وسياق أبي داود مرواية جام يدل على أن القصة وفعت في مسجد حابر، ولفظه عن عبادة بن الوليد، وقال: أتب جايرة وهو في مسجده فقال: فأثانا وسول الله ﷺ في مسجدنا هذا وفي يله عرجون ابن طاب، فنظر فرأى في قبلة السسجد نخامة، فأبل عنهها فحقها بالمرجون، ثم قال: أروني عبيراً، فقام فني من الحي يستد إلى أهله، فجاء بتكلوق في راحته، فأحده وسول الله ﷺ، فيحمله على رأس المرجون، ثم لطخ به على أثر النخامة،

وأخرج التسائي عن أنس، قال: ارأى رسول الله في تعامة في قدنة المستحد، فعصب حتى احتراً وجهد، فقامت امرأة من الأنصار فحكتها، وجعلت مكانها خلوفاً، وذكر ابن خائره، أن السي في لما رأى النخامة في المحراب، قال: من زمام هلة المسجد؟؛ قالوا: فلال، قال: معزل النبي في زمجي عن الإمامة؛ فقال: رأى نخامة في المستحد، فعملت إلى حلرف طبب فخلقت به المحراب، فاجتاز عليه الصلاة والسلام بالمستجد، فقال: من فعل هذا؛ قال: امرأة الإماما؛ قال: هذه وهبت نفيه المستجد، فقال: من فعل هذا؛ قال: امرأة الإماما؛ قال: هذه وهبت نفيه

<sup>(</sup>١) - فتح الباريء (١/ ٨٠ه)

الاسرأته، ورفقته إلى الإسامة»: فكان هذا أول خلوق في الإسلام، قاله العين(اكر

وأخرج أبو داود (أن عن أبي سهلة الصحابي تأن رجلاً أمْ قوماً، فيصل في القبلة ورسول أمْ قوماً، فيصل في القبلة ورسول أمّ يُخْرَب بطر، فقال حين قرغ الا يصلي لكم... الحديث. فعالم بهذا كله نعدد القعمة في ذلك، قال القرطبي: يصبح الجمع بينهما بأن ذلك كان في أوقات مختلفة سنها، ففي وقت حكّها بيده وطبيها، وفي وقت قعدته المرأة، ويمكن أن يقال: بسنة الحكّ والطبب إليه على مجازي باعساد الأمر، نبين.

قلت: لكن يبغى إذاً الاختلاف بين المرأة و فرجن وبين المساحد، فلا ممرً بنون التعدد. (ثم أقبل على الناس) بوجهه الكريم (فقائد. إذا كان أحدكم يصبي فلا يبصق) بالحزم على النهي (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي تدام الوجهة) واد الباجي: حال ألصلاه، ثم قال: وهذا يحتل معاني! أحدها. أنه نص في هذا الحديث على النهي عن البصاق قال وجهة حال الصلاء للعبيئة تلك الحال على سائر الأحوال، قحصها بالذكر الثاني: تحص بالمذكر حال الصلاة لأنه جيئة بكون مستقبل القناة في سائر الأحوال، قد تكون القبلة عن يساره، وهي الجهة التي أمر بالمساق إليها وأمامه، والفائد: أنه لو لم ينصر حال الصلاة لا يجوز أن يقصد فيها إلى شيء وليعس كيف تيسًر له في قبله وغيرها المسلاة لا يجوز أن يقصد فيها إلى شيء وليعس كيف تيسًر له في قبله وغيرها طبى بذنت أن هذا من إكرام الشلة وتزيهها، النهي.

<sup>(</sup>١). احمدة النارية (٤/١٤/ ١٤٥)، واينك المجهودة (٢٢٤/٣).

<sup>(</sup>۲) اخرجه أبو دارد (۸۱)).

فالأ بالأه لياوك ويعالي والرائل وجهوه اندا صالىء

المحرجة السخاري في A ما فقات الفيلان. ٢٠٠ مانات حتَّ البراق بالدراق الدراق الدروي. المسيحة

ومسلم في التالم المساحد ومواضح الصلاف ١٣٠ ومود الفهي عن المعاق في المسجد، في الصلاة وعوضاه حدث ١٩٠.

قال الفسطوني "". الظاهر تجميرهن المدم بحالة الصلاة، فكن التعليل عادي المسلم مقتصي المنع معلماً وقرائم مكن في الصلاة، عم هو في الصلاة أشدً إنما مستد وفي حدار المبلم أشدًا إلماً من هيرها من حدار المسجد، النهي،

ا فهل الله لبيارك ومعالمي قبل وصهه إذا صلى أفال المحطاسي المعناه أن الوجهة إلى القبالة المُنْضِ له بالقصد منه إلى وعال فصار بالتقدير قال مقصودة بهه وابل فانه، وقبل أما على حاف مضاف، في عظمة الله أو توالد

وقال الناحي "" بمنسر دلك معتبين» الحمهما الوابه وإحسامه والثاني. أن الناوي تعالى عز السمه أمريا المنتقبال القالة وتعليمها، وتتزيهها واردا سيما في حال المدلات وزرائه تعالى قبل وجهد السعلى الما أمره شربهه وتعظيمه في الجهد وإلى في تعليمه تنش الحهة الاظهم الداوطاعته النهي

وقال ابن عبد الدرائة: هو كلام حرج على المعظيم لندال الفلغ، وقد الرغ لما يعلى المعتزلة الفائليل بأن الله على ومن على مكان، وهو حيل واصح، لأن في الحديث الآن بيزى نعت قدمة، وبيه عشل ما أضاره، وجه رهً على من رسم أنه على العرش شائد، ومهمة تزول به جار أن بناؤل به مائد، فاله المحافظة!"

<sup>(</sup>۱۱) البرشاد فيساري (۱۱ ٪ ۱۸٪ ۱۸٪).

<sup>()):</sup> الاستقى: (TA / 25).

<sup>30 47 /91 - (</sup>Suz./S) - (F)

Jana/31 (3)

ا ١٤٤٤هـ و **وحلكفي** عن مالك، عن هشام بن غروف، عن أبه، عن عائشة رَفَح اللَّمَى ﷺِ أَنَّ رَسُونَ اللَّهِ ﷺِ رَأَى في جَذَارٍ أَعْلَمُهُ لِصَافَى أَوْ نَخَاطَاً، أَنَّ لَكَامِنًا، فَعَلَّمُ

أحرج البحاري في ٦٠ كتاب الصلاة ٣٣ ـ حكّ البراق بالبد في المنبط

ومدوم في الله كتاب الديساجة ومواضع الصلاة، ١٣ دات السهي على العماق في المسحد، في الصلاة وتيرها، الفيث ٧٤.

وأجاد شيخ مشايخان العلامة إندى المتكلمين مولانا محمد قاسم النافونوق بالوراق مرفده المحمد قاسم النافونوق بالوراق كبرة فارسية مساها افتله بماء وأجاب فيد عما بُشكل عن يعمل المشركين أن المسلمين ينهول عن عماده الأصنام ويجدول بأنصلهم حتر الكملة، ولا فرق بين عبدة قصلم وبين المسحدة إلى الكمية، فأبطل شيخنا بابراد لله مضجعه وأجزأه عنا ومن سائر المسمين بالجوة نظيفة دؤيذة فارجم إليه إن شت

\$15) هـ (مالك من هشام بن هروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة زوج السي تلخ أن وسول الله يخلل وأي) أي أيسر مرة (في جنار القبلة بصافاً أو سخاطأً) هو ما يستل من الألف (أو تخاصة يضم السود والسيم، هكذا في اللموطأً وقدا في رواية السحاري عن مالك قال المحافظ: والإسماعيلي من طريق معن عن مالك: أو يخاطأ بدل محاطأً وهو أشيه، والمخامة فيل: هي ما يحرح من الصدر، وقيل: المحاطة المعين من الصدر، وبالمهم من الرأس.

والرواية هكذا بالتبك في االموصاء وكذا عند الشيخين من رواية مالك. الفحكما أي الدي رأى في جدار القالة، والمحلة يمرار جرم على جرم صكاً. وفي المعاينين. منزيه المستاجد من كن ما يستعدر وإن كان ظاهراً، ويدله على طهارته ما ورد في الروايات من زيادة، ثم أحد طرف ردانه فيصف فيه ثم رد

#### المُمَّا يَعْنِ مَا جَاءَ فِي الْفَلَّةُ

الفقف في الح<mark>ققشي</mark> الجري من الطالعة حي طهد الله عن المداد. والراح التأثيري منذه المستند ا

العصم على يعصل، فقال: أو يتعل فكدا، فإن الن رسالان <sup>[11]</sup>، ولا أعام أحدا قال يتعاب النواق الا إبراهيم التجمل، التيني

والحرح أمر داود فوله يتنف فيس بصور في المبيئة المهمت أديت الله ورسولها . دال ابن إسلال الدالت لل ما هندي أن السواق في الشبيان حرام لأن الذي الله ورسولة افرام البادر على المتحريم ما في اصحبحي ابن خريدة وابن حيان من حديث حابية مرفوعا الدمل فتل تحاه القبلة حاء يوم الشبادة، ولفات بن عبده وذكر عدة روابات في معاه.

وحركى القارى "احن ابن العداد" لا خلاف أن من بعين بالمسجد المسئلة به فضاء هذا، وفي عن الهسجد المشئلة به فضاء هذا، وقيار وفي عن الري في القامي عامل. وتقارف وحاصل الدن فيه شمومين أحد فيما المذكور، وإقالي فيه يتين المستحد، وحاصل الدن قدما قدما المذكور، وإقالي فيه يتين المستحد، وحكسه المناسية فيما المشتحد، وحكسه المناسية والمناسية والمناسة والمناسية والمناسي

### (١٤) ما حاء نمي النبية

3/3/3 بـ (مالك عن حيد المانين مكار) المدني اعن عبد الهابي عمرة

<sup>(1) (</sup>id.) (in appet) (13.277).

وه کا در کار انتشابیم ۱۹۱۹ د ۱۹۸

<sup>(</sup>T) العقر: "فقع دساري • (۱/ ۱۳ ش)

لَّهُ قَالَ: رَبِينَةُ مِنْدِينَ مُمُنَاهُ فِي مِنْكُاهُ وَأَلْمُنْ جِهِ وَأَمْعُهِمْ أَمْدَهُ فَمَالَ أَوْدُ

ولا يعالم حدث الراء في الصحيح، المسلام العصر الآن الحرار على وقد العصر الآن الحرار على وقد العصر إلى من هو داخل المعادلة، وهم سر حارف وقدك في حدث الراء، والأني إثبيد علك عناه من سده فيدًا أو دابل مناه وقيره، وقيلة عام عاد أن بهيام وقد الإنصابي، عاد أن بهيام علك من أصر الأنصابي، والهجود على من هو أحدى السابعة وهو المار يقو المارة وهو المار

وما يهل اللي طاح وعيره الله عليه بل بدير فيه تطويه بأن طلب ورد هي حن سيل فيه تطويه بأن طلب ورد هي حن سيل عبرية في حدادة في مدلاة المحمر فينا الطلاح، فيل كان ما القاوة محموطاً، فيلمسل الله عبادا أن الله عن الله أو لا على صلاة المحمر، في علمه على محدومها أن في حسب سي أنسي الله وحلا من شير سائمة من محمد وضاح في حدادة المحمورة الله ويان المولاة المحمورة الله يهد موافق الويهة من عملو في تحييل الصلاحة ومعر سلمة عبري حارث، فإذ المحلاة المحمورة بن حارث، فإذ المحلاة المحمورة بن حارث، فإذ المحلاة المحارث، في حارث الله المحلولة المحلولة عبر حارث، فإذ المحلولة المحلولة المحارث، فإذ المحلولة المحلولة الله المحلولة المحل

وفيات أن رسمان وأنني في حديث المن أحدث بن بهيك الفقال، إل

وم) - باز ۱۹۰۰ د ۱۹۰ د ۱۹۰ ۱۹۰ د شرح شریفتن ۱۳ (۱۹۹۳)

رحول الله يَأْمُ هَوْ أَبِلُ عَلَمُ اللَّهُ فَاللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

وسول فه زاتر فد أنزل عليه اللبلة قرار) بالتنكير وإرادة المعصم، والدراد قوله تعاشرا ﴿ فَقَا مَرَىٰ نَفَلُ وَعَهِكُ فِي الشِّمَالَ؟ الأَبات، وفيه يُطلاق اللَّهِمة عالى تعص أبوم الناصي معازأ.

وفات الباجي. أصاف الدرول إلى الالها على ما بلغه، ولعلم لم يعلم بمروله قبل دلك. أو لعنه ﷺ أمر السقبال الكعمة بالوحى، ثم أبول عليه الفرآن من البيات قاله الزرة في <sup>(1)</sup>.

قال النحافظ "": والعناهم الروبات في الصلاة التي تحولت القيدة عبدهاء وكغا في السبحد، قطاهر حديث البراء أنها الكهراء وذكر معمدان سعد في الطبقات القال: إنه صاي والعنبن من الظهر في مسحده والمسلمين. كورأمر أفا يتوجه إلى المستجد الحرام، فاستدار إليه ودار معه المستمونية ويقال: زار النبي ﷺ أو مدر من المراء من معرور في بني صدرة، تصنعت له طعاماً، وحمات المهرم فصلى وسول الله يَظِيُّ بأصحاب وعملين، تم أمره فالعدار إلى الكعة، واستفال الميزات، فسمى مسجد الفاليل.

قال الهر محمد، قال الواقدي: علما أثبت هندياء وأخرج ابن أبني يارو مسته صمعه على عمارة بن رويعة بلفظة إحاني مالاتي العندي، وتأبؤها مان حديث أسو بنطق وهو يصلي الظهراء وقيه فدعف بالرتهي

وقال الحافظ<sup>[71]</sup> ليصأ التحقيق أن أول صلاة صلاهة في بني سبعة لينا مات بشراس الدراء بنز معرور العهواء وأول صلاة صلاها بالمصجد النهوي العبر، بهي.

<sup>(</sup>۱۱) - الشراح الورفاني ( ۱۱ / ۱۹۹۵)

عقرا الدح الباري المارات الدعار

<sup>(</sup>۲۲ - نصح لوري) (۹۷/۱)

قلت: ولا يُشكل إذ بما في إيمان البحاري من حديث الدراء: أنه كلّة منى ون صلاة صلاها صلاة العصر، الحقيث الكل ينكل عليه 10 في 1995 الإيماني، إذ قال الأكر الفاصي بعدً لعبره أنه كلّة صلى بأصحاده في مسحد بني صلمة ركمتين من الضور، فتحول في العمالات والسقيل الميرات، وتعافله الرامان والنساء صفوعهم، علمي المسحد مسحد القالين

وهذ كما قال السبوطي محربت شخاست، قال الصة بس منامة لم يكل فيه السبي على المسائل المسائل المسائل على المسائل المسائل على المسائل المسائل على المسائل على المسائل على المسائل على المسائل المسائل على المسائل المسا

والعراج أبلي فاده عن أنس العمر رجل سنى مسلمة والداهم وهم وكوجاء التحديث. فيما ذكر مجالف للروابات الصحيحة الثابتة عند أهل هذا النائد فلا يعول عليم النهى.

ومي التنطيع الآس الجوري في لسنة النائمة، قال محمد من حميب الهائمة، قال محمد من حميب الهائمة المحمد من الطائمة الهائمة المحمد من الطائمة المحمد المحمد من المحمد المحمد الطهر، العملي بأصحابه في استحد الصنفين وتعملي من المحمد إلى السامة في أمر أن يستقد اللهائمة وهو دائع في الركام القابقة المستقدار إلى التكاملة، ردارات الصنفواء معه فيسمي المسجد التنافية، النهي

وسكى الروقامي<sup>691</sup> عن النجا**فط** برهان العالم. أن النجرال والع مي دقوح

<sup>(1) -</sup> السرح الورقاني؟ (٧٠٠) ٣٠

و در آند. الموسسد في الكافرة العاملية بأوهان ولا الله فوجاء في اللي. والعرو فالمستري التي الكعيما

أحرجه البحاري في ١٨٠ كتاب الصلام. ٣٣ - بدر ما حاء في المهاة

ومستج في الف الانتشاخة معاصلح الصينة، 1 رباب تموس لفله من القدس في الكفياء الحدث 10

الدائمة فجاملات كعة عليها رقعه للشلة لانه لا اعتباه بالرقعة، ما المريوط الرئاس من الدكوم، النهي.

رفي الأحميس (أن في عبلت ضعد أبوم الثلاثاء موارد الفرنة الدائية الدائي

الطامعة للوها؛ يمتح المعرضية رواية الانتراكي فتعلى العل في الي حية اللكحية ويجتبل المعلى في المي حية اللكحية ويجتبل التصمير للسي يخلق ومن ووود وي وراية الاكتبر أمر وهو الأوجه علمي لرواية المحاوي، وأذا فاستعلم فان ولايلا يتكار فوله الاللي: عاسمه روا إلى الكحية، الوكان أكار أبك اوجوههوا أي أهل في الإلى المحاب أي أبي المعابل أي بيت المفارس فاستفاروا الله المحية المحابية والمحاب أي المعابل في حديث بوراة ألك ويحتمل المدين ومن همه يجه ووقع بناق لمهيد التحويل في حديث بوراة ألك وي حامر قالت المحيل السبب مكان الرجال، والرجال دكان السبب، بكان

<sup>(20-25)</sup> يعتريج الأحمين (40-40)

 $<sup>|\</sup>mathcal{O}(\mathbf{v}(r), \mathbf{r})| \leq \rho^{-1} + r^{\alpha} - 170$ 

<sup>(</sup>۳) کشت دامیره (۱۳۹۸)

لحويل الامام من مكتاب التي مؤجر المسلجد، وحما قده بدينا عي عاملاً كثيراً، والمدامر أنه رفع قبل تحريم العدل الكثيرة أو اعتمر للمصلحة كضالة الخوف. وليعد له يقال: إنه يحتمل إن لم توال الأقدام

وهي المعاول: أن حكم الناسي لا يبيد في حق المنطقة حتى يبلعه لأن أهل هناء لمع ينزمون الماتحادة مع أن أمو الاستقباق وقع قبل صالاتهم الوقي المعديث بسمع التنظمي ينجير الواحد، فضل اكان جدرا الدفائد، والأرجم الما المغرر قال بمعرفًا بموافق أفادس المقطع عمدهم، وهي المنظاء بترة من قبل ولاد، فقد ورد أنه قان يلحم ويتقل إلى المساد.

قال إليا من "كل ظاهر الجعليات بالى فالى أمها بدوا على ما تقدم من طلاتها، وقو شرع أحد صلاته الى غار الداغة، وهو يطاعه إلى القبلة لم تلين لما قول تان متحوف الحراق ليسرأ وحم إلى الفيلة وللى، واق تان فلحولاً عليه المعرفة إلى ما شرع لهم عن القبلة، فلما طرأ النسخ بي تصل العبادة أم للجؤ التبادات تقدم منها على الضحة، للهي

Street Arraganities

عن البيئة قول بالد وأصيدتها أند عند سلام في توقف وقد مرح الوقد علا إعلاق طابعه الورس الإجازة في فروست المدراك فكهاب وقتت الشجيب مؤقد حددهم المصا الاستهار ( 1770-770)

ع، زيل المعين التعمية (١٤٤/٥)

٧/٤٤٦ وحكنفي عار بالكاه أعر يخبى بر سعيد. با بعيد باز السنسياد فك فيال الميش البروق الألم وم الغال أن فرود والمناف بنيك فيكر منهوله البادات والراران والراران

قال السوفق "": إن نغير اجمهاده في الصلاة استفار إلى النجهة الثانية وبسي همي ما مضن ما صلاته، نقل مليه أحمد في رونية الجماعة، وذال ابن أبعي سوسن والأهدي: لا ينتقل وبعضي على احتهاده الأول. الم استدل للقول الأول بفصة أهوا قباده ومدهب الشافعية الإعادة مطافة لمر احتهد في القبلة فأحطأه كلما في الانفتجا<sup>00</sup> وعبوه

٧/١٤٦ با أمالك عن يحيي من سعيدة الأنصاري أعن سعيد من المسيب أنه قالما قال من عند البرافي «التعهيدة""، هكد في اللموطأ؛ موسياق، وأسنده محمد بن خالد بن عسم بمسلة سائلة قبلها فنعة عن مالك على ابن شهاب. عار سعباد بن العميب عن أني هريرة لكل القرد به عن محدد المذكور عبد الرحمن بن فالدين لجيع، وهو ضعيف، لا يحتج بدا وقد عا، معناه مستأ م، حديث البراء وغيره، أنجى برائد (فعلى وسول الله إلى بعد أن قدم المدينة) مهاجرة (سنة عشر شهراً! كذا رواه السبائي وأمو عوانة بعدة طوق عن اليوه. ورواه أحمد بسنة صحيح عن أمر عباس، ورجعه النووي، وفي الصبعيجيو<sup>(1)</sup> والزايدي عن البراء: منة عشر أو سلعة عشر بالشك، وللدار والطبراني عن عمره بن عوف، وللطوالي عن الل عباس، سبعة عشر شهراً، قال القوطبين: هو الصحيح

<sup>(</sup>۱) مشمعی(۱۹/۸۱۱)ی

 $<sup>(</sup>a \cdot a / 1)$  (2)

<sup>(</sup>٣) الكنيسة (١٩٣١) (٢)

<sup>(1)</sup> اخرجه البحاري (٣٩٩) وليمي (١٥٥)

قال الحافظ التمايين والتجمع بينهما سهل، بأنا من جرم بسنة عشر لفق من شهري الفاوم والتحويل شهرة. وأنفى آ لأيام! الراحة، ومن جزم لمبيعة عشو سقصما مناه ومن شك تردد في قلك أن القلام في شهر ربيع الأول بلا خلاف، والتحويل في نصب رجب على الصحيح، وبه حرم الجمهور، وقال ابن حيان: سبعة عشر شهرة وثلاثة أيام، وهو منى على أن المقدم للي عشر ربيع الأول، ولاس ماجه من طريق أبي بكر بن عباش: ثمانيه فشر شهرة وأبي بكر سبى، الحفظ، وقد الانظر، وبه، وحرجه يعصهم عني تواه محمد بن حيب ان التحويل كان في الهلك شمال، وهو الذي ذكرة التووي في الروشة وأثره مع كونه رجع في اشرع بستم، وما الذي ذكرة التووي في الروشة عبد مسلم، ومن الشذود أيضاً ثلاثة هنو شهراً، ورواية نسعة عشر شهراً للول وعشرة أشهر فيهراً للوليات، التهل، وعشرة أشهراً للإعتباء على القول وعشرة أشهر والإعتباء على القول. فيهيلها شهر والهاب، انتهى.

التبلتين وتأثيقا المبهود كما قال أمر أنه العالمية وهو قول الده بهور الرجاع أه بين القبلتين وتأثيقا المبهود كما قال أمر العالمية علاقاً لقول الحسن المبسري إباه باجتهاده، وتقول الغيري: خير بينه وبين الكعبة، فاختاره طمعاً في إيمان اليهود، وراد بما ويان الكعبة، فاختاره طمعاً في إيمان اليهود، يستقبل بين المبلدة أمره الله تعالى أن يستقبل بين المبلدة أمره الله تعالى أن بستقبل الكعبة ممكة، فلما قلم المبلية استقبل بين المغلمان تم سنخ، وقال أوم المعدى ممكة إلى بين المبلدة ويان أوم المبلدة المبلدة المبلدة التعالى المبلدة ا

<sup>(</sup>١) - فقح البريء (٩٦/٩)، والمهلة القاري، (٣/ ٢١).

<sup>(</sup>۱۲ اسر) (رئيلانشاري: (۱۸/۲)

والحافات الطنالة في المعر بشهواني

١٩٥٩ - **وحثن**في سن مائيد من نامع - آل ميم ما الحقات الله اللهامية

وقال الحصاص في الأحكام الفرائة المها بحلف المسلمون أله يتجه كان يصلى لمكة إلى بيت المقادس، وبعد الهجرة لمالة من الزمال، والحالموا هل كان توجها حيّا السلام إلى بيت المقادس فرصا لا لجوز غيره أو كان مخبّرا في دلك؟ بالأول قال الن حياس بارضي له سه با، وبالنافي قال الربيع بن المرارا

رقال الن العربي " سبح الله القينة وتكاح المنتمة وتحرم الهجير الاهلية مرتين مرسى. وقال إلا أمعط والحد الحداء قال أبو العباس الغدي، الرابع الموضوع المؤلف المؤلف القوضوء مما مشت الدوء كذا في الانفوت"، وواد العبلى على بعصهم الكلام في المضافة المصلاة و العوامين الألها كانت في ومضاف والدحول على ما نسام كان في ومضاف وجاب على قول الجمهور.

4/84% و العالمات عن باقع ال عمر من العطاب ال رصى الله عنه و فيه إرسالٌ لأنه تم يلن عمر الرفاي الله عدم أو وبعله حمله عن البيه فيذ الله أولي الله عنهما أو فالم الزرفاني<sup>[2]</sup>

فنت أهو الطاهرة ووصله البهقي بدلهم إلى للعم أو أبي أمام على أفع عن أبي أمام على أفع عن أبي أمام على أفع عن أبي أمام على أبي أمام على أبي أمام على أبي الموجود عناد الدرمذي، ورواية أبي حسر بارضي الله عنهما باعيد البيهقي للطرعين، فإلى أفي أمام بالأول أبي محمر وبالنالي يعقرب، والمشهور وواية الحمامة حدد بن مشدة ورائدة ويجبي المفطرة وعباهم على عبيد الله على بافع

 <sup>(4)</sup> اعارضة الأحوفي ( 41. 1944)، و الكركب المري ( ( اند 14 1971).

<sup>(31) (31)</sup> 

عن ابن عمر عن عمر من قوله، وروي عن يحيل بن ابني كتبو عن ابني قلابة عن النمني بيج موسلاً.

قال الرسلعي في الصب الراية (أأل المحادث رواه أبو هربرة، أخراحه الشرمذي، وقال الحسر صحيح، وتكلم فيه أحدد وقواه النخاوي، ورواه أيضاً أبي حمل أخراحه المحاكم في اللمستدرك (أأل وقال الصحيح على ضرطهما الحال: ما يبن المشرق والمغرب قبلة إذا نوجه) يضم الناء، ولابن وقداح: بضحها أي المصلى أقبل؛ يكسر فتنح أي إلى حية اللبيث؛ في الكعبه لشريقة.

واحتمد أثبة الفقه والحديث في معنى الحليث، وشرحه على أقرال: أحقفا: ما قبره به فقياء الهائكية، بقالوا: ورد الحديث لأمل المدينة حاصة، والنعلي الذا ما بين المشرق والمعرب قبلة إنا جعل البيت إلى وجهه، نحبث بجعن النعرات إلى يعينه والنشرق إلى يساره، وهذا احراز عن حكسه تحيث بجعن المشرق إلى بعينه تحييلاً يكون مستدير الكعة

قال العراقي: ليس عاما في سائر البلاد، وإنصا هو عالمسبة إلى العديمة المسبولة وما وافق قبلتها. وهكا كال البهائي هي الخلافيات وقال أحمد من حاله. يتما ذلك العمل المسبولة وما وافق العمل من حاله. يتما ذلك العمل المسبول والسفرات والما من كان من حكة في المستولى أو في المعرب فإن فيتنهم ما بين الجنوب والمتمال وقهم من السعة في دلك مثل ما أهل المنتبئة وعبرهم، وهذا الذي قال أحمد بن حالة نيل صحيح، النهى كلام الساجي. وقال إلى عدد البرة هذا صحيح لا مدفع له، ولا خلاف بين أهل العلم فيه النهى.

<sup>(1) (1/40/1)</sup> 

 $<sup>\</sup>mathcal{A}(\hat{\mathbf{r}} \cdot \hat{\mathbf{r}}, \hat{\mathbf{r}}) = \{\hat{\mathbf{r}}\}$ 

قال الر قدامة في التمعيم الأنها على سالا من نقد من مكة صلك جهد الكمنة دون إصابة العين، قال أحمد على سالا من نقد من مكة صلك جهد الكمنة دون إصابة العين، قال أحمد عا بن العشر في والمعدد قال أبر حدثة المنحوب عن العملة فلللا مع لعدل وقال المعرب العرض إصابة العين بموله معالى: فوزيراً ما كُذُنْهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَمُ اللّهُ وَلَمُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ أَلَا اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

فلت: وهذا أحد المعليل فسره بهما الزيلعي بدقال: الحلبك له معليات أحاهما أن عمران صحة الصلاة في جميع الأرض، المهي

وثالثها: ما فسره به أصحاب الشافعي في فيس المراء من هذا الحنيت الذ كل ما يصدق حليه أنه اين مشرق ومعرب فهو قيفة الآن جاب الفطر، النسالي يصدق عليه دمت وهو بالانهاى فيس بقيلة، بن العراد أن الشيء الذي بين مشاق معين ومعرب معين قدف وهو العشرق الشنوي والمعرب الصيمي، لان الاسترق النشوي جدوي منياء، على حط الاستواء وهذار الأمرل، والمهرب

<sup>(</sup>C) بالطار الاستطرار (C) و(C) و(M) بستاي (C)

<sup>(</sup>C) (1) (T)

الله (١٥) عبر لا البلغية: الأبه (١٥)

<sup>(1)</sup> آخرخه اخرخای برفو (۱)۲)

### (٥) باب ما جاء في مسجد النمي ﷺ

٩/١٤٨ ـ محقششي بخسي عن مالك، عن رئيه إس زناج،

التعليفي شمالي متباعد عن خط الاستواء بمقدار الميل والذي بينهما هو سمت مكة. انتهى

ورابعها: أحمد الأقوال الذي فسره يها صاحب «المجمع»: أن المواد به المسافر إذ النبي عليه فلته: شهى.

قطبت: قائظ،هر على هذا معنى قوقه! الإذا توجه! أي إذ تبحرُي وقصد توجه البيت.

وخاصيها: أنه محمول على النظوع في السفوء ومعنى فوله: إذا نوجه قبل البيت يعني في الشروع، وهذا على وآي من الشرط فيها التحريمة إلى القبلة

قلت. وثبس في حديث الترمذي لقط. إذا توجه بني البيث فيحتمل معاني أحر عثل فئة المعربض والخائف والتطوع على الراحلة عند من لا يشترط التوجه في التحريمة وغير ذلك، هذا وقد علم منذ سنز الخنلاف لأنمة في التعلة.

وحاصله كما في الروح المعاني؟ أن صرف الوجا في مكان يكون مساعة أو محاف الوجا في مكان يكون مساعة أو محافية المكان الخراماليين من الشافعية، ووجعه الغزائي في الإحباء، وقال العرائيون والفعال منهم يجب إصابة العين، وقال الإدم مالك؟ إن الكعبة قبلة أهر المسجد والمسجد وفيقة مكة وهي قبلة أهر المسجد والمسجد عنيه مكان مكون شاهداً، أما هو فيجب عنيه إصابة العين عليه، وهذا المحلاف في غير من يكون شاهداً، أما هو فيجب عنيه إصابة العين بالإجماع، انتهى ولربي من ذلك ما قاله ابن قاامة في المنعنية إلا المحافة العين المنعن المنابة في المنعنية العين المنابة العين المنابة في المنعنية العين المنابة العين المنابة في المنعنية العين المنابة المنابة في المنعنية العين المنابة في المنعنية العين المنابة العين المنابة في المنعنية المنابة المنابة المنابة في المنعنية المنابة المنابة في المنعنية المنابة المنابة المنابة في المنعنية المنابة المنابة المنابة في المنعنية المنابة المنابة في المنعنية المنابة ال

(٥) (ما جاء) في فضل الصلاة (في مسجد النبي ١١٤٤) بالمدينة المنورة
 ٩/٤٤٨ ـــ (مالك عن زباد بن رباح) بنتج الراء وتخفيف الموحدة وجاء

<sup>(</sup>١) انظر الشنقيء (٣/٠٠٠).

وعيليد الله بين التي عند الله، عن أمر حيد الله سنمان الأشاء عن ابن فحاليفة المنت المنت المنت المنت المنت المنت المنت المنت المنتاب

مهملة المعدي النفه المشوعي سنة ١٣١هـ، قاله الزرقاني الله وولي الفخلاصة النائلة الزرقاني الدولية الفخلاصة الله المعاللة وواد منة ١٣٩هـ وقل المائلة وواد منة ١٣٨هـ وقال: ووى عنه مائك مفروعاً معبد الله بن أبي عبد الله الأفر في أكثر المواضع، من رواة البحاري والمرمدي في الاجتمعيرا وأبي داود والتماني في عبد كتاب اللهورة.

الوحيد الله) بصور لعين المجهملة مصعراً، قال الحافظ : قال بعجبهم " عاد الله والصحيح الأول الهي أبي عبد الله) سفيان الأغو الأني بيانه، المبلني، لغة من رواة المخاري والترمدي وابر ماحد في الصحوح والنساني في غير اللمنان.

عن أبي عبد العا أنس في معفل النسخ المهندية لفط الكية، بل فيها عن عبد الله الأهر عبد الله المحددية الله الأهر عبد الله سلمان بعناط المهندة وسكود قالام (الأغر) بمنح الإهرة والغيل المعجدة وسكود قالام (الأغر) بمنح الهمزة والغيل المعجمة وشد الراء المهملة، المعاني الثلقي موتى جهيمة، أصله من أحل المعجمة عن أحل المعبنة قبل الحديث من رواة السة.

اعن ألي هريرة) قال أبو عسر: لم يختلف على مالك في إسماد، في المحوطأا، ورواه محمد بن سلمة المحزومي، عن مالك عن ابن شهاب عن أسل، وهو غلط فاحتى وإسناده مقلوب، ولا تقلع فيه عن مالك إلا حليك المحوطأة، وقد رزى عن أبى هريرة من طرق منواترة كلها صحاح ثابنة. كله في العبلي الأنجر سميد وأبر صالح في العبلي الأغر سميد وأبر صالح والى فارش الوال فارش الوالية وعله.

<sup>(0.79 39)</sup> 

<sup>. (\*\*\*</sup>A) - (\*)

<sup>(</sup>۳) السند الذيري (۱/۱۵۵۶)

أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿صَلاَّةً فِي مُسْجِدِي هَٰذَاء ﴿ .......

(أن رسول الله ﷺ قال) وفي الباب عن على ومهمونة وأبي سعيد وجبير بن مطعم وعبد الله بن الزبير وابن عمر وأبي قر والارقم بن الأرقم وأنس، واختلف فيه عليه. وأبضاً عن جابر وسعد بن أبي وقاص وأبي العردا، وعائشة، ذكر تخريج هذه الروايات العبني تركناها للاختصار.

(صلاة) التنكير للرحدة أي صلاة واحدة (في مسجدي هذا) بالإشارة يدل على أن نصحيف الصلاة في مسجد المدينة يختص بمسجده فلا الذي كان في زمانه دون ما أضيف فيه بعد، تغلباً للإشارة، وبه صرح النوري، فخص النضيف بدلك بخلاف المسجد المرام، فإنه لا يختص بما كان لأن الكل يعده المرام.

قال العيني: إذا اجتمع الاسم والإشارة هل تغلب الإشارة أو الاسم؟ فيه خلاف. فعال النبوي إلى تغليب الإشارة، فعلى هذا إذا اقتدى يزيد فإذا هو همرو يصح اقتداؤه، وجزم إبن الرفعة بعدم الصحة، ومذهبت كما يظهر من قولهم: إذا اقتدى بقلان فإذا هو غيره لا يجزيه إذ الاسم يخلب الإشارة، انتهى. فقت: تقدم البحث في ذلك في الجزء الأول في الجمعة، والمرجح عندنا تضعيف الأحر في المزيد.

قال الفاري (1): قال النووي: المضاعفة تختص بالأول، وواقفه السبكي وغيره، واهترصه ابن نبعية وأطال البحث، والمعجب الطبري وأوردا أثاراً احتلا بها، وبأنه سُلَم في مسجد مكة أن المضاعفة لا تختص بما كان إذ فائك وبأن الإشارة في الحليث إنها هي لاخراج غيره من المساجد المنسوبة (له ﷺ، وبأن الإمام مالكاً ـ رضي الله عنه ـ لما سئل عن ذلك أجاب بعدم الخصوصية، وقال: لأنه أخبر ﷺ بما يكون بعده، وزُويت له الأرض، فعلم بما يحدث

<sup>(</sup>١) - مرقاة المقاتيح؛ (١٨٧/١).

موالون أنفيه فللاذ فيما صداحا إلا التاسجيا العوامة

الحرجة البحاري في: ٢٠٠ كناب الصلاة في مسجد فكة والمقبلة، ١٠ بال فضر الصلاة في مسجد فكة والبشية.

ومسلم في: 19 ل كتاب الحج، 15 ساب فضل الصلاة بمسجدي مكة والسبة. حدث 1990

معلم، ولولا هذه ما استجار الخلفاء الراشلون أن يستزيلوا فيه يحضوة الصحابة ولم ينكر ذلك عليهم

وفي الحديث عنة أبحاث الأولى في التضعيف في المريد من المستحد وقد تقدم، والثاني، في معنى الاستحد قال الكرماني: الاستثناء بحنط للانة أمور، أن يكون مساويا لمستحد الرسول، وأفضل منه، وادون منه، بأن مستحد المستحد الرسول، وأفضل منه، وادن من بعال، يحور المستحدة في التساوي، وأد يكون فاصلا أو معصولا، والأول أرجع الأنه لو كان فاضلا أو معضولا، والأول أرجع الأنه لو كان فاضلا أو معضولاً، والمناواة، وقال أمو يكلم مندا، ذلك، إلا ينثيل يحلاص المساواة، وقال أمو يكر عبد اقد من تاجع صاحب مائك، معتاد: أن الصلاة في مسجد

 <sup>(1)</sup> المعرب الشلاعية التوانا بأحيار دار المستطعي ينهوا (1-10-10).

 <sup>(73)</sup> حديث بالمنج تو المتدويد و العقال في الأصل . الترجوات و أهل الكودة بدجول المقار بيالة -معجو البلدان (1 / 99).

البرسول يميز الصور من الصلاة في الكلمية بالف درجة. والصور من الصلاة في سائر النيسا جد بألف صلاف وقال بذلك جماعة من المالكيس، ورزاه بعضهم عمل الإمام بالك. قال الساجي الرزى أنسيب عمل مالك: أن الصلاة في مسجده التي تفصل اقل من أنف صلاة في المسلحد العرام، وعهذا قال ابن باقع. التهى،

وقال هامة أهل الفقه والأثراء إلى العملاة في المسجد المحرام أفام ل من الصدرة وقال هامة أفام ل من الصدرة بعد الظاهر الأحادث، تمدا في العيمي الأ<sup>198</sup> في المحافظ<sup>66</sup> وليل كون، فاصلا ما أحرجه أحمد وصبحته أمل حيال على عطاء عن اللي المربر مرفوعه، المدلاة في مسحدي هذا أقصل من الف صلاة في المساجد، إلا السبحد الحرام، وملاة في هدا!

قال ابن عبد البور. احتلف على ابن الزبير في وقعه ووقف، ومن رفعه أحفظ وألبك. ومثل لا بقال بالرأي. وفي امن ماجه عن جام مرفوط. حلاة في مسجدي أفضل من ألف صلاة فيما سواء. وصلاة في المسجد الحرام حبر من ألف حلاة فيما سواء ومان رستاد نقات. للكه من رواية عظم، قال الن حيد البرا جان أن بقول بعظاء فيه عنهما، وعلى نقك بعضله أمل العمر بالمحتبد، الآن عظاء واسع الرواية معروف بالرواية على وابن الربير

ويسبط الفارى الكلام على توليفه وصحته، وللنؤار والطبراني عن أبي الدوداء وقعه، الصلاة في المسجد الحرام بهالة ألف صلاقه والصلاة في مسجدي بألف صلاف والصلاة في بيت المقلس لحمسمانة صلافاه قال البؤار: إسماده حسر، فوضح بقلك أن المراد بالاستثناء تقضيل المسجد الحرام، التهي.

<sup>(</sup>١) الطار عميدة تغاري (١٥ و٧ /٢٥٣).

<sup>(</sup>۲) افتح (1) پي (۲۱) (۱۷).

قال الفاري<sup>(1)</sup>. ولا تنامي بين الروايات المختلفة في التضعيف لاحتمال أن حديث الأقل قبل حديث الأكثر ثم نفضل الله تعالى بالأكثر شبئاً بعد شيء، ويحتمل أن يكون التفاوت لتفاوت الأحوال، لما جاء أن الحسنة بعشرة أمثالها إلى سعين إلى سعمالة إلى غير فهاية، انتهى.

والثالث: أن التضعيف المذكور برجع إلى النواس، ولا يتعدى إلى الإجزاء بالانفاق، كما نفله لموري وغيره، فلو كان عليه صلاتان فصلى في أحد المسجدين صلاة لم تجزه إلا عن صلاة واحدة، ويوهم كلام أبي بكر النقاش المنوئ في تصيره خلاف ذلك، فإنه فال فيه: حست الصلاء بالمسجد المحرام فيلفت صلاة وحدة بالمسجد المرام همر خمس وخمسين سنة وسئة أشهر وعثوبي ليلة، النهى.

وحكى الفسطلاني<sup>(1)</sup> عن البدر بن الصاحب الآثاري ما يضيق عنه نطاق الحساب فضعف صلاة واحدة حتى بلغ عمر موم عليه السلام بنحو الصعف، قال الفاري: وما الشهر على ألسنة العوام: أن من صلى ذاخل الكمية أربع وكمات تكون فضاء الدمر باطل لا أصل له، التهي.

وظرابع: أن التصعيف المذكور مع قطع النطر عن التضعيف بالجماعة فإنها تريد مبيعاً وعشرين درحة، كما تقدم في أبو ب الجماعة من هل يحتمم التضعيفان أم لا؟ محل بحث، قاله الحافظ.

والخامس؛ أن ذلك مختص بالفرائض أو يعم النفل أيضاً وإلى الأول ذهب الطحاوي وغيره لفوله ﷺ: فأفضل صلاة السرء في ببته إلا المكنوبة! • وإلى أنكاني ذهب مطرف المالكي، وقال النووي: مذهبنا يعم الفرض والنفل

<sup>(</sup>١) - امرفاه المفاتيح، (١٨٨/٢).

<sup>(</sup>۲) - اپرشاد اساري، (۲/ ۱۷۳).

جمعيماً، قاله الحافظان الن حجر والعيسي "أ، فال الفاري: قال ابن حجر: المصاعفة لا تختص الفرض لل تعم البقل أيضاً حلاقاً لنعض العلقية والمالكية وإن كان دون الفرض لزيادته علم سبعين درجة، ولا النقي عموم النضايف للغل كوله في البيت أقضل حتى في الكفلة للخر الصحيع: الأفضل صلاة السرء في يتم إلا المكتوفة، وذلك لأن فضيلة الاساع لوبو على المصاعفة، النهى

والسلامن. أن التضعيف يحتص ينفس المستحد الحرام أو يتم حميع مكة من السنازل والشعاب وغير فلك، أم يعم جميع الحرم الذي يحرم عيده، ذلا المعيني: فيه خلاف، والصحيح عند الشابعية أنه يعم جميع مكذ، وصحح النوري أنه جميع الحرم التهي.

قال الفاري" : اختلفوا في محل هذه المصاعفة على أربعة أقوالا: الأولى المحرم، والثاني، مسجد الجماعة وهو ظاهر كلام أصحابنا واحتاره معض الشافعية والثالث، أنه مكذ، والرابع: أنه الكمية وهو أبعدها، أها، وإند السبوطي في القوت! عن الزركتي ثلاثه أقوال أهر، الخامس: الكمية وما هي المحرم من الكمية، والسابع: المحرم كله وعرفة، أنهي.

والسابع: تفضيل هالين البلدنين فيما بينهما قال الفسطلاني<sup>(۱)</sup>. مستنبط مم تفضيل مكة المكرمة على المدينة المسورة؛ لأن الأمكنة تشرف بعضل العبادة فيها على غيرها مما تكون العبادة فيه مرجوحة، وهو قول الجمهور

وحكي عن مانك وابن وهب ومطرف وابن حبيب من أصحابه، لكن

<sup>(</sup>١) الظرار العملة القاري (١٥٧ (٤٠٠).

<sup>(</sup>٢) - المرفاة المفاتيعية (٦/ ١٨٨).

<sup>(17)</sup> في شام (سار يي) (17) (۲۷).

# ١٠/١٤٩ وحفظتي غزا خالك، عزر حَيْث بْن عَام الرحَس،

المشهور عن مانك وأكثر أصاحاته يقصيل المدينة، وقد رجع عن هذا فقول أكثر المنصفين من الصالحية، و سنتي الفاقي عياض البقعة التي دهن مهها اللهي بخيرة، قحكي الاثفاق على أنها أنشل بعاع الأرض، بل قال امن عقبل المحسلي إليه أنشل من العرف، التهي قال الفاري في المرح الشهاء، يستنى ما حوى بدله الكريم فإنه أفصل حتى من الكملة عل من العرفي العطيم، يتني

قال الورثاني<sup>(1)</sup> دهب خمر دارضي غداه، وأفهرد رأفش أهل السمية وهو المشهور من مالك واقتر أصحاب إلى تفصيل السمية ومال إليه كثير من الشافعية أخرهم السيوطي، فقال الاسختار أن المدينة أقصل، ودعب الحمهور إلى المدينة أخرهم السيوطي، فقال الاسختار أن المدينة أقصل، ودعب الحمهور إلى المدينة والمدينة المدينة المدينة المدينة على السائكية، والأدلة كثيرة من الحاسلين حتى قال الله أمي جمرة بالساوي وغيراًه بالوقف، ومحل الحاسلية التهي

قال العبي أنه من قال انقدال مكة احتج مد وري أنه يُؤَهُ قال: الإلك العب الأرض وأحبُّ أرضى في إلى انقوال العب الأرض وأحبُّ أرضى في إلى انته ولولا أني أخرجت ملك ما خرجت إلى أخر ما قاله والبقة ذكر مسئدا الحسهور الفاري أنه وتكر الاختلاف في أن الأرض أفضى أم السينات وقيما المساعلة للمتص بالصلاء أو نعم سائر العبادات، وأبضاً على تصاعف السينات أبضاً كالحسنات أم لالا تركناها العبادات، وأبضاً عثرة أبحاد العبق بحليك الباد،

1977/ 19 لـ (عالك) عن قليك؛ يضم الخاء المعجمة والمرحدتين مصغرة (ابن عبد الرحمن) من خيب بن يساف الأعماري أبو الحارث الدائي، ثقة فيل

<sup>(2) -</sup> اشرح الرافاني (۲/۲).

<sup>(</sup>۱۲) المستماطة في (۱۹/۹۹).

<sup>(</sup>١٤٢- فعرفة العقاضع) (١٤/ ١٨٥).

غَنَّ حَفَعِينَ بِنِ غَاصِم، غَنُ أَبِي هُرِيْزَةً، أَوْ غَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُذَرِيُّ؟ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: فَمَا بَيْنَ بَيْتِنِي وَمِنْبُرِي، ..............

المحديث من رواة السبة مات سنة ١٩٣١هـ (هن حقص بن حاصم) بن عمر بن المحديث من رواة السبة (هن أبي هريرة أو الخطاب ـ رصي الله عه ـ العمري المائي ثقة من رواة السبة (هن أبي هريرة أو هن أبي سعيد المخدي) قال ابن عبد البر<sup>(1)</sup>: هكذا رواء رواة «الموطأ» على الشك الأ معن بن عبدي وروح بن عمادة فإنهما قالا فيه : عن أبي هريرة وأبي سعيد على الجسم لا الشك، ورواء عبد الرحمز بن مهدي عن مالك فقال: عن أبي هريرة وحده ولم يذكر أبا سعيد، وكذا رواه حقص بن عاصم عن أبي هريرة، كذا في «التنويره".

(أن رسول الله على قال: ما بين بيتي) مكنا في النسخ الهندية والشروح، رقي بعض النسخ: قري، وهو المراد بالبيت، لما ووى الطرافي عن ابن عمر مرضي الله عنهما ، والميزار هن سعد بن أبي وقاص بلفظ: هما بين قبري ومنبريات، وقبل: المراد بيت سكناه وهما متفاويان، لأن قبره في بيته، قال القرطبي: الرواية الصحيحة بتي، ويروى: قبري كأنه بالمعنى لأنه عليه الصلاة والسلام دفن في بيته.

قال الحافظ<sup>(17)</sup>: والمراد أحد بيوته لا كلها وهو بيت عائشة الذي صار نبه قبره، وللطبراني في االأوسطة: ما بير المنبر وبيت عائشة (ومنبري)، قبل: إن المراد منه المحراب فإنه بينهما حقيقة، والجمهور على أن المراد البقعة كلها، ثم قبل: إن فرع مما بين بيته ومنبره ثلاث وخمسود فراعاً، وقبل أربع وخمسون وسدس، وقبل: خمسون إلا ثلثي فراع وهو الآن كذلك فكأنه نقص لما أدعل من الحجرة في الجدار.

<sup>(</sup>۱) المطر: الاستذكارا (۲۳۳/۷)

 $<sup>(</sup>Y \cdot Y/Y) \cdot (Y)$ 

<sup>(</sup>۲) - فقع الباري؛ (۱۰۰/۱).

أخريا برزا العافش أبلجاها الودنوان أطعي خراصهي

حرجة البحاري عن أمي عربرة في ٢٠٠٠ فتات الصلاة في استحد مكة والمستقرات بالم فعل ما بين القرار العارة

ا ولاده مسلم مي الفلال كتاب داماج. 19 دامات ما نين القبر والسير روسة من بعني الجاء دامات 195

الروضة) قال التراغب الروض المستقع الداء والخصوة وهي المجمع النوصة الروضة المستود وهي المجمع التواصية المستودة في المجمع التواصة المستودة المواصة الموات المحلمة المحل

والشكر بان لا حصوصية فيها فان الملازم بأي مكان تسلك، وأحسب بأن سبب بوئي أنوس على وجد أنها أر موصل الى طعة حاصة، او نشبه يعني كروضه ما يا في اورق الوصفة وحصول السحادة، او حجل ووقدة كما حمل حمل الشكر وباش الحيه، ثبه فيمة من الحيه واز الأنهار مهيئه سها وهذا العلى الأمام شول: فالا تحج فيه ولا تقرقه الله الحيه واز الأنهار مهيئه سها وهذا العلى الأمام المائي وأن الأنهار تطبيها اضبئت إليها، قيما بدل في اليوم الطلب، هذا من أبام المحدة وتما مل في الضائل الها من الحاف ولعنه عن حجر المسوطة، حكام العاريا الله المحدة وفي المستوى الفيل الها حدة ووقعة من وبادل للحام الوسوي على حوصي الم

<sup>(1)</sup> مورة في الإنه ١٩٥٨

راً) - الطور ، العرفاء العمائيج ( ١٩٤١) .

۱۹۶۶ ۴۰ ما **وحدَنتني ع**ن مالك، هن عند الدم نور دير يك. عن حاد نور عدم، عن عبد لغه بن ربد المغاريق، الأرشوق الله عد طال ۱۶۰ من سن ومشرى، روضه عن رباض الجنوب.

خرجة البخاري في ١٩٠٠ كتاب تصلاه في مسعد مقد والديهية. في راب فعيل فارس الدر والدر

رومندم في: 19 د كتاب النحيح، 95 د ياب ما نين الندر والمدر رومية من بدمن وجائد حديث الرائد

قال الدخلي " قرب من معنى ما تقلم يحتمل أن بريد رو أن ينها المسترة ولنطاعات يؤدي الربياء أن إيها على المسترة ولنطاعات يؤدي التي ودرد حوالله الإلاء وفيل معامد أدال وحوالها وكان على حوصل وبيل هذه باللها والأكثر على النظر ما يقتصيه وعلى أدال يحكل فنه من معيد على الدي كان بحكل عليه في الفلاء أول المحافظا " الوساء حليت من معيد عبد النظر في أن قوالله مشرى وزائد في الحد داها وادافي وواد الوفاعة على العلم الى التعلم التي عدد السير عاد في الحد ويعاد ميره دلك على هذه الماليات المحتمد التي الحدد ويعاد ميره دلك على هنك الماليات المحتمد التي الحدد ويعاد ميره دلك على هنك الماليات المحتمد التي الحدد ويعاد ميره دلك على هنك الماليات المحتمد التي المحتمد المحتمد التي التي المحتمد التي المحت

<sup>#88 &</sup>lt;sup>19</sup>1 - <u>2-</u>2 − 133

وهما المهاري والمراجعة

<sup>344</sup> TV 150

# (٦) بيات ما حد في خروج السناء إلى المساجد

الله في ۱۳۰۱ م<mark>ملكتين</mark> الديال الحي الأساء الأواكم العين الحي المواكمة الأواكم المي المواكمة المي المواكمة الأواكم الدين والدين القبائل التي المستالية المي المياكم المواكمة المستالية المواكم المعاملة المياكم المواكمة المياكم الدين المتركز المياكم المياكم

۱۳۵۵ وحدنتي د الايتاد الداخر در دا داديد. در

قديان الكرام كال مشكل يعلما ميكي تنفيه فين لابت النافيج الأسوة والسن والفراد، وجمعان ومرجدة من الجند، وكفة السماء النوسية من الوالد التي أفيط بها أدم فهار فأمل

> (3) ولا جاء في حريج البداء أبي المساحد بالمناج ، وفي شحة المستحد بالأفراد عن ارادة الجدي

(4) (1. الله) و اللهائية الدور المحافظ أن اللاحة صحيح الحل صدائه بن مسرافة بن مسرافة بن مسرافة بن الله والمستها أن الله مراه من رحاية أنو بدي حل الداء أخل حد البه والمداد والمداد بالله فإلى القيامة والمداد بحلح في الرق الله والمداد بالمحافظ الله المداد الله المحافظ المداد الله المداد المحافظ المداد المداد المحافظ المحافظ

السيامية الذا عام خطبه القطهاء للدائمة منا ورة كالنهي عن التعطل ويتراب وي وراية ألى داول سطعة الن حزيته عن ال عبر مورعا الأا سطوا الساكة المناطقة المناطقة

١٣/٨٥٠ ل ١/١٢٢ الدائنغة وقدروي النصلة كما سنأتي أعمل سنرة

 <sup>(4)</sup> أمر مدينيو (4) أوالحدي (1986) وهيئي (1966) (1966)

ابن سعيد؛ أن رشون اللَّه وزر قال: ١١٤ شهدت الجدائل صاره: العشرة، فلا يبسيل طياء

هدا مرسل اوع ومالد عن ريت الوأة عبدالدر

السلم في 1.3 د كتاب الصلام. 2.1 دياب حروج المساء إلى المساحد. حديد 121

المعاديمة ما **وحفائقي على مالك**، عن ينجلي بن سميسا عن عائكة ست ربد في عمرم في نقل، الفراة غمر في الخطاب، ......

يقدم الدوحة وسكون الدين المهدة التن سعيد) يكدر الدين المهدلة، وأخرجه مسلم والدين في طوق الهد عن بدوان مسلم والدين والدينة عن يدوان المعدد در في الله عن يدوان المسلم طرقة الدين ويسط طرقة السلم على المسلم على الدين والدين المسلم على المسلم على المسلم على المسلم الله يقاف في المسلم ا

18/83" (مالله، عن بحيق بن سعيد) الأنصاري (عن عاتكة) لكسر المشادي (عن عاتكة) لكسر المشاة الفاقة وتالكاف ابنت ربد من عمود) منح النبل (ابن نفيل) (مام النول وتنح العام وسكون النبية بحراء الأمرة العراء العموم من النبية من النبية كانت قيم الحيث المدالة من العموم كانت قيم تحت عبد الله من العموم والمنابق المراه عموم من العموم كانت قيم تحت عبد الله من العموم المنابق المنا

 $<sup>(3.94, 3.83) \</sup>cdot (2.3.83) \cdot (2.3.83)$ 

 <sup>(\*)</sup> معم المرح برفائي (\*/١٠) والإستاكار (١٧٠٠-١٥).

أَنْهَا قَانَتُ النَّقَادِ، عَمَرُ بِنَ الْمُقَلَّاتِ الْتِي الْمُشَجِّدِ فَيُشَكِّفُ، فَتُقُولُ: وَاللَّهِ لِأَفْرُاحِلِ، اللَّهِ أَنْ لَلْفَغْنِي عَلَا لِشَغْهَا.

النخطاب أحو عمر بارضي الله عنه باعلى ما قبراء فاستشهده فنزوجها عمر بارضي الله عنه بافاستشهد أنه تزوجها الزيراء فاستشهد يقال: فحطيها علي. معالمات إني لأضل بلك عن النشل.

(أنها كانت تستأذن) روجها اعمر بن العطاب في الغروج اللي المسجد فيسكت الأه رصي الله هذه اكان بكره خروجها بكن لا بمنع المحليات أو للشرف فإله ذكو الدخافظ في الإحماية أن عمر لا رضي الله عنه لا لما خطبها شرصت عليه أن لا بصوبها ولا بمعمها من الحق، ولا من الصلاء في المسجد النبوي، ثم شرطت ذلك على الزير فتحيّل عليها بأن فمن لها لها خرجت لصلاة العشاء فلما مرت به فارت على عجيزتها فلما رجعت قالت. إن لله فلما الناس فلم تغريها فلما رجعت قالت. إن لله فلما الناس فلم تغريها على التاس فلم تغريه حدد النهى.

(فتقول): والله الأخرجن) بالنون النشاة اإلا أن تمنعي) من الخروج وقعلها بارضي الله علها بارضيت معدم المخروج الكن بريد أن يكون الها أخر موة الحروم.

فلت: وقولها بالحنف لعنه مرتب على الإلكار عنيها، فقد أحرج البيهةي عن الدي المحاجة فقيل المحاجة فقيل عن الدي كانت الرأة العمر تشهد صلاة الصبح والعشاء في الجماحة فقيل لها الم مخرجين وقد العاميل أن عمران الله عنه لا يكره ذلك ويعارا القالت: فعا لعنه أن يتهافي، قال: يلتعه قول رسول الله يُخِلق الا لمنعوا إماء الله عداد الله والها المحاري (١٠ في الصحيح)، (فلا يصفها) عمران راضي الله عنه لها لمنع لها تقدم الله تقدم.

قال الباجي". استنذان عسر درضي الله عنه د من انخروج دليل على

<sup>(</sup>۱) أخرجه الجدي (۱۹۶۰).

 $<sup>(</sup>rsr/r) \le s \pm ir \cdot (r)$ 

۱۵/۵۵۵ ما وحقیقی می باشد، می باشی بی معید، فی معرد بند فیلد برخدی، فی حدیثه زرج اللی ایرد آنها قالت الز افرک رمود اللہ الایات با أحدث اللبد، المنتجیز المساحد، کیا معة نباة بی الواتی،

أنها كانت تعتبد أن له الدينج، والرلا هلك لم يكن لاستدانه وجهً، وكان عمر بن البقاطات .. شي القاداء البلكات شد دود في قلك من الأمراء وكان يكر، حراجها لما كان طبع عليه من الشراء ويحتمل الذيكوء المشائها لمعلى الإهلام لمراجها أنلا لكون له (بها حاجة، فإنا سكن علمان لعلم اللبل الدائع لها من المحروح، وتذلك كانت عول، والله لا فرحن إلا أن لمعملي، المهي.

\$43.5 دا العالمات، من يحيى من سعيد) الانصاري (عن عموة) منح مسكود البنت عبد الوحمل) الانصارية (عن عائضة) أم المومنين (أوح الله على الله قائد أو الوالا رسول الله أنه أحدث النساما بعده من الطيب والنجال رفتة السداء وتماح كلير فيها إلى المائيوة وإلما كان السناء عي زمنه عليه السلام رجوحان في أنه وط والأنسية ومشملات والملاحل كن قام إلى رسلال المعهل القراح إلى (المسحد) بالإفراد في المسلح المدنة والمائية في النبح المعلمة والرقابي، وجعلهما وويتها المسلحة المعلمة والمرقابية وحعلهما ويتها المعلمة المائية العالمة على بناء المحمول، وفي المسلح المعلمة المائية العالمة المائية المائية العالمة على بناء المحمولة وفي المسلح المعلمة المائية العالمة المائية ال

فان الرافاي<sup>115</sup> النسم النبام وكثير النوك ويتم العبيء لم ها، صمير عائد إلى السلخم، وهي رواية العامع الفتدان المرفوع أو الخروج، وأمط ألى واود أكما دامل (نساء بني إسرائيل) وهو الفود، أن إسحاق عليه السلام

 $C(M^{2} \otimes_{\mathcal{A}} \mathbb{R}, M) \succeq \mathbb{R}^{2} \otimes (M)$ 

الَّذَانَ فِخَمَقُ أَنْ شَجِبِ، وَقُلَتُ لَعَمَرُهُ ۚ أَوَ فَتَعَ بِشَاءُ شَيِ السَّوَائِيلُ. الْمُسَاحِدِةِ وَالنَّذِ، لَكُنْ.

أخرجه السخاريّ في: ٦٠ ـ كتاب الأذان. 1٦٣ ـ باب النظار الناس قيام الإمام الغالم.

ومسلم في: ١٤ كتاب الهيلاة، ٣٠ ياباب مروج النساء إلى المساحة، حايث ١٩٤٤.

(قال يحين بن سعيد) الراوي: (قفلت لعمرة) أن بفتح الهمزة والواو المنع) سناء المجهول انساء بني إسرائيل المسجد) وهي النسخ العصرية ورواية الزرقاني بالحمم (قالت. نعم) منعل منها بعد إلياحة.

قال الحافظ <sup>(11</sup> بحديل أن عبرة تلقت ذلك عن عائشة ـ وضي الله عنها ـ: والحثمل عن غيرها و وقد ثبت ذلك من حديث عروة عن عائشه فالت: كن سناء عنى إسرائيل يتخفل أرجعاً من خشب يتشوص للرحال في المساحد، فحرم الله عليهن السناجد، أحرجه عبد الرزاق بسند صحيح، وعدا وإن كان موقوفاً فحكمه الرفع، لأله لا بقال بالرأي، وروى أيضاً عبد الرزاق لحود عن ابن مسعود.

فلت: ومسالك الأنبة في ولك "" ما في البن المارب للحنايفة ويكره الحسناء حضورها مع الرجال، ويباح لعبرها حضور الحماعة، وفي الشرح الكبيرة" الممائكية وجاز حروح متحالة لا إرب بلرحال فنها غالماً تعيد راسيفا، فالفرض أولى، وحاز حروج شابة لصلاة الجماعة شرط عنم الطب والزينة، وأن لا تكود محلية العنبة، وأن يخرج في حشن ليابها، وأن لا نزاحم الرحال، وأن تكود أعلى شأونة من ترقع البلسدة وإلا حرم.

<sup>(</sup>۱) اختج الدريء (۲) (۳۵۰)

 <sup>(2)</sup> مطر عده المسألة عن المعمل مع الشرح (ككبر (٢/٣) - ٢٠٣)، والمغلم المحدود (٣/٢٠٤)، واقتح القالم، ((١٩٤/٥)، وقالتهر المحدرة (١٥ (١٤))

 $_{+}(rroft)$   $_{-}(r)$ 

قال الدسوقي: قوله: حاز خروج التجالة أي جوازاً مرحوحاً بمعنى أنه خلاف الأولى، وقرله، شابة أي غير فارهة في الشباب والتحابة، أما القارهة فلا الخرج أصلاء وقول: تصلاه الجماعة أي عبر الجمعة والعبد والاستسقاء لأنها مظلة الاردحام، وهي اللوشيم! فلشافعية: المحماعة في الصلاء من ولو للنساء حماعة الرحان في المستجد أفصل عنها في غيره، وجماعة النساء والحنائي في البيت أفصل عنها في المستجد، على يكوه حضور الشواب دون العجائر في المسجد، في جماعة ارحال.

وبي الهداية؛ من فروع الحنصية: ويكره لهن حصور الجماعات بعني الشواب منهى قما فيه من خوف المنتة، ولا يأس للمحور أن تخرج في الفجر والمهترب والعشاء، وهذا عند ابن حنيفة، وقال صاحباه، بحرجن في الصلوات كلها؛ لأنه لا فتنه لقلة الرفية فيهن، قلا يكره، وله إن فرط الشين حامل فتقع المنتة، عير أن النساق التسارهم في الظهر والعصر، والمجمعة، أما في الفجر والعشاء هم تاهون، وفي المعترب بالطحام شعولون، تهي.

وفي الليرهائة. أفتى المشابخ المتأخرون بدعها أي العجور من حضور الصنوات كلها كالشابة ولا بعد في اختلاف الأحكاء باعتبار الحداث أحوال الساء، فألتوا يسع العجائر مطلقاً، كما منعب الشواب لجامع شيرع الفساد، النهى، وهكذا في العار المجتازا، فلت: وحص الإمام لرضي الله عنه لا الخروج بالليل ثما في عدة روايات من الخصيص بالليل لا يخفى عنى من أه لغر على الروايات.

ولي المسهد أبي حيفة بسنده عن ابن عمر: أن النبي في وخمل في المخروج لصلحة العدوة والديت، للسساء، فقال وجر : إذ وخامه المديث. والأصل فيه : أن النبي في أذن لهن في الخروج إلى المساجة ، ذكن أشار إلى النبية ، والأمر بالحروج

عللات <sup>(19)</sup>. واقدتك التصيد بالليل على برائه من روى الجاد استأذكم سالإكم بالليل! وكفتك أشار إلى التوفي من الاحتلاط في قوله يمهر الحجر فسموف الرحان أبائها ومرها أسرها وخير صموف السدر أخرها وشرها رئيم؟.

والدان العربي "أم ردنك ثنترب من الساد اللاني يشعل الدان ورسا أنسان العبادة أو المرس الية والحسوم أفسان ورسان العبادة أو المرس الية والحسوم أفسان وكدنك فال السي يتهج العسان من المراه في بيد، عصل من صلاتها في حجيد أميا في حجيد أميا عدي الها فائت. بالرسول أنه إلي احب المسلاة مسلاد قال: أقد عشد المناد بعد المسلاة معي وصلائك في الحجيد المسلاة حي معرفك أميا من المحرفك وي عجرفك حيا من المحرفك وي الحجيف المحرفك أميا من المحرفك أحيا من المحرفك ويتباد وقيرت وقد ورد هذا المحتي في عدد على المراد المحرف أحيا المحرفك المحرفك

ومكني العيني عن الإمام ماتك أن جديث لمن فيمر في الأن رنجو. معمول على العجائل، إفال التروير النس للمرأة خير من بينها وإلا كانت محول إفال إلى مدخرة بارضي فه عناب المرأة موية والأرب ما لكدار

وأدر القطاهي من التصيد لاي أعلى عن الربعي أبطأة والشهيد (١٩٥٠ ١٩٥٩).

و11) - عارضه الإخروي، ١٩١٩ و١٤٠

.....

ولى الله في قعر بنها، فإذا خرصت استشرفها النبطان، وكان الل عفر مارضي الله عنهما مقوم يحصب النساء يوم الجمعة يخرجين من المسجد وقال أبو عمرو الشيائي: سمعت ابن مسمود حلف، قبائغ في اليمين، ما صمت المرأة صلاة أحبُّ إلى الله نعاقى من صلاتها في بينها إلا في حجة أو عمرة إلا المرأة فلا بنست من البعولة، وكان يراهيم يعمع نساء الجمعة، وسنل المحسن البصري عن المرأة حلفت إن حرج روجها من السجن أن تصلي في كل مسجد للجمع عبه المصلاة بالبصرة ركمتين؟، فعال الحسن: تعملي في مسجد قومها؛ لأنها لا تطبق ذلك، لو أدركها حمو مرضى الله عنه ما لارجم رأسها، انتهى.

وفي اكتنف العمة الكان في برخص المساء في ترك حصور المساجة ا ويفول: صلاتها في الوثيل خبر لهاء وإذا خرجن فليخرجن التفعات، وكان يقول: أيما المرأة أصابت بحوراً فلا تشهدن معنا الصلاة وكان يقول: الثانوا للنساء بالليل إلى المساجد، فكن لا يحضون المسجد إلا في صلاة المساء والصبح، إلى أن ترفي رسول الله في وكانت عانت راضي الله عبياً عائشة، لو رأى في ما رأينا لمنعها من المساجد، وكانت عمرة تروي ذلك عن عائشة، ثم تقول: والمغي أن رسول الله في معهاء النها

# ١٥ ـ كتاب القرآن

# 11) بناب الأمر بالوضوء لمن مس القرآن

### (1) الأمر بالوضوء لمن سن المتركز

أي أراد أن ي**ب** 

قال ابن قدمة في فالعني "": لا يسس المصحف إلا طاهر يمني طاهراً من الحدثين جميعاً، روي هذا هي ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ، والحس، وطاوس، وعطاء، والشعبي، والقاسم بن محمد، وهو قول مالك والشافعي، وأصحاب الرأي، ولا يعلم مخالفاً لهم إلا داود، فإنه أباح منه، واحتج بأذ النبي في كتاب في كتابه أية إلى قبصر، وأباح الحكم وحماد سه بظاهر الكف، لأن ألة العمر باطن الميد، فبنصره، وأباح الحكم وحماد سه بظاهر تعلى "لا يمنى القرآن إلا الشلةرون في عناب منهيو رواه أبو عبيد في اقصائل لا يمنى الفرآن إلا طاهره وهو كتاب منهيو رواه أبو عبيد في اقصائل الفرآن، ورواه الأثرم، عاماً الابة التي كتب به النبي في قاماً فعمد مها المراسلة، والآية في الرسالة أو كتاب فعه أو نحوه لا تميم منه، ولا يصير الكتاب بها مصحفاً، ولا تثبت له حرت، وإذا ثبت فذا قلا يجوز منه بشيء من جسله لأنه من حسله فأشه بنم، وقولهم: إن الصل إنها يختص باطن الميد لمن بصحيح، قاد كل شيء لاتي شيء النبي.

وفال ابن حرم: قراءة الفرآن والسحود فيمه ومش المصحف، وذكر الله تعالى جائز، كل ذلك يوضوه، وبلا وضوء وللجنب والحائض، وهو قول

 $A(r)^{2}/O$  (O)

<sup>(5) -</sup> سورة الوائمة: الأبة ٧٩.

۱٬۶۶۵ و **حقینتی** بخرین فیل بیانک، من عبد ایک پی این بگرانی خرمه است.

ربعة رابل المستب وابن جبيرة والل عاشل وقارة ويوماع الاحتفادة وأدا مثل المصابحة عال الإمار أبي وحفح بقاص ليا يجر التحت بند أقيد لا تعيج مبيا الميءة الأميان بالتوسية داوية صبيعة لا تستبد بالداء عن محبول، وأما أبن المعتبد النبيان

ورد شابه أملادة العدي مستوطاء فترجع إليه لما نساء ولا حاجة أذا إلى الطويل هذا إحدام الاسة الارمة، وكفي تهم لدوة.

(1) والمالك على عبد الله بن أبي مكرة أو المعيد أن عبور فين حرواً في المعيد أن عبور فين حرواً في الرسال هذه الحديث، وعد روي مسلما من راحة مثالج وحواة الرساحة بهن المسلما من الرحة مثالج وحواة الرساحة بهن الاسلماء الله السلم المعروة المثالة أن معيد المعلى المال في معيد المعلى المع

قليل ويقدم عن الل قدامة الله كذب مقيور وارواه أبو الدام في الصائل الدائه والأداف في الصائل الدائه والأدروء الدين أو عرامه البينيني أن يستدد عن معدد عن عدد الله ين أبي بكر عن أبيد عال: كان في كتاب النبي الله المسروات للجرم أبا لا تدسل القرأن إلا على صيرة أبو أحرجه استده عن الزهري عن أبي الخراص صحمد بن عبرة بي حرمة عن أبيد عن أبيد عن الدين الإالمان الإالمان عرامة عن أبيد عن أبيد عن الدين الإالمان الإعلام عن أبيد عن أبيد عن الدين الالله البين الإالمان التي الحل البين

<sup>(0, 0, 0) = (0, 1, 0) = (0, 0, 0)</sup> 

معتر كالمروات فالمقراط فعالت

اً: في الانختاب الثاني غنيه وسوار الله الله العمور بن حاود الان لا. بدل العوان الا خاص

بگنامه، فيم أغواللقل والسين والدمات، وبعث به مع عموم بن حزم، فلاكر الحديث، وفيم الا بمائر القرآن إلا صافر

ويسبط الكلام على طرق البحديث الزينعي في الصب الوايدات وقال الحديث الباب ومو عوله الا بسئل الفرائ إلا طاهرا ووي من حدث عدر بن حرف ومن حدث المرا بن أني العاصرة ومن حدث المرا بن حكيم من حاله، ومن حدث عنعان من أني العاصرة ومن حدث بويان المدافتر طرفها الهيمي بردا من أبن أنه أنه المسوائر العدي المال أن أنه أنه المسوائر المعلى المالي المالي المالية المسوائر المالي المالي المالية المالي

قال الداخي أن هذا أصل في كتابة العلم وتحصيته في الكساد ولي خليجة الروية على وحد فيناؤلك الأدارة دهاء إليه وأمره بالعمل بدا فيد الغمري بن حودا بن إند بن لويان الأنصاري، أول مشاهده الحداق، واستعلقه طلبي بخ منذ عمل على تجراف، فين: توفي في الحلاقة عمل، ويقال، يعد الخملين، فإن الحافظة هم أنبه بالصواب، وقال الورقائي، الأول وهم 100 يست القراف؟ أحد (10) وهو الطاهر التي متراسى، وهذا كتاب طائل دكره الدياب الروالة والتاريخ في الايواب السفالة

أقال الزرقائي على اقتنواهسات وهله بسجته السنوالة الرحس الوجيم

CONTRACTOR

 $<sup>(</sup>T(f^*, M) \subset L^{\infty}) \cap L^{\infty})$ 

قال ماثلت: ولا يكول أحدُ المُضحف بعلاقته، ولا غلم وطائف إلا وقو ظاهر .........

من محمد البيلي إلى شرحبيل بن عبد كلال والحارث بن هبد كلال وتعبيم من عجد كلال، قبل دي رعلى و وسائل وهندان، أما بعد، فذكر الحديث بعول، انتهى، هكذا على اشرع السواهب ولم يذكر الحديث عبد السحية: عمر ذكره الحاكم عي السحيدولة، مقصالاً، وفي اصبح الأعشى، بعد السحية: هذا بيال من ها رسول، فهرو بن حرم، حيل بعثه إلى البس، أمره بنقوى الله في أمره كله، فإن اقه عم الغير النوار حرم، حيل بعثه إلى البس، أمره بنقوى الله في أمره كله، فإن اقه عم الغير الناس الخبرا ويقتهم فيه، وينهن الناس الناس الخبرا ويشعره ويشعرها ويشرهم به ويعلم الناس الفران ويقتهم فيه، وينهن الناس، فلا يسل المراد النان إلا وهو طاهر، ويحمر الناس الذي لهم واقالي عليهم ويلي المناس الناس عالمه كره المنام والهي عليهم ويليل الناس بالحدة ويعملها وينفر على الناس الدي الم ومهي عليهم في الطاب الله كره المنام والهي عند عليه والدي الله كره المنام والهي عند عليه والدي الله كره المنام والهي عند عليه والدي الله وهو المناس اللحدة ويعملها، وينفر عند الناس الله وهمالها في أخر ما فاله

قال الحافظ: أحوجه أبو ناود، والنسائي، والن حيال، واللاومي، رغير وقعد، فلت: وأبو داود في اللمواسيل؟ والبيهةي، وابه أمور كابوة من الموكاة والعبات رغير ذلك.

(قال بحيى) الراوي: (قال) الإمام لمثلث ولا يحمل المصحف أحد بعلاقته) يكسر المبن المهدئة، حياته التي يحمل بها، وفي المجمع الحيم عربط له كيسه. (ولا على وسادة إلا يعلو طاهر) قال الساحي "": وبه قال الشافعي، وقال أنو حنيفة: لا تأمل أن يحمله بعلاقته ويحمله على وسادة، النهى.

 $<sup>\{</sup> T(\xi T(x)) \mid \xi(x) \}$ 

ولان حمل فيمند للحميل في حجيمية الدلم الكوه فيلانه الان بأفيان في ماري فلدي محددة فيل العائش الدائم محدد وأكثل أمارات بالمادات عال يحمله وهو المورطات والواقع لميان والحطيمة لذا

رفال ابن قدامة في السعلي الله ويحوز حصه بعلائده وهذا قول ألي حيفة ودوا تقول الله وهذا قول الله ويقاله ورائدة ورفع الماسيم. والوام والله و

فقائدا (قال مالك ونو حاز طلك) أي الحسل دفعائة الحسن) أن الجاؤ حسله أمي أخبيه) حاج حالت وهي السبخ المحرية، وسرزفائي الديماء، فإن الرقائي أن هو حليه الذي يخبأ فيه مع أنه لا يحول فالقباس عابه منه بالملافة والوسادة إذ لا قاري بينهما (ولم تكره فلك لان) لكنه اللام وحلة النول أي لأجل لا يعني بينات علم الكرافة أن الكون في على الإهراب أو بالله على المثنة بسخت اللذي يحمله شيء بلدين) اللامن الرسح إنه السميحية أو لو كان كيافك الحارب إذا كاما عليمتين الأنتماء المعلول بالثماء العلم وليكي إنها كره بلك) كواهة الدرية على ما قالة المزواني السو يحسله أي المصحف الرهو عبر فقهو إكراما للقوال وتعليما له) بينوي في ذلك من في بالبه دس وهي لا

رفى الاستوام<sup>181</sup> قال مالك . لا يحمد المصحف غير الطاهر الذي ليس على وقبوم لا على وما دة ولا معلاقات ولا عامل أن يحمد في التابرات والفرازة <sup>(3)</sup>، والتحرج وتنجو للك من هو على وصوف وكافك استينودي

<sup>(</sup>۱) - معنی در ۱۳۰۳ و د

<sup>20) -</sup> دين کارون ي ۱۹۱۸ ().

O1822 (2)

 <sup>(4.1)</sup> مكاذا في الأصل، بالطاهر العرارف فهذا في المدونة ((4.20) والإستطارة (4.20) والعادرة معجالورانس فلمن، كذا في استان العرسة، كاذا (عار)

والصرائي لا بأس أن يحملاه في النبوت والعرارة والخرج، قلت لابن القاسم: أثراء إنما أراد بهذا أن الذي يحمل فمصحف على الوسادة، إنما أراد حملان المصحف، لا حملان ما سواء، والذي يحمله في النابوت وتحو ذلك، إنما أراد به حملان ما سوى المصحف؛ لأن ذلك مما يكون فيه الممتاع مع المصحف قال نعو، الهم.

وقال ابن فدامة "الر بالك: أحسن ما سبعت أنه لا يحس المصحف يملاقيه ولا في غلافه إلا وهو طاهر، وليس دلك لاء بدنسه، ولكن تعظيماً لتقرآن، واحتجوا بأنه مكلف معدت ناصد احمل المصحف، فلم يجر كما أو حمله مع منه، وبنا إنه غير ماسل أنه بلم يعنعه كما أو حمله في رحمه، ولأن النهى إنها يتناول المسر، والحمل ليس بسل، قلم يتناوله وقياسهم فاصد، فإن العلمة في الأصل منه، وهو غير موسود في الفرغ، والحمل لا أفر له، فلا يصع المتعليل به، وعلى هذا أو صعله يعلانه، أو يجائل بينه وبينه مما لا يتحه في اليع جاز، في ذكرنا وعندهم لا يجوز، ووجه المذهبين ما تقدم، انهى.

فلت: وأفرع ابن أبي شبية في المصنف عن مغيرة قال: كان أو والتي يرسل خادمه، وهي حانص، إلى أبي رزين، فتأنيه بالمصحف من عنده فنسبك بعلاقته، وعن العمين قال: لا يأس أن يتناول الرجل المصحف إذا كان في رعائه، أو في علاقته، وعن القاسم، يعني الأعرج، قال، وأيت سعيد من جبير قوأ في السصحف، ثم باول غلاماً له محوسيا بعلاقته، وعن عطا، قال لا يأس أن تأخذ الماتش بعلاقة المصحف، قلت: أثر أبي رؤين عطا، قال لا يأس أن تأخذ الماتش بعلاقة المصحف، قلت: أثر أبي رؤين

(قال ينعين) الراوي: (قال) الإمام (مالك) . رضي الله عنه ب: (أحسن ما سمعت) من المشايخ (قي) تقدير (هذه الآية) التي في سورة الواقعة، وهي

<sup>(</sup>۱) «البيش: (۱/۲۰۴)

ئامة المشكسة بالأن الطلطية إلى فرقوق إلىان هن السنة له حدد الانف الكني في شهدل الوائد والرق الماء من مورد وترم الرواز خرابها الكرة الولية فما يده كالم (الله). والطلم تكان الوائد المنظم للطلم المؤل المهار المواثقة كرد برد (198).

فوت تعالى الدقيم بدألة إنها مشفية والإنها النهاء وفي النسخ المصوبة إنها هي أي الأية المفتورة في الفراد، ابتسالة هذه الآية الأوية دالين وياء ورة أسس وتولي، وهي القول الله تبارك وتعالى - كان أي لا نفعل مثل ذلك (إنهاء أي السورة أو الاباد، (سكرة أي عفة ليجس، الهي شاء دكرة) أي حفظ ذلك فاتحظ مه ونابيت الصحير في الإنهاء والمكبرة في ذكرة حجلة كنب التفاصر

اني صحف) خرانان مكرمة؛ صدائة امرفوطة) في السماء (مطهرة) أي موهه عن من الانباطين، ابادتي سفرة) جميع مافر، ككنية جميع كانت لفط ومعنى، وأصل انسفر الكشف، ويثال للكانت: الساهر، الأنه الذي يوسيعه ومكنه والحمي بالدي كتبة بسلمونها من اللوح السجموم (كرام) على ريهم الروة، جمع عار أي مطبعي لله تعالى

قال الباحي (1) ناف مائت رخي الله عند في تعليم الما الأكار بالكلية الله المسلم الما الدلائك الأستطارة الله المسلم (1) الدلائك المطهرون، وقال إلى أنها أحسن با مسلم في علد الالتاء وقد دهب حماعة من المنظرون، وقال إلى أن معنى الابه المجيئ تلككمين من يتى أم عن مثل الترأد عني عبر طهارة، وقالوا: إن المراد بالكانات المكتمون المتساحف التي بأيدي عبر طهارة، وقالوا: إن المراد بالكانات المكتمون المتساحف التي بأيدي المنز، وقوله عن المسلم، إلى المتلاف مجرد، وتحلى ترى الموم من يمشه غير طاهر، فتيت أن المراد به الديء وحعلوا هذا حجة عنى المسلم، من مين المصحف على طهارة

<sup>(</sup>١١) - المعتفى: (١١/ ٢٤٣)

أحدهما: أنه أدخل هو في أول الباب ما يصحح هو الاحتجاج به على الأمر بالوضوء لمن مثل الفران، وأدخل في آخر الماب ما يحتج به الناس في ذلك وليس عنده يحجة، فأتى به وبهّن وجه ضعف الاحتجاج به، وهذا ما يفعله أمل الدبن والإنصاف.

والوجه الثاني؛ أنه يحتمل أن يكون مالك ـ رضي أنه فنه ـ أدخله أيضاً على وجه الاحتجاج في وجوب الوضوء لمس المصحف، وذلك أن الباري تعالى وصف القرآن بأنه كريم، وأنه في الكتاب المكون الذي لا يعشه إلا المعهرون، فوصفه بهذا نعظيماً له، والقرآن المكنون في اللوح المحفوظ هو المكنوب في المصاحب، فوجب أن تمتثل في ذلك ما وصف أنه تعالى به القرآذ، التهى

قلت: وقد علمت بما نقدم أن للمشايخ في تفسير الآبة الأولى فولين. قال الرازي. إن حمل اللفظ على حقيقة الخبر، فالأول أن يكون السراد الفرآن الذي عند الله تعالى، والمطهرون الملائكة، وإن حمل على النهي وإن كان في صورة الخبر كان عموماً فينا وهذا أولى، لما روي عن النبي في أخبار منظاهراً أنه كتب لعمرو بن حزم: الا يمس الفرآن إلا طاهرا، فوجب أن يكون نهيه ولك بالأيه، إذ فيها احتمال له، التهى. وقد أحرج السيوطي في الله، الأراض كلا القرلى،

 <sup>(1)</sup> قبال ابن هبد البور وكتاب عمرو بن حزم هذا قد نلفاه العلماء بالقبول والعمل، وهو عمدهم أشهر وأفهر من الإسناد الواحد العنصل. الاستدكار (١٠/٨).

### (٢) بياب الرحصة في فراءة الفرآن على غير وضوء

## (٢) الرخصة في قراءة الفران على غير وصوه

اعلم أن الوب من اداب التلاوة. وحكى صاحب اللإحياء (19 عن علي للرصي الله عنه ... من فرأ العرآن وهو قائم في الصلاة كان له يكل حرف مائه حسنة، ومن قرأه وهر حالس في الصلاة، فله يكل حرف خيسون حسنة، ومن فرأه في غير الصلاة وهو على وصوه فخيس وعشرود، حسنه، ومن حرأه على غير وضوء بعشر حسنات، وما كان من القيام بالليل فهو أقصل، لأنه أترغ للغنات. وفي الشرح الإحياء (أخرجه النظمي من حليث أنس مرفوعاً، وبهة من ترأ قاعلة، كان له يكل حرف خمسون حسنة، ومن قرأ في غير صلاة كان له يكل حوف عسون عند الحجود إلى حوز الله بكل حوف عمد الكن مع ذلك ذهب الحجود إلى حوز الله الموادة محداً.

قال الباحي<sup>(11)</sup>: أما التحدث الأصغر فإنه لا يمنع القراءة لتكرره، ولا خلاف في ذلك تعلمه، التهي، وكنا حكى عليه الإجماع غير واحد من المشابع، لكن العلوات أن فيه خلافاً ليعض السلف، قال الروقاني<sup>(12)</sup>: لا خلاف في ذلك بن العلماء إلا من شاً منهم معن هو محجوج بهم.

قال ابن رشا<sup>دة)</sup>: ذهب الجمهور إلى أنه يجوز نمير متوضئ أد يقرأ القرآن، ويذكر الله عر وجل. وقال قوم: لا يجوز نلك له إلا أن يتوضأ، وسبب العلاف حديثان متعارضان ثابتان، أحدهما: حديث أبي حهم في رد الملام بعد التيمم، والحقيث القائي: حديث على ـ رضى الله عند ـ: أن

<sup>(11 -</sup> الحاء غلوم المين، (١/ ٢٧٥)

<sup>(</sup>۱) والمنظرة (١/١٥)

<sup>(</sup>۱۳ - انفرح الرزقاني) (۱۲)

<sup>(3)</sup> النفر أبداية المحتهدا (1/ ١٤)

رسول الله تيميز كنان لا ينحجب على قراءه النفرآن سيء إلا الجنابة، فلصار التحميمور إلى أن التحديث الشالي فاسح للأول، وصار من أوجب التوصوء للكر ته يلى ترجح الحديث الأول، النهي.

قلت. لكن الروايات الفالة على حوار الدكر محدثاً اكثر من أن للحصى. منها أحاميث الأدفية عبد توقاع والخروج من الحلاء. وعبد الوضوء. وإذا أرق من النبل، وفيه قراءه عشر ايات من أحر ال عمران. ولا حاجة إلى فكثير الدلائل بعد أحماع الأشد على ذلك.

١١٥٥٦ لا (المالك عن ايوب) بن أبي تعبدة بغنج الفرقبة وتسر العبد. كبدان (المنتخباني) بفتح الدين المهدة وستون الشده المعجدة. (عن محمد بن سبرين) الأنصاري (أن عمر بن الخطاب كان في قوم وهم يقرؤون القرآن) فيه دنيل على جوز الاجتماع لغراءة العراد على معنى الشرو شد، والتعليم والمداكرة، وسئل مالك درضي الله عدد عن قل معنى الشرو شد، والتعليم يفيذ في ذري منهم بقرأ في التعريفية عبيم، إنه حسن لا بأس به دوقال مرة: إنه كرمه وعاله، وقال يقوأ فا وبقرأ دا، قال الله تعالى: فأرقأ في القرئان المقرؤون واحداً وبسئيت من يقوأ عليه، أو يقرؤون واحداً وبسئيت من يقوأ عليه، أو يقرؤون في السورة الواحدة من مديمين أمل الإسكندرة؛ وهي التي تسعى الفراءة بالإداوة، فكرمه مالك، وقال. تو يكن هذا من عمل الثامي،

رأما القوم يحتمعون في المسجد أو غيره فيمرأ لهم الرحل الحسن

<sup>(</sup>١) سورة الأعراف الآية ١٠٤.

والسبب العناجية والمؤاز مع وعوارهن الطاك الطائل بدراجل أأراء والدراء

الهيموس واليد منهموج، فالمد مانان و لأن قدامة الفرائن مسروعة عدى وجه الحددة. والانفراد مذلك أولي. و بعد الفعياء بهيما عموم وجود الدائل و وألاكي له حاصة وقيد مواج من المعلول بدر وهند معد بعدم أن سود الله الحراف فالدائد عالمي أأ.

وفي الأفراء المنتسفة عن الطبيقة الذكرة للقرم أن بدودة الغراف المبلة المبلغة المنافقة المكرة للقرم أن بدودة الغراف المبلغ المبلغة المنافقة المنافقة المبلغة ال

وفي الأنتياب التحقيم بقيع المهملة والنون للله إلى بني حيفه وفيا غرم أكثرهم نون البهامة وكانوا قد للعوا السيفية الكفات، ثم مناهيا ومن التي تاديد وقتل الراقائي أأن من أصل من للتي طبقه قادر التي مستقدة له قاد البيدائية موقيل إله الذي قتل ربدان الحقيم، ولما تاد عموا رسي له عدد البيدائية ما وقيل إبه ابو من والحيقي، وأني هاك أمرون لان عسر رشي طوعة الراي أن مربو عقل ولايته الدالي ليتاريج النهي، فلدها الواقاء من رضي الدالة عدد إلى الحاديث الدالا يحمى من هاله مير الخطاء الرحمي من من هاله مير الخطاء الرائدين دارمي الداله عليم الحديد .

أغال المحافظ في كال العلام المفائحة في الفيام الندال. المواصريم المحلفي

والأراب المستقى والأرافة ١٩

واف) المشوح الورقاني و (۵/۸)

<sup>1117.00 (1)</sup> 

مَا أَمِدِ الْمُؤْمِنِينَ، القُرأَ الْقُرْآنُ وَلَيْبَتَ عَلَى وَضُوءٌ فَقَالَ لَهُ عَمَرَ: مَا أَقَاكُ مُهَا؟ أَصْلَعَهُ؟.

انبعامي ذكر، الدولاني في الصحابة؛ وقال؛ اسده إياس بن صبيح. وكان من أصحاب مبيله الكفات فأسلم، وولي بعد ذلك فضاء البصرة وذكر عمر من شبقه أن فتح رامهرم كان على يليه، وقال في الأسماء؛ إباس من صبيح بن المعجري المحيي، بكني أبا مرسم، قال ان سعد: كان من أصحاب سبيلمة، فم تاب رحسن إسلامه، ووفي فضاء البصرة في زمان عمر، أخبرنا يويد بن مارود بسفه إلى أبي مربم الحنتي أن عمر درضي الله عنه دقرأ بعد العدت، عقال ته أبو مربح؛ إلك خرجه من المخلاف الحديث إسناده صحيح، ورواء فقال ته أبو مربح؛ إلك خرجه من طبيق آجر عن هشام تحوه، وزعم العسكري أذ أبا مربع هذا غير أبي مربع الحني، الذي في ويد بن الخطاب، انتهى،

(يا أمير اللمؤمنين أنفراً) بهمزة الاستقهام (الفرأن و) الحال أنك السبت على وضوعاً) قال الباجي (المحتمل الإنكار الله وضوعاً) قال الباجي (المحتمل من جهة اللفظ الاستفهام ويحتمل الإنكار إلا ان حواب عمر درصي الله عند يهل على أنه درضي الله عند د نلفى منه فكك على وجه الإنكار (من أفتاك بهلاً) فك على وجه الإنكار (من أفتاك بهلاً) أي عدم حواز الفراحة محلنا المعهوم من الإنكار المسيلمة!) بهمزة الاستمهام، فإن الباجي: إلما أضاف عمر درضي الله عنه دهما الفول إليه فما كان الفائل به من فومه: وتُعنه عن الصواب النهل.

ومسيقمة بكسر اللام أحد الكتألين، اللذين وأى فيهما النبي يخط رؤياء السنبورة في السوارس، طاراء أحدهما مقاء والنائي الأسود العسي كان ونيس بني حنيف، اسمه هارون بن حبيب وكنيته أبو ثمامة، ونقيه مسيلمة، فيح الخلفة دسل النبي يجه الشركة معه أو الخلافة بعده، ثم تباً بعد

 <sup>(1)</sup> والسطى و (۱/ ۱۵ (۲).

## ٣١) بات ما جاء في تحزيب الفرآن

وهابه يتقيره ونووج بسحاح المدعنة لللبوة، وجعل صدافها إسفاط صلاة الفحر والعشاء، ولما قتل مسلمة أحذها خالد من الوليد فاسلمت. وكان قتل الملعون في وقعة البعامة المسبورة في رمال التعديق الأكبراء، ضي الله عنه ـ وأرضاء، في وبيح الأول منة الشي عشرة كما في الانحميس الآل وعبره.

### (٣) ما جاء في تحريب القرآن

المعزب الدول المسهدة والراى المعجمة ما بجدله الرحق على نفسه من فرادة أو صلاة كالورد، وأصل العزب النولة في ورود الساء. المحلم المغرب البل في نحريب القرآن تحليد عله الحمهور. لا هي اللغة ولا في الكثرة، نحو البلاء مأمور في علمة أحاديث، فإن المبلي يجهز، المحلمورا الفرآن، عواللدي بلسي بلده فهو أشد نفصياً من الإبر في عقلها، وقال يحقق المستذكروا الفران فإنه أشد نفصياً من الروايات الكثرة، وقال الشرق المبلاء في المنافق النهارة وقال الفران الكثرة، وقال المبلاء في المسلمة المبلاء في المسلمة المبلاء وقال الفران الكثرة، وقال المبلاء في المسلمة المبلاء في المسلمة المبلاء وقال الفران الكثرة، وقال المبلاء وقال الفران الكثرة، وقال المبلاء وقال الفران المبلاء وقال المبلاء وقال المبلاء والمبلاء والمبلدة والمبلاء والمبلدة وا

وأخرج أبو داود عن ابن الهاد فالى. سأنني طافع بن جبير، فقال أي: عي كم تقرأ القرأن؟ فقلت. ما أحزَّه، فقال لي نافع. لا تقل. ما أحرَه، فإن رسول الله ﷺ فال افرأت حزءً من الفرأت، حسبت أنه فكره عن المفيرة بن العنة

أقال الناحي<sup>(11)</sup>: يستحم لكن إيسان ملاءِمه ما يوافق طيعه ويخف عليه.

<sup>(</sup>١) انظر اعتربع الخميد (١/ ٥٤٧).

<sup>(2)</sup> محمع بحدر (لأوار (١/ ١/ ٤٠٥).

رُمُّ) - منورة القمران الأية ١٧.

 $A(T(S/3)) = \lim_{n \to \infty} A(T(S/3))$ .

قال ابن قامعة أن يستحب أن يقرأ القرآن في كل مسعة أيام، ليكون له ختمة أي كل أسعة أيام، ليكون له ختمة أي كل أسبوح، قال عبد الله من أحمد؛ كان أبي يختم القرأن في البهار في كل مبعة الإيارك، نظراً الإقال حبين، كان أبه عبد الله يحتم من الحمعة إلى الجبحة، وذلك لما روي أن النبي يُلا قال لمعدد أن من همرو، النبا القرآل في استع، ولا تزيك على ذلك! روء أبو داوة!!!

وعن أوس بن حذيفة فلما ليسول الله يُنهُمُ الله أنطأت عنا الديلة، فالها الهم على المدينة الله المراد على المدرد فكرهنت أنا أخرج حتى أنسه القال أوس: سألت أصحاب رسود الله يُنهُمُ كنف تُحزّلُون الفرآن؟ قالوا اللات، وحسس، وسيح، ولسح، ورحدي عشرة، ولالات عشرة، وحرب السعمين وحده، رواد أبر داود الله

بيكره أن يؤخر حسة الفرن أكثر من أربعين يوماً، لان النبي يؤلل سأله عبد أنه بن عمرو و رضي الله عبدا الله عبدا الله عبدا الله عبدا الفرائ قال: في أربعين يوماً، نبو قال: في شهره تم قال: في حبس عشرة، لبر يوماً، نبو قال: في حبس عشرة، لبر هال عبدا في عشره نبو قال: في حبس عشرة، لبر هال الله عبدا أكثر ما سمعت أن يختم القرآن في أربعين، ولأن فأخيره أكثر من باك يعشى إلى تسيان الفرآن، والسهاون بعد فكان ما فكونا أولى، وهذا إذا لم يكن له عدر.

<sup>(</sup>۱) - الشعبي ۱۹۱۰/۱۹۱۶.

زع الأخرج أبر دارد (۱۳۸۸).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه أو داره (١٧٥٣).

<sup>(1)</sup> أحرجه أبو داود (CTin).

بادا مع الدير بواسع له، وإن قرأه في تلات فحسل ترواية عبد الله بن سارو عبد الله داود الماقرة، في تلات، بن قرأه في أقل من اللات، وذلك لوراية عبد الله عن أبي عبد الله أنه قال. أكره أن يترأ في أقل من اللات، وذلك لوراية عبد الله من عمورات رضي الله عنهما با عند أبي داود الا المقد من قرأه في أقل من تلاك ، وروي عن أحمد أن دلك عبر معدر، وهو على حسب ما ينجد من التنفاط والدوة، لأن عندان رضي الله عند با ذن يختله في ليله، وروي دلك عراجهاجة من الدلك، النهى،

وفي النبن المأوب!! تنسل الفراءة في المصحف والخدم في اتل أسبوع. ولا بأس له كل للاما وكره فوفي أربعين. النهي

قال الغارب في تلات ديده وكرهوا الحديث حدامة من السند، فكالها يختمون الغراف في تلات ديده وكرهوا الحديد في أقل من تلات، ويه بأحديد الحرود بعقره إلى الاستهوم العدد ليس يحجه العلى ما هر الأصبح عبد الأسوليين، فحيسة جداعة في يوم وليلة، وأخورن موسى، وأخورن بلاماء بخسة في وقعه من لا يحسون كثرة، وراد أخرون على الثلاث، وخسه جداعة من أقل شهرين، وأخرود في كل مشر، وأخرود في كل سيح، وخليه أكثر الصحابة وجبرهم ويسمى خبه الأجرابة وترتبيه في الأصبح الى الوارد في الأدر ما يوخه من قول منسود، إلى على الكرام التوجه بالأحراب الله على الكرام التوجه بالأحراب الله على الكرام التوجه بالأدراب على الكرام التوجه بالأدراب الله على الكرام التوجه بالأدراب الله على الكرام التوجه بالأدراب الله على الكرام التوجه بالإدامة المتحرد الله على الكرام التوجه بالأدراب الله على الكرام التوجه بالأدراب الله على الكرام التوجه بالإدامة الكرام التوجه بالأدراب الله على الكرام التوجه بالأدراب الله على الكرام التوجه بالأدراب الكرام التوجه بالإدامة الكرام التوجه بالإدامة الكرام التوجه بالأدراب الكرام التوجه بالأدراب الكرام الكرام الكرام الكرام الكرام التوجه بالأدرامة الكرام الكرام

قال النووي المدخش أن فلت بحلف باحتلاف الأشجاس، فمن قال بطهر له بدئيو الفكر اللعائب والمجارف، فلقطير على قدر بحصل كمال فهم ما يفرق، ومن اشتعل بشتر العلم وفصل الحصومات من مهمات المسلمان،

<sup>(</sup>١١) الراءة الأسابح (١٥) ١٠)

٣/٩٩٧ لـ **حكتفي** بخبي على مالك، عن داؤد بن المخصين. عن الاعرج، عن عند الزخس بن عبد أقارى، أن عبو بن الحظاب قال. من قاته حربة من النبكر،

عليشجير على فدر لا يسمم من ذلك، ومن أنه يكن من هولان الفسينكير ما الكلم. من غير خراج إلى حد المبلان أو الصادفة، وهن سرحه الفرادة

قال الدولي: كان الديد الحلق الل كاتب الصوفي يحتو المهار أراها، وبالملل الرحاء فان الداري: بسكل حمله على المدي بالى الاسان وسط الرمان، وقد روي حل الشيخ موسى السعراني من اصحاب السيح ألي مدين المغربي، الله كان يحال في القرر والهار بالحين الما حالة، والمل عام ألم دادا بعد تقارل الاحجاب حرفا حواله المحارد وحدو في محادته البات الحلك المهام العدل الاضحاب حرفا حواله التهال.

قدت العند من الغراف، وما حكى من الأصوليين أن الصفهرم للسر لحجة مسلم، لكن ليس هناظ مههوم إلى منظوى بعدد جواز الافل من كلات، لعجة مسلم، لكن ليس هناظ مههوم، إلى منظوى بعدد جواز الافل من كلات، كلام الله فقد من خوامة في الخوامة على المدرد الحريث، أحرجه أبر هاره في الشرح الإحداء كانه حرب على عدد الآي، أذ عادها سنة الاف ومات أبة وست وللافود المدرقة في كل حرب القيامة وعيرت نقت في كل حرب فرائم فعزي، وقد أبو أنه يقدر على الريادة، وقد رزل العبس بن رباه عن الإمام في حرب نام عربي أن يحدد كان الإمام غيرض على جرنها على الريادة في كل سنة مرتبي (عطة الحقة) لاب الإمام عربي جرنها عليه السلام في السنة المي قص عهم مرتبي (عطة الحقة) لاب الإمام عربي جرنها عليه السلام في السنة المي قص عهم مرتبي

٣/١٥٥٧ . (مالك عن داود بن الحصين) ممهملتين مصحرا (عن الأعرج) عبد الرحس بن عرام (عن عند الرحس بن إلى إلى الفاري) بند الرحس بن عرام (فن عمر بن الخطارة) . رضي الله عنه يا (قال من فاته حريه) أي وردد الذي يعدده من فيلة أو قراءة وغيرهما (من الميل) للدوم أو

اللها لا حيل الروال السمول ، ولي هذه الأصورة المالة الله بعثه و الأراكة له. أما دور

غياء فيم يرده في وغنو أو غو بنمه وفقراه حين يرول الشمس إلى صلاة الظهراء

وقد الجرجة مستمراً أعاصحات السين من طريق يرسن عن الراسهات سيده عن صدر مرفوط (قام لم ينته أو) فأن الراوي (كانه) شناً الدين الفركه، اي عن الروت، وهذا بيك من الراوي، ولهله مستود فقراء فلما بين ملاك اللجر وملاة القهر كنا، له غالما فراه من اللهل

 ال الفتري أن العالى معلى عندنات الآن ما فيق الطهو كاله من حمية تعلى، ولذ يجور الطهرم بنة فيل التروال. قال العاري، وعمد الم يعيده به تصوم بنة عال الروال بني فكوله من حمله الهال، بل لفع الله في اكثر أحزاء تعهران والدراء بنا فين متزوال فيه هو الطبحوة الكبرى، فالوحم ثد بقال في

 $<sup>(\</sup>mathcal{O}_{\mathcal{A}_{i}}^{(i)}, \alpha_{i}) = (\mathcal{O}_{\mathcal{A}_{i}}^{(i)}, \mathcal{O}_{\mathcal{A}_{i}}^{(i)}) + (\mathcal{O}_{\mathcal{A}_{i}}^{(i)}, \mathcal{O}_{\mathcal{A}_{i}}^{(i)})$ 

<sup>165</sup> من عند التحديدي المداويون من معالين المحدث في المستج عي 196 فراعر

<sup>986</sup> أخرجة مسلوفي صلاة المسافير (1965)، والدين 17 و1967، ويوراوه في الصلاة (1979) ديد من الدينة لجرمة والن الجر 1970)

وي مركز الصيح (۲۰ ۲۰)

الحديث إشارة إلى قوقه تعالى. ﴿وَمَرُ أَنْيَنَ مُعَلَىٰ أَلِينَ وَاقْتِهَانَ عِلَيْهُ إِلَىٰ أَرَادَ فَى يَفَكُرُ أَوْ لَاكُ شُكُولُ ۞﴾.

قال القاضى: أي ذوي خلفة يخلف كل منهما الآخر يعوم معاده نهما ينبغي أن يعمل فيه من قانه ورده في أحدهما تداوكه عي الآخر، وهو مغول عي كثير من السلف، كاين عباس، وقتادة، والحمس وسليمان كما ذكر، تسبوطي في الفدوك، وأخرج على الحمن أنه قال: من عجر بالليل كان له في أول النهار مستعب، ومن عجز بالنهار كان له في أول الليل مستعب، فتحصيصه بما قبل المؤوال مع شمول الآبة النهار بالكمال إشارة إلى السيادرة يقضاه الفرات، فإن في الثانجير قات، أو لأن وقت الفصاء أوفي بالقصاء، أو لأن ما قارب الشيء يعطى حكمه، ولا منع من الجمع، لاجتماع الحكم، فإن قائله هيئة أعطى حومع الكمي، انهى.

قال الباجي<sup>(1)</sup>: قال مالك فيمن فاته حزيه من الميل فلكره بطلوع الفحر: يصلبه فيما بينه وصلاة الظهر، لأنه أفرت وقت بمكنه فعله فيه والإنبان به، النهي

وظاهر كلام ابن العربي والطحاوي أنهها الهيلاء على صلاة الليل عاصة، ويُشكل على العربي والطحاوي أنهها المهلاء على صلاة الليل عاصة، ويُشكل على المحليث ما روي عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ مرموها، الخرجة أبو فاؤد وغيره: ما من المريء تكون له صلاة بليل بغله عليها نوم. ولا كتب له أجر صلائه، وكان نومه عليه صدفة، وجمع بيلهما ابن العربي بأن حديث عاراً ـ رضي الله عه ـ ضرورة الأن خديث عاراً ـ رضي الله عه ـ ضرورة الأن فقل الله عز وجل الا يقسخ، قلت، أو بقال، أن حديث عمر ـ رضي الله عنها ـ فلمن فاته فلمن فاته عزم على الأداء.

<sup>(</sup>۱) (المتعي (۱/۱۱/۱).

الدوري بن سامانده أنه بالدوري بن سامانده أنه بالدوري بن سامانده أنه بالدوري بن سامانده أنه بالدوري بن سامانده أنه بالدور أن الدوري الدوري بن الدوري بن الدوري الدوري الدوري أن الدوري الدوري أن الدوري الدوري

المائدة المائدة عام ينجيني من منصية الأنصاري (أنه قال اكتب المائدة) من بنجين من منصية الأنصاري (أنه قال الكتب المائدة من ينجيني من منصوب على المحاربة المدعة محمدة من ينجيني (وحلا) لمائدة على المنه فضال: الخورية ينصيفه الاسرة المائدي) وفي أنستم المصربة الاسرة المائدي وفي أنستم المصربة الاسرة المائدي في كم يقرأ القرآل، (لقال المحل: أخبرني ابن مه أبي زيد بن قامت الاكتباري حد تُقاب الوحي القال، أبي له أبي زيد بن قامت الاكتباري حد تُقاب الوحي القال، أبي له أبي زيد المصرة وقد روي عد 15 في حديث عند أنه بالمصرة وقد روي عد 15 في حديث عند أنه بالمصرود عنواه المرق من حدود عنواه المحرود عند أنه بالمصرود عنواه المحرود عنواه مناؤة المرق من منافرة المحرود عنواه المحرود المحرو

لموزاد وبلد عني المحوات عمل سؤال السائل بما فيه ديان الأولوية والأفضلية منا تقدم، فقات الولان أقراء عن بعد ، شهر الآي في حمدة دشر يوما «أي عشرين! يوما فكفة في السنخ الهدية للفظاء مسرير» وفي المسح المصرة للفظاء عشر، قال الن عند المرا<sup>17</sup> كما رواه يحيى وأطاه وعد الرواية الن وقب وابن لكير وابن الفاصلة الآن أقرأه في عشرين أو لصف شهر أحد إلى وتمنا رواه شعة، أنتهى.

قلت؛ تعلم بنائك أن الصوات في رواية يجبى ثنظ عشر الله في النساع المصرية، لكن القليبا في ذلك النسع الهنفية لفراش لا تحقي، وأحب إلى الي

ورون مطر «الأستاري» (۸۰ د ۱۹۰۰)

وَسَنَبِي، لَمْ ذَاكِ؟ قَالَ: فَإِنِّي أَسْأَلُكَ. قَالَ رَبُدُ: لِكُيِّ أَنْذَبُرَهُ وَأَقِفَ عَلَيْقِ

من القراءة في سبعة أيام (وسلني) مصيغة الأمر (لم غلك؟) وفي العصرية: لم فالذه يعني لم تحب القراءة في مصف الشهر أو عشرين أكار من القراءة في سبع؟ (قال) أمي. (ق**إلي أسألك**) لم ذلك (قال زبد: لكي أنديره) أي معنى الشرآن (وأقف عليه) وقال عزّ اسمه: ﴿يُثَمَّزُهُ اللّهِمَا اللّهِمَا اللّهُمَا السّالي: ﴿وَرَيْ

وقال حسرة الابن صاص إلى سريع العراءة إلى أقرأ العراق في تلاث، قال: الآن أقرأ سورة البقرة في لبنة أنديّرها وأرئلها (أأ أستُ بليّ من أنا أقرأ القرآن كله حدراً كما نقول. وإن تنك لا بد فاهلاً فاقرأ ما تسميمه أذلك، ويقهمه قبيه، ومثل مجاهد عن وجلين، قرأ أحلهما القرة، وقرأ الأحر البقرة وآل عمر فيه فكان وكامهما وسجودهما وجلوسهما سواد، أبها أنضل، قال: الذي قرأ التقرة، ثم قرأ فأرق كارفة إنترازً على ألكن عَلَى ثُكْنِها.

قال الساجي " قد تكلم الناس في الترتيل والهر"". فذهب الجمهور إلى تفضيل الترتيل، قال الله نبارك وبعائي : ﴿ وَإِنْ الْرَالَةُ وَكَانَ مِنْ الْرَالَةُ وَكَانَتُ قراءة النبي وَ الله وسودة بذلك، قالت عائلة : وكان بقرأ بسورة فيرتُلها حتى تكون أطرل من أطول منها، وهو السروي عن أكثر الصحابة، وسئل مالك عن انهة في القرآن، فقال: من الناس من إذا خَذْ كان أختُ عليه وإذا رئل أحظاً، ومن الناس من لا يعلم ودلك و مع،

<sup>(1)</sup> مرزومل الأنفادات

<sup>(\*)</sup> سورة العزمل: الآبة 4.

الأنجاب سوره الإسران الأبة ١٠٠٠.

<sup>(\$1 -</sup> هكذا غي تشرح الروانشي، (٣/ ١١). وفي ١٩٧٠سنذكار، ١٨/ ١٥): أَشْيَرُهَا وَأَرْشُهِ،

١٨١ - وكذا في المستفية (٢٠٤٦)، والظاهر الهنَّا في الاستفادية.

### (٤) مات ما جاء في القران

٩٥٤ قال **حدَثني با**لمني حال مالك، حالك شياب، عن ماجه من الوكورة من علما الأحملون والعما القصائق؛ المستندينيات

هال القاضي الو الولية: ومعنى ذلك صدى، أنه يستحب ثكر إلساد ملازمة مالبوافق طلعت ويخفف عليت قربعا للالفاء متارخالات طرعوه ولنائي حشو ويذهمه دلك من الفراءة والإكاار منهاله وكبس هذا معا بحالت ما قدماه من لفصلين الترليل الدن لسناوي في حاله الأمران أواها أتمهم العد

وقال السيوطي في الإنقان؟<sup>(١)</sup> القوامة تلات كيميات، إ**حداه**ا: المحلمق وعوا فدهب حماة ومراس والثانيف الخديب ياهار ومصدام كدير وأس جاهات ومن فصر الممعصة كأسي مسرة ويعطوب والثالثة. التدبيرة وهو النوسط يهز المعضميداء ومواديدي وزداعين أكتب الأنمة عيير المذا المنتفصور والدايساء صه الإنسان، وهو مذهب سانو الفراء، وهو السحنار عند النو أعل الأداب

# (٤) ما جاء في افقرأن

حرا كبيبه لووته ويعاهنه ونبيا فأتك

١٤٥٩ تا (مالك عن ابع شهاب) الرهوي، هذا هو العدواب، ورواه يحمي بن بكبر، عن مالك فقال: هن هشام وهو وهيو، فياله العبيمي<sup>ا")</sup> وعن عروة من الرَّبس عن عنه المرحمين من عندًا بالنسوين ١٠٠ إصابة (الشاري) بحمة ومم وشَدُّ يَاهُ؛ وَفِي رَوَايَةَ الْبِحَارِي وَحَيَّاهُ، هَنَّ مَالَئَكُ مِنْ امْنِ شَهَاتِ، هَنَ شَرَّةٍ، عن المعمود، وعمله الرحمن. قال إذا لرأداني الرواء وألك بإسفاط المسهور، واللها صحاح

<sup>1990</sup> على المائزتيان في مائوم القرآن: 1979 P

<sup>(8) -</sup> mar (milys) (28).

أنه قال المستخت فمدر بن الحظاب، تقول: سجعت مسام ثن حكدم بن حالم تقرأ سورة الفرقان على عنز ما أفرقفا، وقالا رئون أنه يني أفرابها، فينكث أن تفحل علله المستندين بن

الله قال الدمعت عمر بن الخطاب الرصي المهامة (يقول السمعت عمر بن الخطاب الرصي المهامة والخلف المالي علم بن حكيم المحكم المالي المراحدة المراجعة والخلف المراكب المعالمة المراكب المحكمة المراكبة المراكبة

(يفرأ سورة الفرقان) وعملا من قال: ساوه الأحراب، (على غير ما أفرؤها) من الفران (وكان رسول الله يلاز هو اللهي) بنفسه الفريعة اأفرانيها) أي سورة العرفان. وفي رزايه عقبل عن ابن شهاب: فرد عم بقرأ على حروف كثيره لم بقرفيها رسول الله تشخ.

قال الى عبد أثيرًا أن علي هذه الروانة بنان أن احتلافهما كان في حروف بن فيسرزه لا في الحروف بن فيسرزه لا في المسورة والحلة الا في المسورة والحلة الا نفراً حروفها كلها على سنمة الله لا يوحد في الفرأن كشم تقرأ على سنمة أوجه إلا قول، والقراء العبل وفتح الحيم، وفي رواية الأعجل بصام الهمزة وفاح العبل ولنسر المجيم مشددة، أن أحاصمه (عليمة أي على مشاو، يعلى في الإنكار عليه والتعرض له.

قال الباحي<sup>60</sup>) فيم مثبل على فتستخم في أمر الغراك وامتنالهم بحفظ خروده وافاته وتستطهم لقراءته المتسوية، حتى يقع طلك لهم أن كام عمر

<sup>(</sup>١) الطرا بالإستدلار (١٨١٠).

<sup>(</sup>۱۲) ولايتشي (۱۲) ۲۰

و تحريب حيي فحد في الموقيعة الافتاء العجيب الدار مداد الله. 2 أن الدار الموثل البعر وأن موجود في دارات الدارة فعرفان حيي المو

نارغي الله عدد بعجل فينام بن حكم في صلاحه المهانة حتى صبرت الن الصلاء، في دوله عمل عدد المعاري<sup>60</sup> مكذت أساوره في الصلاة، فتصرت حتى مليه فإنس الدرة الصرف من التوانية، أننا زعم الكرماني وغياه.

مه لبيده الموحدتان الولاهما مشادة، وقال عياض الدخمية، أعرف، قلب الكن مهلة من صفة من السراح واللغويس صفة بالشفيد لا الحقف، قال المحد، النيب المحر كالله وموضع الفلادة، ولله تسيال حام الله عاله يحرد عي حصوبة له حرد، وفي العجمع، الساودة بالسدد.

فقت المحود من الدة لابه بحمع عليها، و والغة أي أخاف بمحافظه الحصيفة في عنقه و مرونه به لملك معلق العجلية في عنقه و مرونه به لملك معلق العجلية المحلية في عنقه السورة التي السحاري برواية عمل أم معلقة برقائه الفقلة في أن أقوال فيه السورة التي معملة عرب عالى أقوالها رسول الله يجهل فيلف المائدة الله على وسول الله يجهله أحداد إلى وسول الله يجهله المحدد إلى وسول الله يجهله المحدد الله على وسول الله يجهله المحدد الله على المواد الله يجهله المحدد الله المحدد اله المحدد الله المحدد المحدد الله المحدد المحدد المحدد الله المحدد المحدد

وإلما يعل فلك احتمادا منه لعنه أن هيناما حالت الصراب، ومنخ له فلك لرموح فاحه في الإسلام ومايمته، يخارف هماد فرم من مسلمة الفلح، فخالي أن لا الكول أنفل لقواءت، وأخل علما الرضي أعد عنه باليو بكن سمع قبل بكت حدث أباز القرار على سعة أحرف !!!.

العقلب أأبنا ومنوق الدائني سمعت أبانا بقرة المرقاق أطبي خبر

<sup>191</sup> في حد المعاري في موجدة ول القرأن على سبعة أحرف ( 1846).

era النصري فيح الكريرا (18 87).

مَا أَقْرَالَيْهِمَا، فَقَالَ رَسُولَ اللّهُ يَتِيَوَ: الْأَسْلَمَا، فَمْ قَالَ: الْقَرَالُ مَا حَسَمًا قَفْرَا الْقَرَاءَ الْتِي سَمَعُنَا نَقْراً - فَعَالَ رَسُولَ اللّه يَجْهَا. الْحَجْدَ أَلْرَلُواهِ فَقَ قَالَ فِي اللّهُولَا فَقَراتُهَا، فَقَالَ، الْمُكَّادُ أَنَالُوهِ،

ما أفرأنسها) وبقط عديل الأعلى حروف ثم يقريفيها الفقال رسول الله يفتي أرسله اليهمية فطع أي أطلق هشاما، الآمه كان مسموكا بيده وإيما أمره المرسية فيل أن يقرأ، المسكل نقب ويتب حاشم، ويسكل من يواه القرامة التي فرأه اللا إداركه من الانواماح ما يصعه من فلك، قالم الباجي "").

وإنجا شومح في فعل عمر بارضي الله عنا بالانه ما فعل لحظ نفسه الر غملياً فه مناه على هنه، وأما قول الن حجوزة الدنا إفلى النا منه باللسلة إلى هشام تان بسولة المعلم للمتدل مقامرغ بأنه ليس للسعد التداء أن يفعل منل هذه العمل مم المنطق، قام الفاري<sup>55</sup>

(نم قال) يوه الهنتام (القرأ) با هنتم القترأ القراءة الذي سمعته) أي سمعته منتاه المناه على المهدية المنتاه المناه على المعرف المنتاه المناه على المنتاء المناه على المنتاء المناه على المنتاء المنتاء المنتوجة، وهذا المنتوجة المناه هسام (ثم قال في: قرأً) أنت بالمعمود أمره بالفراءة لئلا لكون المعلط والمعطأ والتغيير من جهده القرأية المنتاء المنتاء الفرأية (فقال، هكدا أمراك).

عال أورد في أنه أن ثم نفع في شيء من الطوق نفسو الأخراب التي احتلف ميها عسراء رضي الله عند وحشام من سورة الموقات، بعم، اختلف المتبحثية بعن دريهم في أحرف كثيره من هذه المتوافق كما يليد في اللمهيد إبدا يطول، والقصية الما يطول،

والأراضي المصي والرفاقان

 <sup>(</sup>۲) المد الرائد الكانيم العارات المائد المدارات المدارات المرائد الكانية المائد المائد

on) دهار کرهار (۱۹۸۸)

<sup>\$\$.</sup> الحراء التم الأدري #1764 . #166 والتنهيد #4744.

# براجه القواق أمال علي سبعة الجرف، ... .... ... ... . . . . . . . . .

قال الحافظ وقد وقع عند العارى من طائل إسهاق بن عبد الدائل الماري من طائل المهاق بن عبد الدائل المارة مدائل الم أن المدحم عن ألبد عن حدد في الرائل الرحل الله نفرتن با رسول العام قال: عدد القام علم عن اللي في العارة رضي الله عنه اللي عرفه النبي علم على وحجه قال: المحمول العام على المارة على ال وحجه قال: العصوب في عنده، وقال: أيضاً شيطانا، فإنها للالال أم قال: المحمول المحمول المحمول المحمول المحمول وحمة علاد الرحمة المهي.

بدعات التجاهر التجاه تطبيب العلم عمرات رفيق الله عنه والبيبية بوحة بصريب الأمرس التحليل فقال: الله هذا القران أثول، وبادة الأنف في أراه في حمل السنح التهامة والرزقاني وغيرها، فهو المناء السحهول في الإلزال، وفي لعمل السح المصلوم من المزول، اعلى السح المصلوم من المزول، اعلى ملكة أحرف حرف مثل، فيمن وافليل، الواهكة التي حملح حرف، مثل، فيمن وافليل، الواهكة التي حملح أحرف.

عال الروفاني "أل أما صبيت بسيرة وهذه الأثران الفران على اللازة أخرى الرواد التحاكم" قديرة الحروب الرواد التحاكم" قديرة الحديث، الشان أبر شامة المحمل أن معطم على للالة الحرف، المجدور والرهب، أو أراد الزل الناد، على للالة الحرف، لوردد إلى سبعة عرب العدد.

قال القارق <sup>الخار</sup> حديث قرن العراب على مسعة أعرف الأمي الوعمامة الراجع، لأم ورد من رواية أحد وعسرين صحابيت وعراب الثوال التعظي، وأن عرابو، المعموي ها اللاف يوم رسهي.

<sup>124 27 (2)</sup> 

 $P(H^{\bullet}(C_{i},C_{i}^{\bullet})) = \frac{1}{2} \operatorname{dist}(P(C_{i},C_{i}^{\bullet})) + \operatorname{dist}(P(C_{i},C_{i}^{\bullet}))$ 

<sup>(</sup>۲) مرده الانتهام (۲) (۲) (۲)

قفت: سنط النسوطي في الإنفادات السماءهم، رفال الخرج أمو يعلى في استعاده أن عشدو با وطني الله عنه باقال على النشراء أداًم الله رجلاً سمع الفني جنة قال: وأنزل الفرأد على سبعة احرف كانها كاف شافيه لممة فام، وفاموا جني لم تحصوا فليهارا بقلف، فقال وأنا أشهد مجهوم التهي

وقد اغتالف أنها المعر من هذا العلليث في ماحث

الأول: في معنى الحديث، إلى الخافط (11 قد الخنف العلماء في المواد بالأحرف السيعة، على أقوال كثيرة بنيها أبو حائم بن حياد إلى همسة وتلاثير قولاً، وقال المندري: أكثرها فير محتار، التهي.

وقال الفاري: اختلف في معناه على أحد وأربعين قولاً، عنها أنه منا لا يدري بعده، النهل، وقال أمن العربي: فم يأت في قلك بعد ولا أمر، وقال أبو جعفه محمد بن سعدان فتحوي: هذا من المشكل الفتي لا بقرى معناه، لأن الحرف يأتي النعان، لفهجاء والكلمة، وتضعي، والجهفة، قالة الإوقالي

ويسط السيوطي في «الإنقال الأربعين فولاً مع النسبة إلى قاطبها.

انشامي: أن نعظ تسبع للاحتياز أم لا" فان الروفاسي": الاقتر أنها محمورة في السبعة، وقيل. قبل لمراد حقيقة العدد، بن التسهيل الشبسير والشرف، فإن لفظ سبعة يطفق على إرادة الكثرة في الأحاد، كما يطلق السبعود في العشرات، والسبعمات في المشيز، ولا يراد العدد المعين، وإلى هذا جمع عياض ومن نهمه، ورد محليت من عباس في التصحيحين، القرأس حبرقبل هي مربي، وراحمه عبم أزل أستربه ويوينني حتى التهي إلى سبعة أحرفها.

 $<sup>\</sup>mathcal{A}(u, \phi, \alpha)$ 

<sup>(1)</sup> دبير لپارې (۲۱/۶).

A (1) (1)

وفي حديث ألى عدد مسلم، اإن رس أرسل إلي أن أفرا الديان على حرف و حدد اردوت عليه ان قرار على أمني، بارسل إلي أن أقراء على سبعه أحرف و اللشاش الأرا حربيل وسكامل أنبائي، فقال حديث المرأ القران على حديث على حرف، فقال ميك بيل السيردة حتى بلغ سبعه أحرف، وفي حديث التي بكرة عبد أحمد المنظرات إلى ميكانيل فسكات تعليم أنه قد المهل العدواء عبدا بداء إلى ارادة حضفه العدد والحصارة، قال الروائي سعا فلسيوطي في والإلفان،

وقال الأرى في الإكمال؛ حتى مستور الآثاثو على الانتظ البليخ التعمر .

وقال القاري - لاطلق أنها للكنير، واحتار شيخا الدفاوي في المعلموء كونها للكنوا.

الثافت، في الرجح في الدراء من هذه الأقوال، فإن الرقائي أفريها قالات أحافظاء أن المراد صع بعالماء وطبه أمر عميد، وتعلب، والرهري. وأحروب وجمعه الن عطرة واللهفي

وأفظف بال تغلق العرب اكثر من سلعمه وأحبب بأن المراد الصلحها المدد والحبب بأن المراد الصلحها المدد وسيتني بدعه أن كالمراد معه الإثناء والكر الدراء الاعمد فرشي من الما واحدة وصيانا الاعمد فرشي من الما واحدة وصيانا والحدم وقدا حمار هو انقول النالي، وهو أن السراد سلمه أوجو من المعهدي المنطقة المفاط محلفه الحوا أقس ولمال وهالم، وعمل المسرد وعليه للمعاد من المساد الذي المناد الذي المناد الذي الإدامة الما المناج المناسمي، وهو أن كن واحد يغير الكلمة بدا فتها من لمنه المرادي المحاد المنها من المناه الما المحاد المعاد المناها المناه الما المناه الما المناها الم

قال السيوطي في «الإنسان» أن ويدل لهذا الفول ما أخرجه أحمد والفيراني من حديث أبي تكرف أن جبرثيل قال: ما محمد افرأ الفران على حرف قال ميكائيل: استرده حتى بلع مبعة أحرف. قال: كلّ شافي كافي ما نم تخلط أبه عداب برحمة أو وحمة معاب، ممو قولك: ثمال وأقال وهلم، وافعب وأمرع وعجل، هذا اللفظ رواية أحمد وإساده جيدا النهى، وذكو غيره من المؤيدات.

فلت: ويؤيده أيضاً ما سيائي من أثر سن مسعود، رضي أنفاعته ، في السيحت السابع، وأيضاً ما في أبي داود عن أبي، افشت: سبيعاً عليماً عزماً حكيماً، الحديث، وحكى الفاري<sup>77</sup> عن النووي، أصبح الأفوال وأفرتها إلى معى العديث قول من فال هي كيفية النظل بكلماتها من إدغام وإطهار ونفجم وعي فلك، لأن العرب كانت مختلفة أندات في حلم الوجود، فيشر الله تعالى عليهم لبقراً كلُّ بنا برافق لعد وبها سهل على نسانه، النهي،

قال الفاري فيه : إن هذا لبس على إطلاقه فإن الإدغام مثلاً في مواضع لا يجوز إظهاره وتحنا البواقيء النهي .

ورجح المسبوطي في االتنوير؟ كونها من المنشابه

الرابع: اختلفوا في آلها اللهات المتقدمة لجميع العرب أو تشائل خاصة، قال الأبي في الإكمال (\*\*): واحتلفوا أيضاً أن الأحرف السبعة لكن العرب أو للهضر رحدها، والأول أظهر، لأن به يقضح النيسير والتسهيل؛ لآن الجميع مخاطيرن لا مضر وحدها، النهي

<sup>(11/13-6)</sup> 

<sup>(11</sup> مرة) المعالجج) (11/4)

CONTRACTOR (CO.)

.....

قال الحافظ "أن دفيه أبو عبيد وأخرون إلى أن البراد اجبلات اللعات و وبعدت أن لغات الحرب أثنر من منعة، ماميتها الأن البراد افسيحها، عبد حام صل عن عباص فالد الرأة القرآن على سبع تعاندات منيا تحسيل سعة المحراض فوارده فال والعجر معاريق بكر وحلك بر الكر رفعه بي معارية وتعيف وصوفاء كالهم من هواود ، فالد لفيم العليا فيارن، وبدر فاللا الد عدول بن العلام القمح العرب عليا هوارد، وسائل سيود رسي بني الروا

وقال أنو مديد أنيس النبرة أن كا كليبة بدرا على سيع بعالما، بل المعات السيع مفرلة على فيعله يتعد فيس، ويعلم إليانات عليان ويعلم المديرة هو وقال ربعت بلغة أنيس وغيرهم أقال ويعلم المدات المعد بها من بحل ا وطال أن المحاد علم علمة ألفول علم يوضي الاستمال من اعلوه أنهم علمان المعاددة فيمان المحادة فيمان المحاددة وعربي والمهدة فيمان المحادث وعربي والمهدة فيمان المدائل المدرسة وعربي والمهدة فيمان المدرسة المدائل المدرسة وعربي والمهدة فيمان المدرسة المدائل المدرسة وعربي والمهدة فيمان المدرسة المدائل المدرسة وعربيات المهدة فيمان المدائل المدرسة وعربيات المدرسة المدائل المدرسة المدائل المدرسة المدائل المدرسة المدائلة المدائلة المدائلة المدرسة المدائلة ا

ರಾಗುತ್ತದ ಕಾಗು

<sup>10</sup> EM (1997) 1 - 1999

ونعل أبو شامة عن بعص المشبوح أبه قال: أبول القرآن اولاً النسان قربش ومن جاورهم من العرب العصيحة. ثم أبيح للعرب أن يفرؤوه بذهائهم الني جرت عادتهم باستعمالها على احتلافهم في الأنماط والإعراب، ولم يكلف أحد مهم الانتقال من قفته إلى لغه أخرى للمشفة وغيرها، انتهى.

وقال السيوسي في الإلفانا في سرد الأقوال الأرسين: العشرون: سبع الدائرة دنها خبس في هواول، والتناق لسائر العرب، الحادي وانعاد وقا سبع الغات متعرفة الجميع العرب كل حرف منها بعينة مشهورة، الثاني والعشروق، سبع تعان أربع لمجز<sup>(1)</sup> عوارن وثلاث لغريش، الثالث والعشروق: سبع ثقات تقريش، ولنوس، واجرهم، واجرازت، وتقصاحة، ولنميم، ولطي، تكر سبع لغات، الرابع والعشروق الغة تكمين كعب بن حمر وكعب بن لؤى، ولهما سبع لعات، الحامل والعشورة؛ مسع قراعات الدياءة من الصحابة الخلف، الأربعة، وإن سمود وإن عباس، وأبني بن كعب درضي الله عنهم، والتهيم،

التخامس: أن التغيير بين السعة فان معصوراً على السعاع، أو كانا لهم التغيير حسب ما شامواء قال الحافظا"! على أبو شامة عن معمر الشبوح أه قال أثرل القرآن أولاً بلسان قريش واس حاورهم من العرب العصحاء، ثم أبح للعرب أد يقرؤوه بلغائهم التي حرب عادتهم بالمنعمالها على اختلافهم في الالتفاظ والإعراب، لم يكمل أحد منهم الانتقال من لفيم إلى غذ أخرى للمشتقة، وقما كان فيهم من الحمية، ولطلب نسهيل فهم العراد، كل ذلك مع اتفق العيني، وعلى هذا بشرك المتلافهم في القراءة وتصويب رسول الله علية المنهد

<sup>(1)</sup> قال السعد ؛ علمو أنواريا أنو نصر بر مهاوية ، وينو لجشم من لكي

<sup>(</sup>۱) النظر. افتح الشري (۹) ۱۱۷

قان الحافظات وتتمة فيك أن يقان: أن الإياحة المدادرة لم تقع بالتشهى. أى أن كل أحد أيض الكلما موادعها في العدم بل المواطق في دلك السماع من المبنى جملاء وبشير الى دلك قول كل من عمد ومضاف رحمى الله معهما بالحي حقيت الناداء أفراني الذي تميز، فكن بمن عن طبر واحد من الصحاف المريش! بالموادف ولوائم بكر مسموطا كما المهن.

السامي، مني ورد انتحميت بدلك؟ قال الحافظ، عد نيب أن كان بعد الهجرة لرواية أبل من قعب أن حبرتيل نفي النبي عيد وهو عند أساة مني عدار، فقال: إن عد أمراك أن تفرئ أماك القرآن على حرف، العديد، وأهرته من غدر بالمعرفة، بسب إليهو، الأنهم برأوا عدد، النهي

السابع: هذر انصاعة باقية إلى الأن بقار بها أم كان ذلك، مو استقر الأمر على معصوباً قال الورقائي أن دهد الأكثر إلى السائي، كامن علسة، ونهى وهذه والطلبوي، والطحاوي، اسهى قال تطحاوى: إند كان ذلك رحمة أدا كان يتمسر على كتر منهو النلاو، للمط واحد، فعدم علمهم بالكانية والعليظ، وإثقال المحاط، لم تملع يزوان العلم ونيسر الكاناة والمحقط، ولك قال من عبد لم والدفلاني وأخروت كذا في الإكاناة.

فلسها واحدار الأولى الأملى في الإكامليا كان سيأني كلامة في السبحت الناسخ، وإليه دعب الدحم"، إذ قال، فإن فيرا: هل تقولون! إن جميع هذه الناسخة الأحرب ثابته في السصحف، فإن القراءة لحميعيا جائرة، فيل ليمو كتالت عوف، والدليل على صحة ذات لول الله عراوجل فإنا تحق لأل ألأكر فَرُنَّ لَهُ كَعِلْوَدُ فِي اللهِ عَلَى جَلَحَةً الفصال الذائر السواد من فرادته، فسكى

<sup>215.71 132</sup> 

<sup>(1789-3) (14)</sup> 

<sup>(2)</sup> سرة الحجر الإيلاق.

حفظه دونها، ومما بدل على صحة ما ذهبنا يليه أن ظاهر قول النبي قلمًا يلك على أن القرآن أنزل على سبعة أحرف تبسيراً على من أواد فراعه، ليفرأ كل رجل مهم بما تيسًّر عليه بما هو أخفُ على طبعه وأقرب إلى لفته، ونحن البوم مع عجمة ألسنما وبعدنا عن فصاحة العرب أحوج إلى ذلك، انهى بنغير.

وفي اللاتفانه<sup>(\*)</sup> عن افضائل أبي عبيده: أن ابن مسعود ـ رضي أقه عنه ـ أقرأ رجلاً: ﴿إِنَّ شَمَرَتُ الرَّقُورِ ۞ كَلَمَامُ ٱلْأَبِيرِ ۞﴾<sup>(\*)</sup>. فضال الرجل: طعام البنيم، فردها عليه فلم بسنقم بها لسانه، فقال: أنستطيع أن تفول: طمام الفاجر؟ قال: نعم، قال: العل، انتهى.

وقال المعيني (٢٠): اختلف الأصوليون على يقوأ اليوم على سبعة أحرفي؟ فمنعه الطبري وخيره وقال: إنما بجوز على حرف واحد اليوم وهو حرف ذيده ونحا إليه القاضي أبو بكره وقال أبو الحسن الأشعري: أجمع المسلمون على أنه لا يجوز حظر ما وسعه اقد تعالى من الفراءات بالأحرف التي آتزتها، ولا يسوغ للأمة أن نمنع ما يطلقه الله تعالى، بل هي موجودة في قراءتنا مفرقة في الترق خر معلومة بأعيانها، فيجوز على حفا، وبه قال القاضي: أن يقرآ بكل ما نفله أهل التواتر من غير تمبيز حوب من حرف، فيحفظ حرف نافع بحرف الكمائي وحمزة، ولا حرج في ذلك؛ لأن الله تعالى أنزفها نيسيراً على عبده.

وقال الخطابي: الأشه ما قبل: إن القرآن أنزل مرخصاً للفارئ بأن يقرآ يسبعة أخرف على ما تيشر، أو عدًا قبل إجماع الصحابة، وأما الآن فلا يسعهم أن يقرؤوه على خلاف ما أجمعوا عليه، النهي.

 $<sup>(</sup>t)^{-}(t)(Tt).$ 

<sup>(</sup>٢) صورة الدخان: الأينان ٢٤، ١٤.

<sup>(</sup>T) - المبلدة القاري) (181/9).

الثامل: احتلف من قال باستقرار الأمر في أنه هل النظر ذلك في الرمل السوى أم بنده؟

قال الرزماني أنه الاكثر على الأول. واحداره الباقلاني والى عبد المرا والن العربي وغيرهم، لأن ضرورة احتلاف النقات ومشتة نطقهم بعير الغهم اقتصت النوسعة عليهم في أول الأمر، فأنان لكل أن يقرأ على حرفه أي على طريقته في اللغة، حتى الصبط الأمر، وتقريت الألسان، وتمكن الناس من الاعتصار على ثمة واحداد فعارض حيوتيل النبي يخط القرآن مرئيل في السبه الأحيرة، واستفر على ما هو على الأن، فتسلخ اله للك القراءة الماغون فيها بما أرحم من الاقتصار على ها هو القراءة التي تلفاها الناس، النهي.

قلت: وهو محتار الطحاوي كما نقدم من كلامه في المبيحة السابع. وهي الالتان (١٠٠٠ على السابع. وهي الالتان (١٠٠٠ على الأحوف السمة لم تكن واجنة على الأموف السمة لم تكن واجنة على الأمة، وإنما كن جانو، لهم وسرخصاً تهم. فلما وأي الصحابة أن الأمة نفترق وتحملف (نا نم يجمعوا على حرف واحمد اجتمعوا على ذلك إجماعا شائعا، وهم معصومود من الصلالة، ولم يكن في ذلك ترك واحب ولا فعل حواج، ولا شك أن القرآن بسح منه في العرضة الأخيرة، فاتقق وأي الصحابة على أد كتبوا ما تحققوا أن قرآن مستقر في العرضة الأخيرة، وتركوا ما سوى ذلك، النهي.

وحكى العابظ في الفيح التاعن البعري في السرح السنة؛ المصحف الذي استقر عليه الأمر هو أحر المرضات على رسول الله يتؤد فأمر عثمان

<sup>(</sup>۱) - منسوح المورقاسي ( ۱۹۲٫۷۱)

 $f(\mathfrak{F}_{\mathfrak{F}_{n}}(A)) = f(\mathfrak{F}_{n}(A))$ 

 $<sup>(</sup>Y \cdot /3) \cdot (T)$ 

ينسخه في المصاحف، وجمع الناس عليه، وأفعت ما سوى ذلك قطعاً لمادة التخلاف، فصار ما يخالف المصحف في حكم المنسوخ والمرفوع كسائر ما تسخ ورفع، فليس لاحد أن يُمَثّرُ في اللفظ إلى ما هو خارج عن الرسم، انتهى.

التاسع: أن القراءات السبع المتعارفة على يمكن أن يفس بها المحليث أم لا؟ قال أبو شامة: ظن قوم أن المراد القراءات السبع الموجودة الآده وهو خلاف إجماع العلماء، وإسنا بظى ذلك بعض أهل الجهل، وقال مكي بن أبي طالب: من ظرر أن قراءة هؤلاء كعاصم ونافع هي الأحرف السبعة التي في الحديث فقد غلط غلط غطاً هظيماً.

ويلزم منه أن ما خرج عن قراءتهم مما ثبت عن الأتمة غيرهم وواثق حظ المصحف أن لا يكون قرآناً وهذه غلط عظيم، قاله الزرقاني تبعاً للحافظ.

وسيط المحافظ في الفتح (<sup>(1)</sup> أشد البسط، وقال: قال ابن عمار: لقد فعل مسيّع هذه السبعة ما لا يبغي له، وأشكل الأبر على العامة بإيهامه كل من قلل نظر، أن هذه الغراءات هي المذكورة في الخير، وليته إذا اقتصر نقص عن السبعة، أو زاد فيزيل الشبهة، ووقع له أيضاً في اقتصاره عن كل إمام على راويين، أنه صار من صمع قراءة راو ثالث غيرهما أبطلها، وقد تكون هي أشهر وأصح وأظهر، وربما بالع من لا يفهم فخطأ وكفر، النهن.

وقال الأبي في «الإكمال<sup>(17)</sup>: حاصل الأقوال التي سرد<sup>(7)</sup> ترجع إلى أن أحوف السبع التي يقرأ الناس بها اليوم، هل هذه الأحرف المذكورة في

<sup>.05 (0) (</sup>O)

<sup>.6884/1) (7)</sup> 

<sup>(</sup>٣) كذا في الأصل والطاهر سودت ترجع إلى أن الأحوف السبع إلغ، النهى، الثرة.

التحاليات، أو هي خرف واحد منها أا والآيال هاهم ومال الباقلاني والثاني التحاليات، أو هي خرف واحداثها التحليلات والثانيات لتوليا أي أي المحال التحليل التحاليات المحال التحال التحال التحليل التحال التحليل التحليل التحال التحليل التحليل التحليل التحليل التحال التحليل التحل

وإلى مصير من المحيالات المراق قال حيات النبي يتم في وعيد وهيده مرض النبي يتم في المحيد وهيده مرض الله عيداً ميداً له النبوات النبوات النبوات النبوات والمحيد أحرف النبوا على الادام في الاولام الرئيل عقياء وغيلي في المعد حرفه ولذلك بهوتون الله الوحد النبو المحيد الي تكويد فكلام عقياء وغيلي في المعد حرفه ولذكك بهوتون المها المرف المحيد المحرف المحيد المراف في المعد المحرف المحيد المحرف المحيد المحرف المحيد المحرف المحيد المحرف المحيد المحيد

أعسب ويستط الكلام الحافظ في النفسج أأ وقاب قال البرالكير من

<sup>(</sup>۱) مارة تعين الإياة

<sup>18 (1) (</sup> Sansa (1) (1)

<sup>200</sup> By 485

العربي: نيست على نسعه منعية للحواز حتى لا يحور غيرها، لتقوادة أبي جمغر وشبية والأعمش رنحوهم، في هولال، مثلهم أو غولهم، كذا قال عبر واحد، مهم مكي بن أبي طالب وأبو العلام الهماراني وعبرهم من أنسه الفرادة، نم قال المحافظ أن يعد سرد الكلام؛ وإنسا أوسعتُ القول في ما لما تحدد في هذه الاعتمار الماحرة من توهم أن القراءة المشهورة منحصرة في من التيسيم؛ و خالشاطية، وقد الند إلكار أنمة علما الشأن على من في دنك، التهيء.

ويغالفه ما قالد الغاري كاله يخير كشف له أن الفراءة المحواترة نستقر في أمنه على سبع، وهي المعوجودة الأن السنفق هلى توانزها، والتحمهور على أن ما توقي شائرً، لا يجلُخ الفراءة به، النهي.

العاشرة قد الحنف المسع في الأحرف السبعة التي ترن بها القرآن، هل هي محمومة في السصحف الذي بأيدي النام النوم، أو ليس فيها إلا حرف وتحد لنهائ، عال الن البافلاني إلى الأول، وصوح الطبري وجماعة بالذني، وهو المعتمد، قاله الحافظ في الفتح،

رقان أيضاً قور الطري ذلك يقربواً أطلب فيد، ووقي من قال بخلاصه ورابعد على ذلك حداء، منهم أنو العالس بن عمار في اشوح الهداية، وقال أ أصلح ما عليه المحدَّاق أن الذي يقرأ الآن بعض الحروف السبعة المدَّدون في قرامتها لا كلها، النهى

ونقدم ما قال الأبي في اللاصال (""؛ إن الأقواد التي سردت مرجع إلى أن الحرف السبح التي المرجع إلى أن الحرف السبح التي بقرأ الفداس عبر المجاهدة في المحديث، أو على حرف واحد سها؟ الأول ظاهر قول الماقلاني، والمتاس عمر قول المحديث، التي صمرة، وهو طاهر قول المحاوي، التي

<sup>(</sup>FT (9) (45)

<sup>(\$10.7) (7)</sup> 

فأفروها فالرسي ورافي

أحرجه السعاري في الحدد كتاب المعصومات، درياب كلام المصوم متهم في تعص

ومسلم في الشاء كتاب عملاة المسلمونين. ١٥٥ . أمه بيان أن القرآن على ساهة أحرف وعلى وهذات عديث ٢٧١

رقال أيضاً الذن محمد من ابن عشوة إن الفرادات الدرج التي بقراعا الدام التي بقراعا الدام التي بقراعا الدام الدوم إدام الدوم إدام الدوم إدام الدوم كانت المدوم الرائم الأحرام الأمر لاحتلاف لعات المعرب ومشقة مكايسهم بلعة واحدة، فدما كثر الذوم والكتب هادت إلى وراة واحدة، التهيء.

ا فافرؤوا منه ما مبسر) ولي النسخ المصرفة: ﴿ الْأَفْلَةُ مَا يُشَرِ مَهُ ۗ ﴾ [الله المعلى وا فقد قال الحافظ : شه أي من الفير... وفيه إنداء إلى الحكمة الي المعدد المشكور، وأنه للنبيب حس الفاري، وهذا بُقوي فول من قال: الساء بالأحرف تأدية المعلى بالمدن المردف ولم كان من الخة واحدد التهلي.

فلت الرفا يحطر في البال بملاحظة هذه الاقرال واعد اعلى بحققة الجوار . فإن كان صواة أهم الكنيم السعال، وإن كان حطا فيل النيطان والله الأعمال الأ أن السواد من لما هذا أحرف التحديد كما لمال عليه سياق الروايات المعمدة، والا يدري كاهتها، إلا أنها شاملة لحسم الفرانات المحتلفة للصحابة المسموعة من السي يجيء وقود بالريادة والتقول. وأخرى بالمتلاد التجار البلكور، أناح البي يجيء في أول

<sup>(10)</sup> المشكل الأزارة (15) (14)

المتراجين إرابها

١٠ (١/٤٦٠ وحققتي عن مالك، عن نامع، عن عند الله لن غمراً الأرشول الله عن عند الله لن غمراً الأرشول الله عند والله عند الغرائد الفريقية والأرشول عند والسكيان والأرافلتيان دهيم.

أحرجه البخاري في: ٦٦ ـ كتاب فضائل الفرآن، ٢٦ ـ باب استدكار الفرآن وساهده

ومسلم في: لا لا تخذت صلاة البسافرين. ٣٣ ، بات الامر سعيد القرآن. حدث ٣٢٦

الأمر القراءة كل ما تنشر ما في يحتو<sup>(1)</sup> أبا وحية الإعقاب، وعلى هذا فقوله 1923 «الورا ما تبيد سد» أي تجهما بيسر من القرآن شامل فجميع العقات لكن هذا التسبير العمومي قد ارفعع في أخر عصره يتلغ لارتفاع الدلمة كما تقام عن جميع من المشابع، وينبت الحروف السبعة العنزلة من الله عو وحل، وقراءة زبد بعض منها مأخوذ من السبعة، ولما وقع الاختلاف في العسجالة حتى كفر بعضهم بعضاً أجمعوا على قراءة زبد، فالآن لا يجوز<sup>(12</sup> تحلافيات لا لأن غيره ليس من الفراق بل

1937 رامالك عن نافع على عبد أنه بن عمر ) روسي أنه عنهما - (أل رسول أنه برد قال إيما مثل) فتحدر أي حدل (صاحب القران) أي الذي ألف الملاونة والمصاحبة المتوافقة وهذا فلان صاحب قلان (كمثل صاحب الإبل طمعتلة) بضم أنجم، ودنع ألمين المهملة ونظاما المثمنة أي المستودة الأعدال، وهو الحل الذي يشد في رقبة أثبعير (إن عاهد عليها) أي داوم وتفقد وحافظ صاحبها (أمسكها) أي استمر إنساكه لها أوإن اطلقها) أي أرسلها وحلها مي عقلها أذبية أي أرسلها وحلها من عقلها أذبية أي الشائلة وحلها من

<sup>(</sup>١) علاما في الاصل بالطاهر ما تو بحاظ،

 <sup>(\*)</sup> قال بن عبد دير الايعمور لاجد أن غرة في صلاله بافلة 15 ت فر تكنون تعبر ما في مشهيخت المحتج عليه كذا في الاستقلام (١٤/٨٥).

۱۳۵۲۵ ما **وحقتهني** من ۱۵۰۰ ما چي هساتم اي شويده شئ الماء حي عاديمه رؤي عثلين ۱۳۶۱ آن الحاوث تي هسام، الريال الرياز الله

قال الرزقة بالنسبة إلى المسلم من المها حصر مخصوص بالنسبة إلى السياد، والحقص بالنسبة إلى السياد، والحقص بالتلاوة، والتوك، شنة دامل القرآن واستموار تلاويه بريط البعير الذي يحتى منه أن يشرد، فما دم التعاهد موجوعة فالحفظ موجود، تما ان الدهير ما دام مشدود بالتقال فهو مجموعة، وحص الإطل بالذي لأبها أشد المحيواتات الإنسبة تعاوأه وهنه حص على درس الشران واحاهات وهي المصيحة موقوعة، العاهدوا القران فواتذي نقسى بيده فهو أشدًا لفصيا من الإلل في عظها،

13.14 (بالنائ عن حشام بن عرزة عن الجا عروة بن الربير اعن عائدة درج اللبل بأثر أن الحاوات بن حشام بن المعقيرة المعارومي، أب عباء الرحما المعارف عن حضاما بن المعقيرة المعارومي، أب عباء الرحما المعارف شفيق أبي جهل، شهد بدراً كافراً وأسلم بوم الفلح، وكان من فصلاء المعارفية، استفهد عي خلافة عمر بارضي الله عبد بن من حوج الشام، وقبل عي طاعون عبد الن الحوري في من روى من المعارف عبد الميثر الأحوري في من روى من المعارف المعارفة حديثر الأحوري في من روى من المعارفة حديثر الأحوري.

العلم النبي الرفي النمخ المصرية. وسول الله البنية العالم الحافظ<sup>(\*\*\*)</sup> هكاما وواء الموالة عن عروفه فيحتمل أن عائشة مارضي الله طبها الحصريان والك. وعلى هذا اعتمد أصحاب الأطراف، فأخرجوه في مسئلا عائلة مارضي الله عنها ما ويحتمل أن الحارث أحيرها دالك بعد فيكون من مرسل الصحافة.

<sup>(</sup>۱) خرج ، فروتي ۱ (۲/۱۲ /۱).

 <sup>(1)</sup> أنه ترجيبة هي (الإصابة) (الإصابة) بالأست الغائدة (1/10) الولهذيب التهديب.
 (2) وعددة الفاري، (1/20).

<sup>(</sup>۳) - فتح الباري - (۱۹ ۱۹).

## كَيْتَ بَأَيْكَ الْرَحْيُ؟ فَغَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿أَخْبَاناً بَأَنْيَنِي ﴿ ......

ويؤيده ما في المسئد أحمده و المصحم البغوي الوفيرهما من طريق هامر بن مسالح الزبيري، هن مشام هن أبيه عن عائشة هن الحارث بن هشام قال: سألت، وعامر فيه ضعف، لكن له منابع عند ابن منامه والمشهور الأول، النهي.

(كيف يأتيك الوحي؟) بعنهل أن يكون السؤول عنه صفة الوحي نضمه أو صفة حامله أو ما أهم منهما، وعلى كل تقدير فإسناد الوحي إليه مجازً عقلي، لأن الإتيان حقيقة من ومنف حامنه أو هو استعارة بالكناية، فَهُ الوحي برجل وأضيف إلى المشبه الإتيان الذي من خواص السئيلة به، والوحي في الأصل الإهلام في خفاء، والكتاب والإنسارة والكتابة والرسائة والإنهام والكلام المخفي وكل ما ألفيته إلى غيرك، وفي اصطلاح الشريعة هو كلام الله الميني أن وفي: أن السؤال عن ألكيفية لعطف الطمأنينة لا يقدح في اليقين، وأيضاً جواز السؤال عن أحوال الأنبياء من إتيان الوحي وغيره.

(فقال رسول الله ﷺ) في جواب ما سأله: (أحياناً) منصوب على الظرفية والعامل فيه يأتيني موخر عنه، جمع حين، وهو الوقت يفع على القليل والكثير ويطلق على لحظة من الزمان فما فوقه، قال تعالى: ﴿ فَلَ أَنْ قُلَ الْإِنْنِي جِنْ أَنْ اللّهُ عَلَى المعون منه، وقال تعالى: ﴿ فَرْقِهُ أَسُكُلُهُا كُلّ جِنْ اَن سنة أشهر والعراد عناك مطلق المرقت (بالتني).

فيه: أن المسؤول هنه إذا كان ذا أقسام بذكر السجيب في أول جوابه ما يقتضي التفصيل، وذلك لأن الوحي ثلاثة أنواع، وله سبع صور،

أما الأنسام: فأحدها: سماح الكلام القديم كسماع موسى، والثاني:

<sup>(</sup>۱)امیدهٔ القاری، (۱/۱۷).

و منا حداها ....

وحمى رسالة بواسطة العمك. والثائث: وحي تبني باغلب كانواء يلجي: " ابن روح أغاس فف في روعواء منسعة الحاكور

وأما صوره على ما فكره فسهيدي، فإحدها: المنذم الثانية: كصلصلة تُحرَس، الشائشة: أن ينمت من رُوعه، الوابعة: أن ينسنُّ، به الديلك رجال. الخاصة: أن يترون له جرئيل عليه السلام في صورته يستمالة حياج، السائمية. أن يكلمه الله تعالى من وراء حجاب. إن في للفظه تسلة الإسواد أو في المنام كوواية المرمدي وهيره مرفوعاً: "أناني ربي عي أحسن صوره، فقال: فهم يحتصم العلا الأعلى؟! بحنيث، السابعة: وحي إسرافيل عليه السلام كما ورد أمه وكان به ﷺ للاك سنين تم فرنا به جبونيل عانيه السلام! - وأنكو الوافدي وغيره كوله وقمل له خير حنوتيل عليه السلام، قاله العبس<sup>66</sup>.

وقال الحافظ<sup>ة،)</sup> في صفة الوحي! كمحينه كدوي السجل، والسب في الرأوع، والإنهام، والرويا الصائحة، والتكنيم نيلة الإسواء. وفي صفه النعامل. كعاديث في همورته نستمالة جناح، ورؤبته على كرسي بين السعد، والأرض وقاد سة الأفق، وقد ذكر الحليمي أن الوحي قان بأنبه على سنة وأرعبن بوعاً.. فلكرها وفائلها من صفات حامل الوحى ومعمومها يدخل فيما ذكر، النهي. فيه فكراهى الرواية المحافقين فقطازما لكواويها عالب الأسوال أواحيهل حا يعابرهما على أنه وهم بعد السواراء ورجه الحافظ في الأفايع البدا يرجع الكو البهماء والطاهر عندي أنه يثية رثر طرمى الأنواع أحدمهم اشدره ومد حبرح به في الرواية، وتابهما أهوله، كما سيأتي في لنوع الناني.

(في مثل صلصلة) بصادبي مهمئتين مفتوحتين بينهما لام ساكنة أصله

<sup>(</sup>۱) اعتدالتاري(۱)(۷۷).

<sup>(</sup>۲) - انتج الباري: ۱۹/۱۱) .

صوت وقوع الحديد يعقيه على يعتبر . نم أطلق على كل صوت له طنير ، ومي اللهجري المسلمية اللجام: صدرته إذا صوعف وقال أبو علي الهجري الفسلمية للحديد والتحلي والصغر ، وياسل الطين وما أشبه ذلك صوته ويأن المولق المولوث المتدارك الذي لا يقهم في أول وهلة (المجرس) مجيم وقبح والمهلمية ، هو الجلجل المعالق في وأس اللواب، واشتقاقه من الجرس يباسكان الراء وهو الحيل ، قبل احمر صوت الملك بالوحي ، وقبل ، صوت طبعه أجلعة الملك، والحكمة في نقسه أن يقوع سعمه الوحي والا يبقى هم مكان نجرم (الم

قَفْتَ : ويؤيد هِفَا النالِي مَا فَي التَّرْمَدَيُ عَنْ أَبِي هَرَارَةَ مَرْفُوعاً : الْإِذَا قَفِي اللهُ فِي السّمَاءُ أَمَراً ضَارِتَ البَّلَائِكَةَ بِأَجْتَحْبُهَا خَضْعَانُ لَفُولُهُ كَأْنِهَا مَلْسَلَةُ عَلَى صَفْرَالُاءُ الْحَدِيثَ

وسبعت عن بعض المشايخ أنه تخفيق الصوت من الله عز رحل في الموحى به بخمال فدرته. وأقاد مولانا الشاء رلى أنه ما حاصله: أنها مقدمة الوحى، فقال في المواحواء: اعلم أن من تعطلت حاسة من حواسه، يظهر له في ذلك الحالة ما لا شهر فه، مثل من تعطلت حاسه المصربة، برى أنواناً مختلفة منكرة، ومن تعطلت حاسة السمعية يسمع أصواناً معتزجة مختلفة عبر متبيرة، فعوله: اعتل صلصلة المحرس، عبارة عن تعطل حاسة السمع عن مسبوعات عالم الشهادة، ذكي بنفرع لحفظ ما أوحى إليه، وبعيه كما هو حقه، فعمونات عائم الشهادة، ذكي بنفرع لحفظ ما أوحى إليه، وبعيه كما هو حقه، فعمونات الشهادة، النبي

وغال في المنجة ١١٥٠ أم حقيقتها أن الحواس إذا صادمها تأتبو قوي

<sup>(</sup>۱) انظر العبدة القاري (۱۹ (۷)).

<sup>(</sup>٢) انظر الملامع الدراري؟ (١٤٩١/١).

 $<sup>\</sup>mathcal{A}(\Delta \Phi A/\Gamma) = (Y)$ 

## الخوارة فتلك الخلأج فالراب بالراب والمناز الماري الماليان والمالية المراوي والما

تشوست، فلشويش قوم ليعير أن يري أثوانات الحديث والفيشرة والمحسود. ويحو ولك، ولالمويش فوه الربيح، أن يستمع أصوانا منهدة، فالمنتس. والصلفيلة، والهمهام، وذا لم الأثور حصل للك، النهي،

قان فين المتحدد لا يشد بالمتموم، إذ حقيقة الشدة إلحاق نافعى بكامل والسدة الدي والسند الدي والسند به صوب الحرس، ومو مذبوه السحة اليهي عده والمنت به صوب الحرس، ومو مذبوه السحة اليهي عده والمنت الدين الإسلام بأنه لا يصحه الملايكة، فكنف بله فعل المساد بأن بأن يتم على النسب بساءي السند بأنه لا يترم على النسب بساءي السند بالمساد في العلماء به في العملات كان المحدد في يكمى المتراتهما في ساده من فالمحدد فيها بهاد الحدد في المحدد في يكمى المتراتهما المالية وقبل إن كراهم لأنه يقال طلى أصحابه بصوبه وكالا يحدد الله الإسلام في المدال المحدد في المدالة المد

فيت الداخل المشهود الفريت في الانهاب فلا يأتو يداد كان معروعا عشمه كما فيل في توجه العيمة، قال في : قد روى عن معر بارضي العاصه عمد بني دارد: الاند سامع عدد ديل درل الدخار؛ وههما التستطلم الجرام... ومسهده الفاوسيد أحيث بالدادات بالذرائ في الصحوم، وقال بالاجملة إلى الدي غيرة، كذا أعلاء الشراخ

والأماحة حديق أنه تبلس محقيقة، بن يقريب وتسبيد، فالا يخالف ارضا ما درد الله الفرى الله في السماء البرء صبيب الهلاالة بأخاجها أخط مدا للهالم الله الماسنة على عرفواله الوهو الداء على الأل التنهم من كلام مثل الصلصية أمالًا ما الفهير من كلام الرجل بالتحاطب السعيرة، ولمع إشاره إلى أن الترمي لله شامد وهاد أنباء

<sup>11.</sup> اعتر العملة الغاري والحائر وهام طلح الناري وواثروان

فَيْنُصِمْ عَنِي، وقد وَعَيْثُ مَا قَالَ. وَأَخْبَانَا بَسَثَلَ لِي الْمَلَكُ رَحَلًا،

افيقصم) الوحي أو الدلك الدهيرة مما تقدم بعنج التحية وسكون الفاء وكسر الديمة في قلات لعات. وكسر الديمة فكذا فسيطه أكثر الشراح، قال العيني: فيه ثلاث لعات. [حداها: هذه وهي أفضحها، والثانية: بناء السجهول، والثائة: بقسم أرثه وكسر انتائة من أنصم العطر إلا أقاع، وهي لعة تلبلة، وأصل القصم القطح بلا إبانة (عني) أي يتجلى ما يعترلي (و) الحال أي (قد وعيت) عنج العين أي حنظت (ما قال) أي ما قائه وما حاء به، بالعائد محذوف وهذا النوح شبه سنا بوحي إلى الملاككة.

و (أحياناً) أي وفي بعض الأوفات، وهذه صورة أخرى لمحيء الرحي (يتمثل) أي ينصور، مشتق من المثال، وهو أن يكون شبه الشيء (لي) أي الأجالي اللمثلث) أصله المثلال تركت الهجزة الكثرة الاستعمال، مشتق من الألوكة، يمعنى الرسالة للمثلث بها لأمها تُؤلَّكُ في اللهم من قول العرب: الفرس بالك اللجام أنكاً في يعدكه علكاً، والمثلث وسول من الله تعالى، والمثلاثكة حدم ملك والناء لتأنيث الجمع لب أوادوا حدم ملك ودوه إلى الأصل، وهو حدم لطيف عنوي بتشكّر بأي شكل شاء، وهو قول أكثر المستمين، ونائث العلاسفة عني حواهر ووحانية قائمة بآنفسها، ليست يستجرد، كانا في العيني، والفتحة اللهم.

والدراه بالدلك هينا عند شراح السعاري وضرها جمرتيل عليه السلام الا غير، وحكى فيه العبسي<sup>(1)</sup> قصته، وقال المحافظ: حسن به في روابة لمن سعد، وتبعه الزرفامي، والأرجه عندي العموم، الأنه قد ثبت أن إسرافيل وَكُلُ بالنبي يَجْعَ تلات سبير؛ وقد ورد في غير روابة؛ لزول هذة ملائكة في صور وحال (وحلاً) بالنمس على العصدرية أي متن رجل، أو بهينة رحل، فهو

<sup>(</sup>١) - عملية القاري، (٢٠/١٠) وافتح الباري، (٢٠/١٠).

 $<sup>\{</sup>A1, A\}$  (1)

ممقلي لللللين المستنان المستنان المستنان المستنان المستنان

حمال أو على تعييز النسبية لا تصبيز السفرة، لأن العلم لا إيهام فيما قاله الرزفاني (أم وقال العيني): أكثر النبراج على أنا منصوب على النمييز، وفيه نظر، تم ردّد مبسوطاً: تم قال، بل الصواب أن نقار: منصوب عزع الخافص، أي تصور رجل، فلما حدث اللصاف أيم الدفائل إلو مقامت النهى

تع قال، قال فال " ما حصفه نمثل حمرتاني علمه السلام رجلاً أجب بأنه محتمل أن الله نعالي أمي الزوائد من حفه تم أهده، ويحتمل أن يريله علم لم يعيده إليه بعد البيع، أيّه على فالك يعام الحرمي، وأما التماحل فلا يصلح على مذهب أعلى الحلو<sup>17</sup>، انهى

قال الحافظات وجرم امن عبد السلام بالاراك دون الفناء، وقرر ذاند بأنه الاعلام أن يكون التبالها موحياً لموانه، بل بحوز أن سمى الحمد حياء الان موت الحمد بمعارفة الروح ليس بواحب عملاء بل بعادة أحراف الله في بعض حافه، وقال شرح الإسلام ما ذكره بعام الجرمين لا يتحصر الحال فيها بن محور أن يكون الاتى هو جبرئيل بشكله الأصافي، الا أنه الصلم، فصار فاد عبد الرجل، وإذا ترك دلك عاد إلى عبته.

ومثال ذلك الفط إذا حسم بعد أن كان مسقدة، والحق أن السهيل ليسي معهد أن داله القلب رجلاء من معناه أنه ظهر نتلك الصورة تأليسا بمر يحاطبه، واقطاها أن الفلار الرائد لا يزول ولا يعني، بن يخمى على الرائي فقط، القهي. لم المعلل في أكثر الاوقاب يكون بدلحية

الفيكلميرا بالكافء، والبهقي عن القمالي عن مالك بالعن بدل الكاف.

<sup>(9)</sup> خير د ارتاني د ۱۹۹.

<sup>(</sup>١) النظر المسدة فقتري (١٥٪ ٨٥٠).

<sup>(</sup>۳۱ - فويع السريء (۲۹ ۲۹).

فَأَعِي مَا غُولُ، قَالُتُ غَائِثُهُ:

رالظاهر أنه تصحيف. فإنه في الموطأ القمشية بالكاف وكذا رواه غير واحد عن القمسي بالكاف كذا في فالفتح! بتعبر [فأهي] بمتكلم المصارع من وهيت (ما يقول) في الذي يقوله، فالعادد محذوف زاد أبو عوائة! اوهو أهوله هلي؟!! قاله الحافظ

ثم عبر ههذا بالمضارع، وهي ما قبله بالمناضي؛ لأن الرحي حصل في
الأول قبل المصم، وفي النامي حال المكاسمة، أو أنه يُخِيرُ فلبُس في الأول
بالمصات الملكية، فإذا حاد إلى جبلته كان حافظاً لما قبل بخلاف النائي، فإم حتى حالته المعهودة، قاله الحافظ واد العيني: أو يقال: لفظ قد تقرب الماضي إلى الحال، فهذه نبا كان صويحاً بحقظه في الحال، وذلك تقرب أن بحقظه إذ يحاج فيه إلى احتاك، انهى.

قال القسطلاني (1): وبي تفسير ابن عادل أن جبرائيل عليه السلام تول على النبي يجه أربعة وعشرين ألف مرة، وعلى أدم النبي عشرة مرة، وعلى إدرسي أربعاً، وعلى نوح خمسين، وعلى إبراهم النتين وأوبعين مرة، وعلى موسى أربعائه، وعلى همسى هشراً على بسا وعلمهم الصلاة والمملام، كذا قاله، والعهدة عليه، النهي.

(قالت هانشة) بالإسناد انساس ران كان بعير حرف عطف، وأحرجه الدارنطني بسيله عن مافك بهذا السند مفصولاً، وكنا فعيلهما مسمم بطريق أبي أسامة عن هشام، ونكنة الاقتطاع اختلاب التحمل، فإنها في الأول أخبرت عن مسألة الحارث، وعهنا أخبرت حما شاهدته للبيدة للاول، فأله الحاط<sup>471</sup>، فلت: أو الأول من مسئل الحارث كما تقدم، وهذا من مسئلا عائشة ـ وصي الله عنها

<sup>(</sup>۲) - نازشاه انساری (۲/۱۰۰۱).

<sup>(</sup>۱) افتح فباري (۱) (۱)

العمل بيهم يكول عنك من انبوم بهيكسيد الأناف، فمعيك عبد، وإلا الحادث فالكنيات عومات

الأخرامة البحاري في 1.1 كتاب بدر الوحي، 1.2 داب حدثنا عبد الفادن يوسف

ومسلم مي. ٤٣ د كتاب التحديق ٢٣ د باب عرق السي يخيج هي المرد وحين بالنبر الوحي. حدث ٨٧

مولفد وابنه ابح والواو تلقسم واللام للتدكيد، ورأيت للمني الصداب. علدا كفي لمعمول والمدي والمعلي. والله لقد أدمل له

البران بفتح أوله وكسر فالته وفي روادة بصم أوله ويتم ناف حداة حالية والمضارع واله وكسر فالته حداة حالية والمضارع والكون من منياً ووقع حالاً لا يسوغ فيه البارى قال المهي الله حليه الموحي) بالضم التي نضوم الفقايد البراء الشماء صفه جران على فير من وقعه أنفساً روافقاً الرواد المنافقة منيا المنافقة أنفساً روافقاً الإنه وكسر المساد أي يقطع، وقعه أنفساً روافقاً الإنهاء كما يقدم عطف على ينزل (هيه) إلاية أولى حبيبه وهو طرف المحيهة والمحالية وهما جبيان عن يميل الحديثة وشمالها، فيله المحين والإفراد أن يعني عن التنفية، بقاله المحينة أي عبدان حسنة أي عبدان حسنة المحالة فها.

المستعبدة بالهاء تم الله فعاه وصاد مهملة لفيده من الفصد ومو قطع العرق لإحاله الدم، شده حديثه بالعرق المفصود سالفة في الكثيرة، وحكى بعضهم ليفصد بالفاد، وهو تصحيف، ولو ثبت فهو من قولهم، ينصد الشيء إذ فكسو وتقعم ذهرقا بالسحب على المعسر، وهو رسم الحلك، وإذ ابن أبي الإناد عن هنام عدا الإساد عند البيفي، أوان كان لوجي إليه وهو على

<sup>.</sup> ۵۷ (۱۲) اهمده انگاري (۱۲) ۱۹۷

فاقته فنضرب جرانها من تقل ما يوحق إليان وبيه ولالة على كثرة سافاة التعب والكرب عند ذرول الوحي، حتى يكثر العرق في شفة المرد، ويشق علم التلفقا<sup>(1)</sup>

الرواة عن الله عن حشام بن عروة، عن أبه أنه قال) لم نختلف الرواة عن الله أنه قال) لم نختلف الرواة عن مالك في إرساله، وأخرجه الترمذي من رواية سعيد من بعيبي بن سعيده عن هشام من عروة، عن أبه عن عائشة - رقبي الله حقها - وقال السيوطي في اللارا (١٠٠٠ أخرجه الترمذي (١٠٠ وحسنه وابن العنذر وابن حباله والحاكم وصححه وابن مردويه عن عائشة - رضي أنه عنها - قائت أنزلت سورة عبس وتولى في أنن أم مكتوم الأعمى أنى رسول أنه وهذه فحص يقول المارسول أنه أرشدني، وعند رسول أنه فلا فحص يقول المشركين فجعل رسول أنه أرشدني، وعند رسول هني الأخراء ويقون: أنرى بما أقول بأسأا؟ وسول الله الحديث .

قلت: أخرجه الحاكم في تفسير المامت ولايا<sup>(1)</sup>، برواية سعيد بن يحيى الأسري عن أبيه عن المحتلم بن عروة، عن عائشة وقال: صحيح على شرط النبيخين، ولم يخرجاه نقد أرسله جماعة، عن هشام من عروة، وقال الذهبي: هكذا رواه يحيى بن سعيد الأمري موفوعاً عن هشام، وأرسله جماعة عن هشام وهو الصواب، انتهى.

<sup>(1)</sup> عشوج المتيرواني (1/10).

<sup>(</sup>ع) القرائمتورة (١٩٧/٨)

CEEN; CES

J(37:77) (9)

بالمنية المحمول ووق (فراه الفني هيد الماه بن الم فاكتبرم الحاولاتين بدال الله فراد فلمعل بقرل الما محمد و التلاثبي الرفاد الأمني ال الأراد المتلفة وبتدفيرة فلاعل الدل والعرفي عاود والدارون

الرزلت) سورة الهيس ويولي في عبد الدالس الم مكتوم؛ تقدم أن المديور في السديد منورة القدم أن الدديور في السديد الفصل المسل يجاهد منورة المحلة منورة المحلة وهذا فيل السيل على تداله بالسند الأنه نوال بالددينة المستدرا الحكد في المصرية الميال أن والاول الوحم وصبحة الرزماني ساء من البوسرة فال الورواة الل وطباح: المنتامي بحدف الباء أي فرسي البلد، فوعند لبني المحلة سياتي السنة الل عظماء المحلة على المستدراتين

عال الدموطي في التدوير الآراني المستدالي يعني هن حديث الدن الد أنيّ بن خلف، وفي المستدر ابن حرير الن حديث الن عناس آنه ذار بنا حيا عشه بن ربيعة، وأنا حين، والعباس بن عدد النظائب، ومن مرسل فبادد وهم شامي أنبه بن خلف، الشهي، زاد الحافظ، وروى أن مرجيه من حايث عائدة: أنه ذار يخطب سنية رشيه بني ربيعة، ومن طريق العوفي من ابن عباس قال: حدد رأو حهل وحيالي، وفي وحد آخر عن دائرة الخار في محلس فيا بامر من وجدد المشركم عهد ابو حيل وبنه فهذا يعمد الأنجال، انتهى

العجل التي ما يعوض عمة مساف على ما في قالم من الإسلام لا ميمة والله على فالم من الإسلام لا ميمة والله ي فليه حرب الرائعة في الدين لا تقوت، ففي حديث الن عماس قمة في ربيعة والعراض على الميعة والعراض في الميعة والعراض في العرب في على الميعة والعراض في العرب في العراض في العرب في العراض في العرب في العراض في العرب في العراض في العرب في ا

أي الاستقار (18,30) فيد المدين.

<sup>(</sup>۲) (صر۱۲)

وبعدها حملتی الاخواه وبعدل: آبا آبا فلان، قبل بری بسا آبول بأبد؟ و مشول: لا وانقداد، ما ربی بیما شول بابد، فأبالت. فحمد وقبل برز فراید الاهم شرخی:

وصله الفريسي عن عائشه في . \$ \$ ما فئات التعليم و ١٠٠ مات ومن سررة محمل.

رومدوال فأقدل إذبه رحل أحمى بقال له، عبد الله بن أم مكسوم بسنتي، وف بداجيهم، فحمل عند الله بسنترئ الدي يخير الية من القرائدة قال الدا ومعالم الله عامل مما تأمك الله ، الحديث .

الهويقيل على الأحر) أي دين عطام الهندركين رحاء في يدلامه مناً منه يهيج أن المبادمة بأولود مناً منه يهيج أن المبادمة بلاولود المبادئة والمبادئة والمبادئة المبادئة ال

ف الراسية الهو<sup>66</sup> الراية طائعة عن مالك عدم الملك أي الأصدم التي كانوا رود ويها، واحمدها هديا، وطائفة يكسر الدائر أي دماه المهايا التي كانوا ومحونها مول لانهيهما قائر توباس الحمير،

على دلب غير أني أزورها - بيري لي دلب غير أني أزورها

اما الرى بما تفول باسان وتقدم بلى والد أى حس (فأنزلت) الإما اشه بخخ عن الن أخ مكتوم (عيس) العدوان الفطات الدجه من صبر العدد الوتولى) أم أعراض إلى خامه الأهمى) فكان السبي بيزه العد دلك يكرمان وإذا لطو إليه مفتلا لسلد إليه ودامه حتى بحسب عليه، الذن إلما حوام من العليمة استحالته يسمي الناس حتى يرجع كما ورد في الروايات "ال فالك عائشة لا رضي الله

 $<sup>(</sup>C(Y), X) \in G (\underline{\mathbb{Z}}, Y) \cap (\underline{\mathbb{Z}}, Y) \cap (Y)$ 

 $<sup>(\</sup>mathbf{v}^{\mathbf{v}})^{(A,\mathbf{v})} = \sum_{i=1}^{n} A_{ij} A^{ij} = \sum_{i=1}^{n} A_{ij} A^{ij}$ 

۱۹٬۶۹۳ ما **وحدشني ع**ن مانشاه من ازيد ين السماء من اينده. ادر اسائل لاكتاب از الاكان از از اين وقائل المعلادة والمدر اين الحطاعيا از الما اللاكان الماليات المستندان المستند الماليات المستند الماليات المستند الماليات

مها الراه ب العار والتي مورة على ولي كنو سية من الوحي لكنه علوه

473.78 لـ إمالك هن زيد بن أسليدة العلمون مولات البدين اعلى أسهة أسلير مولات البدين اعلى أسهة أسلير مونى شدة الإلا 132.4 المرجد البحاري، وهو المرابع والسعور، من ما قادمه الداوندين وعرجه وابه المحافظ ألا في الأله وبد كان صبرت عمرة السرامل، فاد فه يعلم بصبح بالما الحديث لأسف من عبد في المدينة على المدينة المحرفية المحر

قال العيني "" والمنافق الأنواقلة روزه عن مالك مرسلا، واكار حياتها روية مصلاة مرسلا، واكار حياتها روية الصلاة قلب وأخرجه الترمدي في نفستر لأسراعاً الفاتح، عن الراعلية المائل الأناف على الراعلية في المستعدد عليها من المحلوم في المحلوم والله وحديث الرائل المحلوم المسلمة الأناف الإرائل الرائلي "" حواليا المحلوم المسلمة المائلة المحلوم المسلمة المائلة المائلة المحلوم المسلمة المائلة المحلوم المحلوم على المسلمة الطاراتي، المنها الرائلية المحلوم على المحلوم المحلوم المحلوم المحلوم المحلوم على المحلو

وعملو من المحطَّفِ في حتى الله عنه ل السيم العد ليلاً! فيها بهاجة السهر على الدرات بيلاء وحمله الديماء على من لا يمثني بها تهارا أو فلأ الشنه إليه

<sup>(</sup>۱۹ معلج المدري) (۱۹ معد) فوقع المريث دران والاي نصف أي أسعادي. (۱ بران الرام مر اللواري المرافع المهد الإراميزي

<sup>(</sup>٣) - شرح الرشي، التراثير

مِسْتَلَا عَمَرَ عَلَ سَيْءَ، قَلَمُ نَجِيَّةً. ثُمُّ سَأَلَهُ، قَلَمُ لِيجِيَّةً. ثُمَّ سَالَةً، قَلَمُ بِجِيَّةً. فَقَالَ غَمَا: تَكَلَّكُ أُمُّكَ، عَمْرَ الزَّرْبُ رَسُونَ اللَّهِ ﷺ

نهاراً؛ لام ﷺ أمر بالرقق بها والإحسان البهاء حكاء الزرقاني عن أبي عمر. قال العيني<sup>(۱)</sup>: قال الفرطبي: هذا السهر كان لبلاً، متصرفه ﷺ من الحديبية، لا أعلم بن أهل العلم في ذلك حلاقاً، انهى

(فسأله عمر) \_ رضي الله عنه \_ (هن شيء فلم نهجه رسول الله يجه) شيئاً . ونعله الاشتفال بخير بالنوحي (ثم سأله) فالباً (فلم يجهه ثم سأله) ثالثاً (فلم يجبه) والعلم ـ رضي الله عنه ـ هن أنه لم يسمعه (فقال عمر) ـ رضي الله شاه الا الاكلماك) بعنج استثناءً وكسر الكاف من الذكل وهو مقدان العراة والدها (أملك) بالقسم (عمر) منادي يحذف حرف انتداء، وفي رواية بإشانها، لم دعاً على نف بسبب ما وقع منه من الإتجاح خوف غصم، وحرمان فائدته.

قان أبو عمر<sup>(11</sup>: قلما أفضية أحدُ عالماً إِلاَّ خَرِفَتُ فاتَعَامُ وقال ابن الأثير، دها على نفسه بالعوت، والبنوت يعم كلّ أحدً، فإذَنَّ الدعاء عليه كلا دعاء.

قال العيني: وبجوز أن يكون من الأثناط التي تجري على ألستة العرب، ولا يراد مها الدعاء، كفولهم الريت يدالت، وقائلك الله

(فؤرت المعتبع الدول وتخفيف الزي، قراه ساكنة من الرز وهو الفاة» يقال: تزرت الفلف كلامه أو سألته فيما لا بحب أن بجب قب، ويروى عشايد الراي، والتخفيف أشهر، قال أبو در الهروي: سألت من لقبت من الداماء أربعين سنة مما أجابو: إلا بالتخفيف، (رسول الله ﷺ) أي الحجب علمه

 $<sup>(</sup>f)(\lambda/(T)) = \sup_{t \in \mathcal{T}} (h(t) / (T))$ 

<sup>(</sup>۲) الظر ۱۹۰۰ (۸/ ۱۹۵)

فلات مزااب أقلُ دلك لا تُجَلَف أفال عبل فجركت بعبري، خيل وه قبلت أمام القاس، وخشيك أن يُدرِن من فران، قبلا مشيك الا مستقل مبارحا بطرخ بي، قال: فلأن العلاجيس أن يأتار ول بي دان، قال فجنت وسول الله بناة مبايك عليه. فقال، فقع أثرك علي، هذه الليلم، شورة أنهي احتّ إلى منذ طافت عليه الشّمرة ا

الثلاث مواقعة وبالنمت في السؤال اكل دلك لا يجيبك: فيه أن ستخرت العالم موجف على السنمدم تراد الإاجاع، وأن للمعالم أن يستخت عما لا يريدا أن يحيف فيه.

اقال عمر الفحركت) بعيم الله العيري حتى ادا) لمين في بعض السخ المحسرية لفظاء إذا اكبت أمام) بالفتح قُذَام اللناس، وخشيت أن يتزل في بنيد الساء اقران) لمجرأتي على أنسى يُعِيَّة (قما بنست) بعنج النول وقسر النبس المعجمة وسكون الموادة ففرقية، هما ليف وما لمائت بشيء الله سميته المعجم الهمزة المعارف؛ فالم الحافظ "" لم أقف على السمة ليصرخ بي أي بادين.

(قاب) عمول رصي الله عبد التقلف. لقد خشيف ان يكون بزل مي، تند اقداء ولفظ الولية من المحرد في النسج الهندية والررفاني وهيرها، فيكون بساء العاعل، وهي تعلس المسح المصرية بريادة الألف في اوله، فتكون سناء المحهل، من الإنزال، والأوجه الأولى قولها فان أبو ضرة أوى أبد فيخة أرسل إلى صد يؤنسه، ومن على مولم شده، انتهى، فلت، بل الأوجه عملي أن هذر وهي الله عمد كان كثر الله بقعة المحديدة فكان أحوج إلى النبير.

ا قال) عمر: (فحنت رسول الله بين فسيست عليه فقال) بعد رد البيلاء: (فقد الزلت عليها بشد المياء (هذه الليلة سورة نهي) بلام التأكيد (أحب إلمي مسا طلعت عليه النسس) وهي الذبيا وما فيها

<sup>(</sup>۱) - افتح الباري (۱۸/۸۰).

لَمْ قَالَ وَلِ فَكُنَّ لِللَّهِ فَلَا لَبِ وَإِنْ فَكُنَّ لِلِنْ فَلَا لَبِ وَإِنَّ إِلَى ﴾.

أحرجه المخارئ في ١٤٠ لاكتاب المغازي، ٣٥ . باب عارة الحديبة.

قال العيني ('' وإنما كانت أحد إليه من الدس وما هيها، لما فيها من منعرة ما نضم وما تأخره والمفتح والنصب وإنسام النصمة وغيرها من رصاد لله تعالى، وقال الن العربي: أطلق المشاضلة، ومن شرط المعاضلة الستواء الشيئير في اصل المعنى، ثم يزيد أحدهما على الأخره ولا ستواء بين الماء السراة والديا السوها، وأجاب الله بطال بأن معناه أنها أحد إليه من كل شيء الأنه لا سراء إلا الدب والأخرة، فأخرج النخب على ذكر الشيء بذكر الدب إذ لا شيء سواها إلا الأخرة، وأجاب ابن العربي بما منخصه أنه أفعل قد لا داد يا المناصلة

وقم قرأ) الديرة الاتبة وهي (\* في قدا قد قدا شِمًا ثرى أَنْ المعلوا في المراد بالديرة عقال حياعة من الصحابة حير فتح الحديبية، ووقوع الصلح، قال المعافظ، فإن الفتح لعد منح المعلقة، والصلح خال معلقة، حتى فتحه الله وكال ظاهرة ضبعاً للمسلمين، وهي الباطن عزا لهم، فإن الناس الامن المنظط بعضهم ببعض يغير تكبره وأسمع المسلمون المشركين القوأد وباظروهم، ويل حو بفلة بنتج مكة، وأتى به ماضياً لتحقيق وقوعه، وقيل: المعنى: فقينا لك قضاء بناً على أهل مكة أن تدخلها أنت وأصحابك قابلاً.

قال ابن عبد البر<sup>اء ال</sup> أدخل مالك هذا البحديث في (ما جاء في الفراد) تعربناً مامه ينزل في الأحياد على قابر العاجة وما يعرض

 <sup>(</sup>۱۱) مصدة الفارق (۱۳۱۹/۱۳۹)

<sup>(1)</sup> سرره العنج: الأبناء 1 - 1

<sup>(</sup>TA/A) = (Situation (F)

المحافظة المحافظة المنظمة المن المنظمة المنظم

(2.18) و المائلة من يعين أن معيد المساوي، من معمدين إيرافيدين المحارسة المرابي الطبيعي) بدو قريس من معمد من معد قرحمان بالمحارسة المحارسة المدارسة المرابية في المحارسة ال

المحقوق الصندا العائب في التسج الهادية، والمطاب في النظريا، ويكسد القاصة أي المتعبرة هو أم الشعران أنه الصلاحة والداخرية المح المائلية ومنافرة والمستخدرة هو أم الشعران النهارة التهوية الملهل المستخدرات النهارة النهارة النهارة النهارة النهارة النهارة النهارة النهارة ويها المتعارفي من حمل بالله عدم الواق أنهاد حميدة النهاء وأقسائكم العاملية أن القالمات المستخدرة المنافرة النهاء النهارة المنافرة النهاء المنافرة المنافرة المنافرة النهاء النهارة النهارة النهارة النهارة النهارة المنافرة ال

القارع الرجالي (1 144)

رة المعالم الكيب ( Community ) و 20 من عند الكيب ( Community ) و 20 من عند الكيب ( Community ) و 20 من عند الكيب

بمرفون من علين، مروى الشهم من الزميم، تنظر في التطور، علا نوى غيثنا، ونظر في المدح، ......

حنصرة كالسورة، وهي أخر التحلق مها بني القيم، وقبل، أهلي الصمر عند طرف المعتقوم، وأنسبتي: أن فراخهم لا يومعها الله هو بابط ولا تقسها، وقبل لا يعلمون على الفرآن فلا يثانون على قرامهم، وفيل: لا تعقهم قلوبهم ويحملونه على عبر المراة به ولا حظ تهم منه إلا مروره على اللسال، لا يصل الى حلوقهم، عملا على أن يصل إلى قديهم

وقائل ابن عبد البراء كانوا للكفيرهم الناس لا يقيبون حير أحمد عن اللبي التيماء فلم يعرفوا المقلد شبا من سبه وأحكامه المبيئة لمجلمل القرأن، ولا سبس ابن المراد به إلا بسال وسوله (يمرفون) بضم الراء، يخرجون سريعاً (هن اللبين)، في الشراء الإسلام، فيم حجة لمن كفر الخرارج، وسيأتي السبط في دلك، وفيل، المواد الطاعة فلا حجة فيهم لكفرهم.

قيل الحافظائة والذي يطهر أن المراد بالدين الإسلام، وخرج الكلام مخرج لزحر، وأبهم بتعلهم ذلك يخرجون من الإسلام الكامل، وفي روابه للنسائي: يسرفون من الإسلام، وفي أحرى به يعرفون من الحق، فأنه الحافظ الكسائي: يسرفون من الإسلام، وفي أحرى به يعرفون من الحق، فأنه الحافظ النسج المصروء مووق السيم، (من الرسم) بفتح أثراء المهملة وكسر العبم الخليفة وشد البحية، وهو الصيد المرمى تعية من الرمهي معمولة بحلها الهاء بشارة إلى نصب من الوسفية إلى الاسمية، شاه دووقهم من اللين بالسهم الذي عصب الصدد، فللحل فيه لم يخرج هذا ومن شدة سرعة حروجه من الصد الصد بتيء.

(تنظر) أيما الرامي أو أبها المحاطب، (في النصل) بنرق قصاد حديدة السهم. هل نرى قيم لميناً مر أثر الدم أو محره (فلا ترى) عيه (شيئاً) من (وتنظر في القلام)

<sup>(</sup>۱) انظر العماج الروقامي ( ۱۵ (۱).

وه دولي للكاء والطلاعل الويقي، عالا باي مستاء وللماوي في ا الدوران

أخرجه البخاري مي: 11 ـ كتاب فصائل الفرآن. 77 ـ باب من رابا مفراه: العرآن

ومينالم في: ٦٢ ـ كتاب الزكاءة ٤٧ ـ ناب ذكر الحوارج وصفالهم: حيث ١٤٥.

لكبير الفاق وسكون الدال وحاء مهملتين، حشب السهم أو ما بين الريش والسهم من ترى أثراً افلا ترى) فيه أيضاً (سينا الله الوشظر العدادات (في الريش) السه على السهير، تعملك ترى لهم شيئاً، (فلا ترى شيئاً) فيه أيضاً (وتتمارى) لفتح أي عشك، افي الفوق) بعلم العام، هو موضع الوثر من السهم، أي نشك هل على به شيء من طعم، وفي رواية البطر ويشاري بالتحية أي الرامي.

قال الباحي: أحسم العنماء على أن المراد بهذا الحديث الحوارج الدين فانتهم علي، وفي الشعهدا: شماري (أفي القول، أي مشك. ودلت توجب أن لا يقطع حلى الخوارج ولا على غيرهم، من أهل البلام بالخروج من الإسلام، وأن يشك في أمرهم، لكل شيء يشك فيه فسبيله التوقف فيه دون القطع، وأد قال قيم رسول الله على أب بدعو أمي أمي وقال على المعطة فقد جعلهم من أمم، وقال فوم: معاهد من أمي بدعو هم، وقال علي: لمعطة فقد جعلهم من أمم، وقال فوم: معاهد من أمي بدعو هم، وقال علي: ثم تقابل أمل النهروان على الترك وأمثل عنهم أنقال أهل النهروان على الترك وأمثل عنهم أنقال أهل المهادم، من الكدر هم؟ قال: قوم أسابتهم فتمة فعلوا فيها، ومستواه وينوا علينا، وحاربوناه وقائونا فقتلاهم.

قال إسماعيل القاصي: رأى مائك ـ رصي الله عنه ـ قتل الحوارج وأهن

<sup>(1)</sup> كفا في الأصل والتروسي، (١٩٤٧) وفي التصيف (٢٢٩/٢٣) تصاري في أغول أي نشط.

-------القدر لعمده الدوعل في الدين، رهو من باب الإهبياء في الارس، وليس إهداده و يدون إمداد قطاع الطريق والمجارين المستمين على أموالهم، فرجم

إفساده و بدون إفساد قطاع الطريق والمجاريين المستمسن على أموالهم. فرحمها بقلف قمهها، لكنه يولي استنابتهم، لعليم يراجعون العرب بان تددوا قتلوا علي إفسادهم لا على تظاهر، وهذا نول عام التنهاء الدين بودن فالهم و سنابتهم.

وهفيد أبر حدثة وحديور القفياء وكبير من المحديق، إلى أنه لا منعوض لهيد بالسنامة ولا حرف ما استنباء وكبير من المحديق، وقدات فانقة من المحديق عدواً عنى طرافو الاحافيات، ولكن يعارضها عبرها ميمل لا تشرك بالله وبايد بعدله وجهاء، وإن احطأ في حكمه واحتهاره، والنظر بشهاد ألا الكف لا يكون إلا بنسد الحائلة الذي يكون بها الادائل، فهما فيرتال، التجارف بحصاً

منافع الحطائي فعال، أحسع عندا، لمستدين عني ان الحوارج على صلائفهم فرقة من المسلسين، وأحاروا منافحتهم وأكل ديانجهم، وقبول مهادتهم، فله الزرقاني؟

وقال الحافظات، وقد للنظ الكالام عليهم، وعلى بدر الدو حهم الدلا البسط، لقال بعدم حكى على على بارضي الله علم باران الكفر لأوار عدا إن لبت على علي بارضي الله هذه بالحمل على أنه لم يكن اطاع على معتقدهم، الدي أوجب لكفير عبر عبد من كلوهم، وفي احتجاجه بفوله: ابتساري في القول، نظره دان في لعص طرق الحديث الله يعنق من بشيءاه، وهي معضها: منو القرت والدواء وطويل الجمع يسهما الله تولد على في القبق مني، الرالالا تو تعقق أنه تم علق بالدعو والا بشيء بنه من الرمي بشيء،

<sup>200</sup> مرج ( لاير ۱۳۶۳)

<sup>(5)</sup> عنج شريب (13) 1-15.

ويسكن أن يحمل الاجتلاف فيه على اجتلاف الشخاص منهم، ويكون عي قولة الاشتاري إنساره إلى أن بمصلهم قد ينفي معه من الاسلام شيء، قال الفرطسي في السمهواء الفول متكميرهم أفها في المحليث، عملي القول يتكمرهم بقاتلون ويفتون، وتسلى الواجهم، انهي،

وهاذ العملي ". وهذه الخوارج هشرود فرقع فال ابن حدم أسواه و حالا الغلالة وهم قابل يكرون الصلوات الحصل ويقولون الواحب صلاة بالغداة وصلاه بالعشيء وممهم من يحؤر بالناج بلك الابن وبلك ابن الأج والأخلاء وصهم من دخر الذائكول سورة يوسده من البران، وأن من كال: لا إنه إلا دفة فهر سؤمن عنه الله، ولم اعتمد لكف عليم، والجربهم إلى يول أهل الحل الإنصاف ولذيك منه، نفية في العمرات النهي.

وهي االعبر السحدة أأن والدرجة، الحوارج الدين خرجوا على على ال درسي الله عبد درهو هرم ليم مدة خرجو، سيد يتأثرل يوران أند ارشي الله هند على باهل كتار ومعتملة توجب فالله سأوينهو، يستحثون دماءنا والراك ويستون تساماه وتكفرون اصحاب ثب يأي، وحكمهم حكم الدفاة وجهاح المشهاء كما حقق هي العنج ، وإنما لم تكفرهم لكونه عن تأويل وإن كان عاطلاً يخلاف لمستحل من تأويل

قال الوا عابدائن: فوته: فيه حققه في التبليخ حيث قال. وسكم التحورج عبد معهور الفقياء والمحدثين حكم اللهوة، ومعب بعض المحدثين التي فعرهاء فالدامل المقتلد ولا اعلم أحدا والتي أعيل الجديب على الكهراموء وهذا بعضي احماع العقهاء، وقد ذكر في الدحيطة أن وهي

 $<sup>((</sup>T\cdot Y)^{\frac{1}{2}}\Pi)^{\frac{1}{2}}(H^{\frac{1}{2}}(Y)^{\frac{1}{2}}\Pi)^{\frac{1}{2}}$ 

<sup>(15</sup> m to (1)

العقبهاء لا يكفر أحداً من أمل السع، وبعضها يكفر من حالف منهم ببدعته عليلاً قطباً، وسنه إلى التر أمل السنة، والعل الآول السناء بعو يقع في كلام أعلى المذهب تكنير كثيراء لكن ليس من كلام العلهاء الدين هم المحتمدات من من غيرهم، ولا عبرة مغير العقباء، والمعلول عن المحتهدس ما دادراء و من الديار أعرف مقل معاهب المحتهدين، النهي،

لكن هرج في السيارة بالاتفاق على تقعير المخالف فيها تقاد من أصول النبي وضروريات. كالفوق بقام العالم ربقي حشر الأحساد، ربغي العلم الجرازات، قال: وكذ يكفو قادف عائشة ، رفعي الله عنها لا استكر صبحه إيهاء لأن ذلك تكليب مورح الفران، التهي

الله ( ١٠ ) المالك أنه بلغه) ، أخرجه من سعد في الطبقات على عبد ها الطبقات على عبد ها من معد في الطبقات على عبد ها من حدود أن ابن عبد درصي لله عبد العلم المرة في ثمانا مدين، فأنه الرازي، وحكى المبوطي في الله العن ابن معدد أنه دروي الله عبد العلم مدين، وكد حقاه عبد في المدين المدين أنهاد عبد أن المدين المدين أنهاد عبد أن المدال التي المدين المائلة المراد في المرواي منها من المائلة المراد في المرواي منها من المائلة المراد في المرواي المائلة المراد في المرواي المائلة المراد في المرواي منها من المائلة المراد في المرواي المائلة المراد في المرواية المائلة الما

الل صد الله بن عمر) . رضي الله عنه . (مكن على سورة البقرة ثمالي منين يتعلمها) \*\* وذلك لبس النظاء حفظ دامعاذ الله دال لأنه كال يتعلم فرانسها وأحكامها وما يتعلق نهام وذال المنبوطي في اللارام أخرج الحطيب في رواة مالك والبيهي في النعب الإسلام عن ابن عسر دارضي الله عنه د

إلى الإستاد قال (٢٥٠/٨) إنه كان يتعلمها بأجهامها وسماسها وأحما ها فكملت شال
 مكه بهها.

## (٥) بالب ما جاه في سيحيد الله ان

فال: العمو عمر لا رضي الله عنه بالمورة النقرة في النثي عشرة لمنة علما حصها ي**ح**ر جري (۱۹

## (٥) ما جاء في سحره التراق

ويُ الدُون لِي أَنَّا اللَّهِ صَاءَ أَوْ مُصْلِدَةً، قَالَانَ مُسَهِورِانِ، وَخَلَا السَّالَعُيَّةِ مَسْةً حرث في وقال الجنبرة. واحت لفوله تعالى الع<u>والسُّغِمُّانُ عُمْ</u>يَةً، وقاله هـُــا اسمه ا مُ إِنْكُمُهُمُ وَأَمْرِهِ فِي مُعْطِقُ الْأَمَا الْقُوحِوبِ، وَمَا أَنْ وَبِهُ مِنْ قَالِمِنْ قَرَأُ عَلَمِ لنبي چۇ رائىچى قال بىلچان راداد كېلىجان، وقول غېر يارمىي اللاغيان، أمرية بالمنجرة يعني للتلاوه فمن سيعد فقد أصابيه ومن ليم يسيجد فلا إنبه علياء ارواد المجارى والمهيي.

وفاق الل فدادة في اللمغير الآلة إن سجود البلاوة سنة مؤكدة، وليس مواجب عند يعاملك وفالك والأوراسي والنبات وانشاذمي وهو مدهب همر رضل الله علما أواده عند المها وأوجه أبها حالفة وأصبحانه لفات الطواعا وجاات وَفُوا لِذَرُ لِا يُؤْمِلُوا وَأَنْ فُولَ فُرِي كُلُولُ لَا يُسْلِمُوا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ الله عثم بالداواحي

وب حديث وبد الشملل عليهم ولأله إحماع الصحابه وأنو همراء وضي الله عله دارود المخاري والاترود أباعوأ السعدة يوم العمعة، عزل وسجد وسعد العانس معه، فقعًا قال في الأجمعة! الدينة وفراها تينًا الدمل لفسجود فقال: حتى وتشكم وأرنا فالدمو يكبيها عابد الاأن نساءه وعذا يحصاة الحمع الكنبراء أسر بكوه حدي ووالغا حلافك نسيل محصوا

 <sup>(2)</sup> كل قال المراك (مر12)

<sup>(453, 75) (47)</sup> 

<sup>(5.7% &#</sup>x27;5) (\$)

<sup>(</sup>١٤) سراء الأنشطون الأشاء الدائال

وقال من رشد أن سب الغلاف. التناهيم في معيوم الأوامر بالسحوة والأخبار التي معناف معنى العيد الأوامر بالسحوة والأخبار التي معناف معنى الأوامر كفوله لعالي أخ إلا تُقل تؤلم بالله أن في محموله على الترجوب أو على المدب القاب المام على حديثة المنافعي النعافي مفهومهما الصحابة إلى والحم المعد تفهم الأوامر الشوعية، ودلك كما لمن على عموان المحاب المحاب

وأما أبو حنيفة فتمسك في ذلك بأن الأصل هو حسل الأو مراحلي خوجوب، وقال أبو المعالى: إن احتجام أبل حنيفة بالأوامر الوردة في ذلك لا معنى لما فإن ابحاب السحلة فظلماً نيس يقتصي وجوبة مفيداً، وهو عبد فراءة أية السجود، ولو كان الأمر كما رعم أبو حنيفة، لكانت الصلاة نجب عبد قراءة الآية الذي فيها الأمر بالصلاة، وإذ لم بحب ذلك فليس بحب السعود،

ولابي حبيقة بارضي الته عنه بالا يقول. قد أحمع المستقدرة على أن الأحار الواردة في السجود عند ثلارة التراك هي مميل الأمر، ودلك في أكثر السواصح، وإذا كان كفلك فلند ورد الامر بالسجود الحيداً بالتعالم ومطلقا، فوجب حمل السعلا على النبيد، وليس الأمر في ذلك كالأمر بالصلاة، فإن التسالا في وحويت يقبود اخر، وأيف فان النبي علمه الصلاة والسلام أنا سحد فينا، فين ثنا يدلك ممن الأمر بالسجود الوارد فيها أعني عند التلاوة، فوحب أد يحمل مقتض الأمر في الوجوب عليه، النهي،

J(777/11/12/2001 Char. (N)

<sup>(7)</sup> سورة مريم (40 % هر.

وقال الشيخ في الدلى الأله وفي برواية الأحمد أبطأ والجة بن كالت في الضلاة وفي حرجية بن كالت في الضلاة وفي حرجية لال وقا ما رزى أبو هربرت رضي الله على عن السي يثلث فائدة أبدأ فلا الله أفع أبد السحاء عسحه المدل الشيطان يلكي، ويقوال أمر أله الدلية والسحود فلم السحد فلي الناوال اللاحس أن الحكمة إلى حكى أبوا ولم يعتبه بالنكور بنال الك على أبه هوال لكناد في الحكمية وبالكور بنال الله على أبه هوال لكناد في الحكمية وبطل على كون في أبه مورأ بالسجود ومطلل الأمر للوجوب، النهي،

قال النبيج الل الغيم في الكنات الصلاء الولدناد التي الله سبحان على قامل لحرّون النَّجْدَأُ عند سماع الالاماء، ودم من لا يقع ساحدًا عدده، والذلك كان لنال من أرجاء فاياً في المثبل، النهى.

المعند الذير و بالاول فول من استه. الإنها أنني عنام بالله الإنجاز الخ<u>الم بأنه المنطقة</u> وَلَكِنَاهُ \* أَنَّ وَالْسَمَسِرَاهُ سَالَسُنَاسِي لَسُولُتُهُ عَسَرُ استنساءَ الْحَرْلِيَّا فَهُمَّ عَلَيْهُمْ الْقُرْلُ لَا الْمُشَافِعُ**ا (إِنَّ الْمُ**الِمُ مَرْلُمُ السّمِيْقُ الْمُو مِرِكُ الْوَاحِدِي.

فست وحديث أبني هرارة أخرجه مسلم، رفي المرهادة، عبه دليل على أي ابن أنه السيمية تعيده أبضاؤ أب أبن السيمية تعيده أبضاؤ لأنها تلانه العسام: فسلم: فيه الأمر الصريح، وفسم: ينصمن حكاية استنكاف الكنيرة حيث أمروا بدء وقسم: في حكاية اعلى الأجياد الممحود، وكان من الاعسال والاقتاء، ومعافة الكفرة واسب لكن دلاقتها فيه ظيف فكان الدرت الوحود الاقتها فيه ظيف فكان الدرت الوحود الاقتها فيه ظيف فكان الدرت

<sup>(1) (2.4) (</sup>Sassay (2.19), (2.1)

<sup>(</sup>٢) مورة مويم: الأبة فالها.

 $<sup>\</sup>mathcal{R} \in \mathcal{R}^{p_{1}}(\mathbb{R}^{p_{2}}) \times \mathcal{R}^{p_{3}}(\mathbb{R}^{p_{3}})$ 

١٣/٤٦٩ ـ خقتني بخيى عَنْ مَائِكِ، عَنْ عَبْد النَّهِ لِن يزبد، مؤثل الأشارد بُنِ سُلْمَيَاد، عَنْ أَبِي سَلْمَنَة بُنِ عَنْد الرَّحَمُونِ، أَنْ أَبِلُ هَرْدَة وَأَنْ فَهُمْ:

مكروه. أو على غير وضوء، أو نيبين أنه غير واجب على الفور، وهذا الأخبر على التعيين معمل أثر عمر بارضي الله عمداء النهي.

فلت: وأجاب عنه شيخ الإسلام على البخاري بأذ نفي العرضية لا يستفرم نفي الوحوب، وقال السندي: فعل من يقول بالوجوب يضعف هذا الإجماع بأن إنكار المختلف فيه ليس بلازم سيما إذا كان قائله إماماً، النهي.

قال الن العربي (12) وهما شهم في ذلك أمران؛ أحدهما: أن الله تعالى جمل ذلك علماً على ترك الاستكبار والمعور عن الطاعة، وهذا النرك واجب فيصير ما جعل عليه علماً واجباً. والثاني: أو لم يكن واجباً مما جاز فعله في الصلاة كسجود الشكر، وما أجاب عنهما ليس توجيه ظاهر البطلان.

1914/19 . (مالك: عن عبد الله بن يزيد) السخزوسي المدني الآعور تابعي، وما في الزرقاني من قوله. الصحابي، سهو من الناسج (مولى الأسود بن مغيان) المخزومي اختلف في منحيته (عن أبي سلمة بن هيد الرحمن) قال ابن عبد البرز لم يختلف فيه عن مالك إلا أن رجلاً من أهل الإسكنادية رواه عن ابن بكير عن مالك عن الزهري وعبد الله بن يزيد حسيعاً عن أبي سلمة، وذكر الزهري فيه خطأ عن مالك لا يصح، كذا في التنويرالاً.

(أن أيا هربرة) ـ رضي الله عنه ـ (قوآ لهم) قال الباحي"": الأطهر أنه كان يصني فهم لقوله: اقوآ لهمة وقد جاء ذلك مفسراً في حديث أبي رافع:

<sup>(</sup>١) اعترف (٢/٣/٠٤).

<sup>(</sup>٢) - شوير الحوالك (١/ ١٠/٢)

<sup>(</sup>۳) «المسقى» (۲) ۹(۲)».

(إذا الثمة تشفف (١٠٠٤) فسنجة ببها. فلما الصرف، أخبرهم أنْ
 (لبل الله على شجة فها.

أخرج، البخاري في: ١٧ ـ كتاب سجود القرآن، ٧ ـ باب سجدة ﴿إِنَّ الشَّلَةِ فَتُكُ ۚ ۚ ﴾.

وسيلم في: ٥ ـ كتاب المساحد ومواضع الصلاة، ٢٠ . بات سجود التلاوة، حديث ١٠٧.

صنيت خلف أبي هريرة العشاء فقرأ، الحديث. أخرجه البخاري وغيره ابنا السماء اللغث، فسجد فيها فلما العرف) من العملاة الخبرهم أن رسول الله يخ سجد فيها) ولفظ حديث أبي رافع عند البخاري: فسجده فقلت: ما هذه؟ قال: سجدت بها خلف أبي القاسم على قلا أزال أسجد فيها حتى ألفاء.

قال الزرقاني "أن وبهذا قال الخلفاء الأربعة والأنبة الثلاثة وجماعة، ورواء ابن وهب عن مائك، وروى عنه ابن المفاسم والجمهور: أن لا سنجود بيها، لأن أبا سلمة قال لأبي هريرة: لقد سحدت في سورة ما وأبت الناس يسجدون فيها، قدل هذا على أن الناس تركوه، وجرى المحل بتركه، وودّه أبو عمر بما حاصله: أي عمل يدعى مع مخالفة المصطفى والخلفاء الراشلاين بعدد، انتهى، قلك: وسبأني البسط في ذلك فريباً واختلفت الانمة ههنا في مسألة أحرى، وهي قراءة السحدة في الصلاة.

قال العيني ("): احتج به افتوري ومائك والشاقعي ـ رضي الله عنهم ـ أنه من قرأ سجدة في الصلاة المكتوبة أنه لا بأس أن يسجد فيها، وكرم مالك ذلك في انفريضة الحهرية والسرية، وقال ابن حبيب: لا يقرأ الإمام السجدة فيما يُبرُّ به، ويقرأه، فيه يجهر فيه، وذكر الطري عن أبي مجلز؛ أنه كان لا يرى

 $<sup>(\</sup>Omega \cdot \Omega) = (\Omega \cdot \Omega)$ 

<sup>(</sup>٣) - فعدة القاريء (١/ ٣/١١٩).

.....

السجود في التعريفية، وزعم أن ذلك ريادة في الصلاة، ورأى السجود فيها في غير الصلاة وحنيك الباب يود عليه، وحمل السلف من الصحابة وعلماء الأمة، وروي عن عمر ـ رضي الله عنه ـ: أنه صلى الصبح فقرأ والنجم، فسجد فيها، النهى.

فلت. والمختلفات بقلة المغاهب في سان مسالك الأدمة فاحتجاه إلى المرجوع إلى فووعهم، أما عند الشاعبة بارضي الله عنهم العلا فرق عندهم بين الصلاة وصرفاء إلا أنهم صرحوا بأن لا يقصد بقراءة السجود في عير صبح الحمدة، فتبطل صلاته إن سحد وكان خالما بالتحريم، كما في الروضة المحاجرة

وأما عند الحنابلة فقي المعنى الله قال بعض أصحابته: يكره للإدام قواءة السجنة في صلاة لا يصهر فيها، وإن قرأ لم يسحد، ولم يكرهه الشافعي، لأن ابن عمر ، وضي الله عنه ، روى عن النبي إيماق: أنه سحد في الظهر، ثم قام فركع، فرأى أصحابه أنه قرأ سورة السجنة، رواه أبو داود، واحتج أصحاب بان فيه إيهاماً على المأموم، وإنباع النبي يميما ولي، النهي،

واختار هذا الفول الصاحب الروض<sup>673</sup> من فروعهم فقال: ويكره للإدام قراط أية سجدة في صلاة سريه، ويُكره سجوده للتلاءة فيها أي في صلاة سرية كالظهراء لأنه إذا فرأها إنا أن بسجد لها أو لاء فين نم يسجد أيها كان ناركاً نسته، وإن سجد لها أوجب الإيهام والتخليط على العاموم، انهي

وأما عند المانكية فلي فالشرع الكبيرة<sup>(١٢).</sup> وكره تعمدها أي آيه السجدة

<sup>(</sup>KY1913 CO)

<sup>07-79-00</sup> 

<sup>(\*\*\* \*\*) (\*)</sup> 

١٣/٤٦٧ - **وحققت**ي قن مَالِكِ، عن فَاقِع، مَوْلَىٰ ابْنِ عُمَرهُ الذَّ رَجُلاً مِنْ أَمْلَ عِضْرٍ، أَغْلِرهُ أَنَّ عَمْرِ بْنَ ....... .. ........

وأما عبد الحنفية على الدر المحتارة (الكرم للإمام أن يقرأها في مخافئة ونحو جمعة وعبد، إلا أن تكون بحبت تؤدى بركوع الصلاة أو سجودها، قال ابن عابدين: قوله: يكره، لأنه إن توك السجود لها فقد ترك واحباً، وإن سجد بشتيه على المغلين، النهي.

فعت، وقد عرفت أن من كره قراءة الثلاوة في الصلاة فرهها العارض "أه فلا بشكل عليه بعا ورد في الروايات من القراءة في خير القرون 1 لأن المنع المروض غبرع الجهل، وأخرج ابن أبي شبية عن ابن الربير - رضي الله عنهما ..: أنه صدى الظهر أو العصر، فقال له وجل صليت خمساً؟ فقال: إني قراك بسورة فيها صحفة، وأخرج أيضاً عن أبي مجلود أنه كان لا يسجد في صلاة مكتوبة، ويتول أكره أو أزيد في الصلاة المكتوبة.

۱۳/۵۱۷ را دمالت، عن نافع مولي ابن همر، أن رجلا من أهل مصر أخيره) هكك بالإبهام أخرجه البيهقي، وقم أقف على اسمه (أن همر بن

<sup>. (</sup>v\* - ft) - (1)

<sup>(</sup>٣) النظر الخالع العبائعة (١١/ ١٥٠).

الْحُقَابِ قَرَأُ سُورِهُ الْحَجِّ، فَسَجَدَ فِهَا سَخَدَتَيْنَ، ثُمَّ قَالَا ۚ إِنَّ هَذِهِ النَّيْنَةُ أَشْلُكُ سَجَدَتُنَ

 ١٤/٤١٨ ـ وحققتي عن مايك، عن عبد الله بن ديار؟ الله مال، رأية، عند الله بن عمر، بشجة بن شورة العج، سجائي،

التحطاب قرا سورة الحج، فسجد فيها سجدتين، أولاهما عند قول نداني: ﴿ يُعَمَّلُ مَا يَثُلُكُ وَمِن مَنْقَى عَلَيها، والثانية عند قوله تعالى ﴿ وَمَنَ مَنْقَ عَلَيها، والثانية عند قوله تعالى ﴿ وَمَن سَخَدَمَةُ فَيَهَا عَنْدَ وَلَهُ ثَالِمُ وَكُنْ اللَّهُ عَلَيْهُ عَنْدُ عَلَيْهَ عَنْدَ اللَّهُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْهَا عَنْدَ اللَّهُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْهَا عَنْدُ اللَّهُ عَنْدُ عَنْ عَنْدُ عَنْدُ عَنْهُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْ عَنْدُ عَنْدُونُ عَنْدُونُ عَنْدُونُ عَنْدُونُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُ عَنْدُونُ عَنْدُونُ عَنْدُونُ عَنْدُونُ عَنْدُونُ عَنْدُونُ عَنْدُونُ عَنْدُ عَنْدُونُ عَنْدُونُ عَنْدُ عَنْ عَنْ

(ثم قال عمر) ـ رضى الله عنه ـ: (إن هذه السورة تضلت) على غيرها من السور (بسجدتين) قال البهتي الهذه الرزانة وإن كانت في معلى العرسل تبرك بالمع تسمية فذي خذله، فالروانة عن عبد الله بن تحلية من صعير عن سمر ـ وضي الله عنه ـ ووايه صحيحة موصولة، ولقطها على ما أخرجه السهقي الله عسلى مع عمر ـ وضي الله عنه ـ الصبح فسحد في المحج سجدتين، قال السيوطي في المدون أحجج سجدتين، قال المدوطي في المدون أحجج سجدتين، قال المدولية والبيهقي عن عمر ـ وضي الله عنه ـ: أنه كان بسجد سجدتين في الحجم في الحديث المحديد عنه عنه ـ المحديد الله عنه ـ المحديد المحديد المحديد الله عنه ـ المحديد الله عنه ـ المحديد المحديد المحديد المحديد المحديد المحديد المحديد الله المحديد ا

15/634 . (مالك: عن عبد الله بن دينة) العدوي اأنه قال: رأيت عبد الله بن عمر) . رفيت عبد الله بن عمر) . رفين الله عبد السجد) بصيغة الماضي في النسخ اللهادية وبالمضارع في المصرية (في سورة الحج سجدتين) وروي هنه أيضاً الوسطات فيها واحدة كانت السجدة الأحيرة أحق إلى، وسيأني معناه، وروي عن عقية بن عامر مرفوعاً في الحج سجدتات ومن ثم بسحدهما، فلا يقرأهما، يريد لا يقرأهما إلا وهو عاهر، والنملق به ليس بقري يصعف

<sup>(</sup>١) سورة العجر الأبة ٧٧.

......

استاده. قالد البناهي آن رزده ابن راقول أن ابن حديل احتج به وهو أصلم وسناده وهذا وقابالصدر من فقم على محدث حافظ إذ لا يبوم بن احتجاجه به اند لا يكود ضميفاء فالكنام إسا هو مع مسادد فاله الرزقاني آن

فلمت المتلفت الأنمة في السمدة الديم من سورة المعج، قال اس قدمة في المعين<sup>677</sup>ة في العج منها سجنتات، وبهدا قال المنافعي وإسعاق وأمو تورا والسلماء ومعنى كالاستحداد للحمدين عالم وعالمي ولايا الله بين عامه بأنو الديمة والموادية وروائعة والموادية وروائعة الإحمد الديمة والموادية وروائعة والموادية والموادية المحمدين الديمة بالمعارفة المحم بمحارفين

وهال المحسمي، واستعماد من جمهوره واحدو باير زواء اوالدخاهي، والانتال. وأمو حميته المسمت الأخبرة سحدة، وأن حميع فيها بها الرائوع والسجود، ذاتم تكن محدد، تقوله تعالى، الأسليلز القُلُن ارده وأشاده وأناؤي ثم وأكبعك (﴿﴿) ﴿اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

ولما حليم عمورين العامل عدد الل ساجد أثر رسول الله علا أقراد حدس عمرة معدد وحديث الله على أقراد حدس عمرة محدد وحديث عقد المدين رود الواد ودام الازم، وأبضأ عاد مولد من حميد من الصحابه لم يعرف لهو مخالد في عصره ود اليكون الحمامات وقد عال أمو إسحاق الاركان الديم منا سيعس سنة يستحدر في المجاهد بود وقال الن حميات رضي الله عدد الرام تركان إحماما بالت الارتياد وقالد الان الأولى، وقالد الان الأولى، وقالد الان الأولى، وقالد الان الحال الله العالمية المال العليات العالمية الارتياد وقالد الله المال العليات الارتياد وقالد الله الإراد العليات الله المال العليات الله العليات الله المال ال

<sup>(1-</sup> المعلى- ١٠٠١)

<sup>(7) (7) (8)</sup> 

<sup>(\*\*\*\*\*\*\* (\*\*)</sup> 

 <sup>(4)</sup> حيد الراسريون إزائل فريس عي حياضه الأستني التطريعي، عرفي سنة العراقي وسديون الميد مسلامة الاعداد (2017) عربين).

<sup>(4)</sup> سوره ال عمرات الاردامة

قلت: حدث عمرو بن العامل أغرجه أيضاً الداولفيني والحاكم وحسته قمندري والتووي، وضعفه عبد الحق وابن القطان، وهي سنده عبد الله بن منبن الكلابي، وهو مجهول، والراوي عنه الحارث بن سعيد العنفي المصري وهو لا يعرف أيضاً، كذا قال الحافظ، وقال ابن ماكولاً: ليس له عبر ملة الحديث، قاله الشوكاني.

وحينيت عقية بن عامر عند أحمد وأبي داود والترمذي ـ وفال: إسناده ليس بالقوي ـ والدارقطي والبيهشي والحاكم، وفي إسناده ابن لهيعة ومشرح بن هاعان وصد ضعيمان، وقد ذكر الحاكم أنه تفرد به، وأكده بالأثار، قائم الشوكاني<sup>(11</sup>، ونقدم ما قاله المرزاني.

قال إبن التركماني: مكلم البيهقي في ابن لهيعة في مواصع وهي الله المعافلة كال بحث المستخدة لابن المعوري: قال ابن حسين، مشرح القلبت صحافلة لكان بحث يما سمع من هذا عن ذاك وهو لا معلم، وفي «الضعفاء» للدهبي، تكسم فيه ابن حياله، ثم لورضع حدّا البعديت فظاهره مقتصي وحوب سجدة التلاوة، والبيهقي لا يقول بذلك ويخالف بين الأمرين المذكورين في الأبة، فجمل أحدهما للوحوب والآخر للاستحياب، وخصمه بحمهما للوجوب فهو أقرب إلى العبل بشاهر التهر، التهر،

وقال ابن سزم. ثانية العلج لا يقول بها أصلاً في الصلاء، ونطل المصلاة بها يعني إذ سجدت، قال: لأنها لم تصلح بها سنة على رسول الله في ولا ولا أ أجمع عابها، وإنما جاء فيه أثر مرسل، وفي اللمدونة، قام ابن عدس والنخمي: أيس في الحج إلا سجدة واحدة، وفي الليردانة، مذهبنا مروي على الن عاس وابن عمر دبهما قالا: سجدة الثلاوة في الحج هي الأولى واللذية

<sup>﴿\*)</sup> النظرِ العديلِ الأوطارة (٢/ ٢٤٨، 444).

المُحَدِّدُ فِي هُمُّ الْمُ وَهِمُعِلَّفُتُمِينَ عَلَى مَا مَا الْمَالِي عَلَى الْمُهِلِّلُونَا عَلَى المَالِمُ عَلَيْكُ اللَّهِ الْمُحَدِّقُونَا اللَّهِ الْمُحَدِّقُونَا الْمُؤْكِّلِينَا الْمُحَدِّقُ الْمُحَدِّل المَالِمُ الْمُحَدِّدُ اللَّهِ فِي الْحَدِينَا اللَّهِ فَالْمُحَدِّدُ اللَّهِ فِي الْمُحَدِّدِينَا اللَّهِ فَا

سجده الصلاب وهو الطافر منذ بريها بالرعاج رفع كأول العربيك، شدا في المنسوطات فكأن عن ابن عبر بارفني الله عبيد باروتهار، النهي

(4) في الحالات، عن النهائية، عن الإمراع الدولية ال

فلمت وجعلى البينيقي من مدارق رودي أن عبد بالد قراها، أي الدخو ما جداد و قراها، أي الدخو ما جداد و قراها في السيرة الله يقون أو سورة النسهها، ووال الناجو ما جداد وإن الراحية في الهيالة سحمة فيمند لها تواعم، فيه الحكر من أنه ما كم أو عبرا من حودة أخرى شبيد تم لا كم والسورة التي قراه عبرا عبر أنه ما كم الواحد وإنه الراهية والمدورة التي من أبدا أنه مسلس مع عبرا مرجبي الله منه بالصلاة المحر فقرأ في الكهة الأولى يسورة مرحمة من في الديادة الإولى يسورة المرحمة في أنه أنه الكارا وإلى النهي المنه التهي

وهي الخموج أأن لكنيرا الدب تساماه الأعواف ملا توال بعد قياده هيها

<sup>(1)</sup> خرم ترزقان ۱۹۹۹

المناسين المناوي

 $<sup>\{</sup>P(Y^{(1)},Y^{(2)}) \in \mathcal{T}\}$ 

للانفال، أو عيرها قبل ركوعه نيقع الوكوع سقب اراسه النهى، قال النسولي: كما هو شقة قبت: وكذلك عبد الحنمية يسيغي له أن يقرأ شبتاً، قال ابن عابدين، ثم إذا سجد ثها أو ركع (" يعود إلى الفيام: ويستحب أن لا يعقبه بالركوع، بل بشرأ أبنين أو ثلاثاً فصاعداً ثم يركع، وإذا كانت السجدة أخر السبورة بغراً من سوره أحرى فم يركع، وتساسه في الإمدادة والسبورة، عنين وثال ابن سجيود ثم إذا سجد وقام يكره له أن يركع كما رفع رأسه، سواء كانت أية السجدة في وسط السورة أو عد حتمه، انتهى.

الارابات (مالك، عن هشام بن عرود عن أبد) عرود من الزبير (أن عمر بن الخطاب) فإلى الزرفاني: فيه القطاع، عمروة وقد في خلافة عثمان الرضي الله عنه الفطاع، تعلى، فلت: الخلف في والدن كما ببحث الخلف في التهديمة، وتقدم للي، منه في ترجمته في محله، (قرأ سجلم) أي سورة فيها سجدة، فإل الرفاني: وهي سورة النحل، فلت: وسيأتي عن السحاري (وهو على المنبر يوم الجمعة) فال الماجي: يحتمل أن يكون عمر السحاري الهمو على المنبر يوم الجمعة) فال الماجي: يحتمل أن يكون عمر أمو السجود، فإن يكون عمد الرسي الله عنه به أراد أن يعلم الباس عبده من أمو السجود، فإن فيله وتركه حائل.

(فنزل) عن المنبر (فسجد وسجد الناس معه) قال الزرقاني: هكذا الروايه الصحيحة وهي التي عند أبي حدر<sup>991</sup>، ويقع في نسخ: واستحدا معم<sup>ي</sup> النهي.

<sup>(</sup>٢) الوالا يؤروب المثين أن الوصوع يلاوح وقائدها حادثنا المتعانة والسائكية، أكمنا يظهر الس قلام الهم المدري في اقتراع الترافق الس

 $J(r, 1, 1) \ge (r + 1, 1)$ 

<sup>(</sup>a) انظر، (الأسمالا ١٤٥٠) ١٩٥٨.

َاحِ مُرَاهَا يَوْمِ الْخَمْخَةِ الأَخْرَى، فَهَمَّأُ النَّاسُ لِلْشَجُودِ، فَقَالَ: عَلَى اللَّهُ فَ اللَّهُ لَمْ يَكُلُهُا طَلَقاهِ إِلَّا أَنْ تَشَكَ، فَلَوْ لِلْمُحَدُّهِ وَمَنْعُهُمُ أَنَّ لَشَكَ، فَلَوْ لِلْمُحَدُّهِ وَمَنْعُهُمُ أَنَّ لَشَكْدًا.

أخرجه البخاري في: 17 ـ كتاب سجود القرآن. 10 ـ باب من رأى أن الله عزّ وجلّ لم يوحب السجود.

قلت: هكذا في قشرح الباجي، وقال: يحتمل أن عروة أراه جماعة المسلمين، وأضاف الخطاب إليه لما كان من حملتهم، وإلا فهو قلط، لأن هروة تم يدرك عمر بن الخطاب، وإنما وقد في خلافة عثمان وأكثر ما يذكر حصار عثمان، أنم قرأها يوم الجمعة الأخرى فتهيأ الناس للمجود فقال عمر) وضي الله عنه .: (عنى وشلكم) بكسر الراء وسكون الحين المهملة أي هيشكم (لا قد لم يكتبه) أي لم يعرضها (علبنا) مطفقاً عنه من قال: بسنينها، وعلى القور عند من قال: بوجوبها، فإلا أن نشاء) استناء منقطع أي لكن ذلك موكول إلى مشيئة المدود. (فلم يسجد) همر - وضي الله عنه - إذ ذاك (ومنعهم أن يسحلوا) قال الزرقاني (أن وفي هام إنكار أحد من الصحابة عليه دليل على أنه تبس بواجب، وأنه إجماع، ولعل عمر - رضي الله عنه - فعل ذلك تعليماً تبس بواجب، وأنه إجماع، ولعل عمر - رضي الله عنه - فعل ذلك تعليماً تبس وحافه أن يكون في ذلك خلاف، فيادر إلى حسمه، قاله بن عبد الير.

وأخرج البخاري<sup>(\*)</sup> عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير النيمي: أنه حضر عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ حتى إدا كانت المجمعة قرآ على العنير بسورة النحل، حتى إذا جاء السجدة نزل نسجد وسجد الناس معه، حتى إذا كانت المجمعة القابلة قرأ بها، حتى إذا جامت السجدة، قال: يا أيها الناس إنا لَشُرُ بالسجود تمن سجد فقد أصاب ومن لم يسجد فلا إلم عبيه، ولم يسجد عمر بالسجود إلا الله عنه ـ زاد نافع، عن ابن عمر: إن الله لم يفرض علينا السجود إلا

<sup>(</sup>۱) - الشرح الزرفاني، (۲۱/۲۱).

<sup>(</sup>۲) أحرجه النظاري (۱۹۲۷).

أن بشاء، الشهيل. وهذا الأتر أقهل فللشال أمل ألكر الرجوب، كما فدا له العلق `` وغيره، وتلدم العداف مه مساوهاً

والأراجة عبدي في محاود له يعرض عنوا. فعاره على العوود والدا فالدا من ساحة الي على الفورد فقد أصاف مدارا إلى مراوة الدولة على أن الأثر محالف يقوله يحود أمر الل أم بالساعرة، الحديث المنتظم في محلف وأيضاً خالف رابية إذ مدامد ذلك

ودقان مانك؛ لمبس العمل على أن يغرل الإهام؛ عن العمر (إذا قرأ السجدة على العمير ويستجداً وقال الشاعمي ـ رضي الله عنه ـ. لا يأس بدلك، ويحتمل نول مالك («لا يلومه شرون» قاله ابن عند اسرا<sup>17</sup>، كدا في الارتقالي»

قال استجي آاة وقد كره مالك من وواية على عند أن عنزل الإلهاء على الدير ليسحد متحدة فأداه ووري ابن المقال من أشهب الا يقرأ بهاء قال قبل فليرك فليسحدها ويدجد أنشن معد وجد قرل مالك وشي الله عند أن ذلك منا شع عليه عبد ويحد قرل مالك وجه أحد معدد وبعل عمر ورضي الله عند ولا عمل عبد أحد معدد وبعل عمر ورضي الله عند والسنا قبل دلك معلماً لساس، وحاف أن يكول في الكل ملاف ويادر إلى مسلم، ودال دلك الوقت لم معم تشير من الاحتمام الناس، وقد نفروت الأوراكم والعلاق ملى تشير من الاحتمام الناس، وقد نفروت الأوراكم والعند الإجباع على تشير منها، وعوف المحلاق السائن في منواها، هذا وحد للناك مع ما فيه من المختبط على الناس وافراع من الخطية والقبل الناس وافراع معر المحلود من الخطية والناس وافراع معر المحلود من الخطية والنياع إلى الصلاف عرفة قول أشهب، ومو الأطهر معل عمر المحلود من الخطية والنياء إلى الصلاف معرادا أنها المحلود المحل

<sup>(1)</sup> على المستة القارية (207)

<sup>(7) -</sup> يشرز والإلباندكار (14 وقاد 14

<sup>(</sup>۶) - نستي ۱۸۰۱ (۳۵)

عال يحيني عال مالك: الإما عدليا إن حراته اللجود الْقُوْالُ وجدي عبده سجده اللس على السقصر الله شيءًا.

ـ رضي الله عنه ـ ولم ينكر عليه أحدً من الخاصرين مع كثرة عددهم. التهيي.

وفي الشرح الكبير<sup>416</sup>، كره تعمده، أي السجدة بفروضة أو خطبة لإحلاله مظامهه، قال الدسوفي أي إذ سجد وبن لم يسجد دخل في الوعيد، التهي، وفي الذر المحتارة من فروع الجمية، ولو تلا على العتم سجد وسجد السامعون، النهي، وكذا في البدائع<sup>478</sup> وعبره

(قال يتجهى انتال بالله: الأمر عبدتنا أن عزائم منجود القرآن) قال الزرقاني: بناء على أن بعض المندوبات أكد من يعض (إحدى عشرة سجعة) مها أول العج المهر في المنتقل منها) أي من عدد السحدات (شيء) اختلفت بناة المداهب في بان مسلك الإنام بالك و رغبي الله عبد له وظاهر اللموظأة أن المواكد منها إحدى عشرة، واليوافي غير مؤكدة، وعليه حرى الشراح، ونشم ما قال الزرقاني

قال الباحي "" وأحاب الفاصي أبو محمد عبد روي من الأحادث الصحاح في سجود الذي يكو المفصل أن مالكاً برضي الفاعد بالا يستع المسجود في المفصل وإيما نميع أن يكون من العرائية وبين أنها ليست من العرائية مير اللي عالى وزيد من ثابت تركه عليه السلام السجود فيه بالمدينة وقعلى هذا يكون الفرأن تلالة أحرب، أنه أنه لا بد من السجود فيه وهي عزائية المسجود، وأنه أنه لا يجوز السجود فيه حمية على معنى مجود التلاوي وقياما أغير فيه، وهي المنتجود فيه المنكب فيها، النهي.

 $<sup>(</sup>Y) \cdot (Y) \cdot (Y)$ 

<sup>(</sup>t) ((t) eq).

<sup>(</sup>۲) ال<u>سطى</u>، (۱/۲۵۳).

.....

وقال شيخه المدهمون في «المنطقي» (دره مالقات رضي عدامه بالنه البست من العرامة ولا سنحيات) وقال در البست من العرامة ولا سنحيات وقال ولي الاستحيات وقال في الراحية أساويت منصوب وقال في الراحية البسعة في ال السنحية على المنطبل على موافقة على المنطبل على موافقة على المنطبل على موافقة على المنطبل على المنطبة على الاستحداث على المنطبة المنطبة

وط فر فروح السائكية أنهم لم يشرلوه بالسجود في المعسن معانفا م وحديما البرويات عثير السخ ماتني فلاملوما الشاسات مثلات محوم المرار الحدين مانوة محدد للس في المعدس مها ماي مثالة في القال الرا العربي الهي معالمة المعربين من مالك مادهمي الفائمة ما

ربن اللقدام الكند أأن سبعد إحدى عشره لا في بالمه النح الله في المنطقة النح الله في المنطقة النحم من التحديث للالات على السعد الذات المسلومي التي عمل أهل السديد من ترك السلمود في عده الدراسم الأرامه، وقوله العمل على المحديث أن المال على طلب السحود بهاء وإلما عام العمل على المحديث أن الدال على المحل على المحديث أن العمل على العمل على المحديث أن العمل على العمل على المحديث أن العمل على المحديث أنها المحديث أنها المحديث العمل على العمل ع

وكدا قال من ومعا<sup>77</sup> ما الإسام مالك دارسي الله عدم وأصحاب استعدا طبل أمل اللهدال، النهي، قال الياجي، قول مالك الأمل علمة ال اللوالية للجود لشرال إنج، وهذا كلما قال، وعليه العلهار الصحاب، وقال

<sup>33-2-00-00</sup> 

<sup>37.9 10.157</sup> 

<sup>(</sup>٣٠ م. ية السوايد (١٣٠).

الن وهب السجود القرآن أولع عليهم، فأناب وع ما فأناه الل تناقع الثلاث سجودات في الدفعيق، وقال الن حبيب، عرائم السجود حمل عشرة سجاد، نزاد البها الأخرد من الحج، وقد رواد الل عبد الحكم على الن وهب وهو أظهر عندي، النهى.

وقال الديمي أ<sup>11</sup> إنهم اختلفوا هي مدد سجود القرآن على التي عشر فولاً . الأول: مذهب أنها أربع عسرة سجدة، سها الأولى في الحج وسحدة صل والبلالة في المفصل.

الثاني: إحدى عشره بوسفاط التلات من المفصل ، وبه قال الحسن والى السياب والى حسر وعكرما ومعامد وعفاء وظاووس ومالك في ظاهر الروية والنافعي في القديم وروى عن ابن عباس والى عمر درمني اعم عهما

النائف: حسن عشرة. وبه قال السعبود عن مانك، فكمنتها نائبة النجود وهو مدهب خمو دولي عند دوالشك وهو مدهب ضمي الله عند دوالشك واستحاق واسن السندر وروالة عن أحمد، واحتاره السروزي وابي شريع السنديان.

علت العدم الروام للإمام أحمد وارضى الله عنه واستهورة في شروح التعديث الكن أهل فروعه على ان قولت رضي الله عنه واكتول الشاهعي، عرج به في اللعدي، و الملل و الروض العرج ال

الرابع أربع عشرة بإسفاط صل، وهو أصح قولي الشامعي وأحدد
 اللخامس: أربع عشرة بوسفاط سجاة الدحم أأن وهو قول أبي أور

en) - مستوالدري و 67/۶ څخار

<sup>1979</sup> وحالي الطعاوى عن قوم البدوالديورة متحدة التحمية وعدّ أستاءهم العلامة العبلي في القدع البحرية (131 -1777)

السافس، الله عملوة بإلىفياط فالربة البحج وصل والأنسقاق، وهو قول مسروق.

الحسابع اللاب عديه وسفاط ثالبة الحج والانتفاق، وهو قال عطاء الحراسان

المتعمل ألا العرائم حميل الأمراف وربو يسرانينم والنجر، والانتيقاق والحراد وموائدك نس مسعود

العناسجة عنوائمه أربع الآلم تمريل، وهنية تشريل، والتبحيم. واقرآل ومو مروي عن علي بارضي افتا صفايا

المعاشون الكانت، فالد سعيد بن حبير رهي، أنم تديير، والنجيم، واقرأ.

ا هجادي عشرة العرائم آلم سرمل، والأعراف، والحلم نمزيل، ويمو إسراط، وعرامكم، عبد بن عمر

المثاني فشود علما سجعات، قالته فيفاعة الأقرح الل أبي ثبية عن أبي سمة الهجمي، أن أشاقا في الهجيم بعثوا رسولا لهم إلى المدنة والي مكه سأل لهم عن محام الفرال، فأصاعم أبهم أصعوا على عشر محدث، الهي

وقد فيم من دلك مسالك الأنفة الأربعة لا رضى الله عنهم أحسمان له معلم الله عنهم أحسمان له معلم فيما والعلمة فيدهم في المستدل العلم والانتقال المسال الدلالة على أنها سرح عشرة للحافة ولا أنهم احتفدوا في الموضعين الأول السحاة الدانية من الحج ونقدم الكلام على دلك، فقال بها الإمام أحمد والسائمي في المشهور عبد ولم يقل بها الإمام طالك وأنو حيمة لا وصي الله عبدا لا

والثاني أأسجدة ممارات على لهذا لإمام الندفعي واقرمام أحمد في المشهور

علمه والرواية الثانية عنه وهو قول الإمام ألى حبيبة ومالك بارضي عه عنهما با أنها من العوالية، وله قال الحسن والموري والسحاق للحديث عمرو في العاص، وروي على عمر وابنه وعنمان رضى الله علهم ألهم كالوا يستحدون فيها، ودوي أنواد ود بإمناده عن ابن عامل أأن اللمي يحيد سحد فيها، وحديث أبي المدوعة بدل على أنه سحد فيها، كذا في الشغيراً أنّاً

قال العيلى: لا خلاف بين الحقيم والسابعية هي الدهل فيها سعدة تعمره وها أيتما منامت مصاد والو الديارة وأحد وإسعاق غير أن الحلاف عي كونها من العرائم أم لاً تعد التنافعي دارضي الله عند أيست من المرائم وإنما هي سعاة سكر مساحد في غير الصلاف وبدم فيها في الأصع، وهذا هر الديدومي هذه أن قطع حمهور الشافعية، وعبد أبي حنيفة وأصعابه هي من العزائم، وله قال الن شريع وألو إصعاق الهووري

احتج السافعي ومن مها بحدث ابن مماني منه المجاري وعيره قال ا حن نسبت من عيرانو المحود، وقد رأسه اندن پاللا يسجد فيها از ولاين عياس درجي الله ضه د خديت احرابي سحوده في مل، أخرج، المساني مي رواية عمر بن أبي فراعي أبه عن محمد بن حيو من ابن معالى ( الله انتي \$5 سحد في من نقال السحاح، دارد عبه السلام تولف وللحده الكرا)

وقة عدست أخر أخرجه المخاري في التفسيرة والتسائي في الدكيرية. ولفظ المحاري لسنده هي محاهدة أنه سأل ابن عبالي الرخبي الفاسمة أفيية في عن سجدة عقال: المعلى مواده الإوزفينية إلى قولها الإفهائية أفيية في المال عال الديرة بن فارون ومحمد من عسم وسهل بن يوسعه عن العبام حرامجة من أمر أن ينتدي عبال على

(#25, 24 K)

قال العيني "المده كله حجة لتا، والحمل معل الدي يُؤكِر أولي من العمل العيني يُؤكِر أولي من العمل لقولها فويمه المعل لفولها فويمه المعل لمواه المساوعة المكان الما أأمم الله على داود عليه السلام بالفقران والموام الرائم وحسل مالم بالفقران والموام الرائم وحسل مالم بالفقران والموام المن وحسل المناس المؤلف الموام والوي المناس ال

وفي المصنعة على الله عبر الرضي الله عبد الدمي من سحدة، وقال الوهري الدن لا أسجد في من حتى حقل حقل الوهري الله عبد المسجد فيها، وعلى سعيد من جيل أن عبرات فني الله عبد الكان في من المجد فيها المحد فيها المحد في من المحد في من المحد فيها المحدد فيها المح

وقاعرج البوغي مساه عن أبي تاعوداه قال: سحدت مع السي تلخ إحلى عشوه سجده علم السي تلخ إحلى عشوه سجده علم المها عام الدورة على السيرة وقدا أنه قال على السيرة وقدا أنه حد عد عدمان على السيرة وقدا أنه حد عد عدمان عالى السيرة وقدا أنه حد عد عدمان عالى السيرة وقدا أنه حد عد أمه كان يستجد نسها، وهي معهد بن جيو فاله لي اس عبيرة أنسجه في في؟ قلت الاه قال: استحد نبها، فإذ الله تعالى يقول: ﴿ وَالْمُؤَالِدُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَّهُ عَلْمُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَى اللّهُونُ اللّهُ عَلْمُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلّهُ عَلَّهُ عَلْمُ عَلّهُ عَلْمُ عَلّهُ عَلّهُ ع

<sup>12.1 - «</sup>معلية الثناءِ وراه (12.18 A.A.N.).

المجاز السورة الأسام الأبارة وال

and the state of t

ريادي من وجه آخر عن الل عدو أبه غاز بقول اللي على من سيخدف وفي «البرها» : عايد ما في حديث الجدري منذ أبي دارد أبه بني السبب في حق عارد عالم السلام، والسبب في حقيا، وكوم باساق الارباغي الوجود،، وكان والرفاض والواحدث عند وجهاء تذكر الوائي الامو

وقد الحرج الادم فحداد السرارة الراعود الداملوني عن أني سعده المحداي فان المراج الاستخداد والتناسبة المراج المحداد والله المحداد والمحداد المحداد والمحداد عليه المحداد عليه المحداد المحداد

اقال بالله و لا يسمي لاحد عدا من محدد الشراق شيما) فيسجد العد فيلاد المدح ولا دم فيلاد المدح ولا دم فيلاد المحدود عالى الروايلي، والعدود والمدلو ويستان المجرد فيلاد من المدلود الروايلي، لالد مالكي ومستان المالكية لولا المدرد والد مالكي ومستان مدومو و المحدد في وقت عشرون و لعروسة الاد يقرا المدرد و مدهم، ولا يسجد و و تقضيه عدا المدرد المدرد و مدهم، ولا يسجد و الرافعية عدا المدرد المدرد المدرد و المدالي المعدد المدرد المدرد المدرد و المدالي المعدد و المدالي المعدد و المدالي المعدد المدرد المدرد

<sup>-- ....</sup> 

والأراب أأجراهم الوأمام كميارا جي المنظور الرائد ومكافرة

 $<sup>(1077 \, \</sup>mathrm{M} \cdot 7.00) \times 220 \, \mathrm{grade} = (3.3)$ 

<sup>. 179 -</sup> وأنه الناب السالمي المهنوب أثر يسيمه بعد الطبيع ، يعم المنسور أثم التي الكامية 179. - 179 - 199

وفتك أن وشول الله تيم على على الصلاة وقد الشنح، حتى الظلع الشنس - وعن الصلاء بقد العضر، حتى لغرب التلمش ، والشخلة من الشلاة، قلا بلغى لاحد أن يقرأ للحدة في للك الشاغش.

الوظلات) أي دليل دلك (أن رسول الله يناة نهى هن المصلاة يعد) صلاة (الصبح حتى نظلع الشمس و: كذا نهى (عن الصلاة بعد) صلاة (المصبح حتى نظلع الشمس و: كذا نهى (عن المصلف عد أبواب (والسجدة) معدردة (من الصلاة) في الأحرام (غلا ينبغي لأحد أن يقرأ سجدة في البنك السامتين) كدا لا سجوز أن نصفي فعهدا، «كذا في اللموطأ» وهو المشهور في قران الداكة بحلاف روانة (المشهورة).

قال الناحي أدار وهذا كند قال الإمام في المحوطات الآن سحود التلاوة لهد كانت سلاة وحد أن كون ثها وقت كسائر الهنديات، واحتلف قبل مالك في وهنيا، فقال هي النسوطات؛ لا يعرأ بها بعد العليج إلى ضوع التسمى، ولا بعد العمر إلى ضوع التسمى، ولا بعد العمر إلى عورت التسمى، وهذا يفتضي اللمع من المعجود في فلك الوقت والمدع من قراداتها مع قراد السجودة الأنه لا خلاف في جواز قوامة القرآن لي ذلك الوقت، وروى عام إلى القاسم في الماء ولما أن يسجد نها بعد السبح ما لم سفر وبعد العمر ما لم تصفر السعود

وجه الرواية الأرثى أن هذه الصلاة نافية، ومنعت بعد العداج والعصر هستر البواقل، وواحه الرواية الثانية أنها صلاء احتلف في وحربها، فجاز فعلها بعد الهسج ما لم سخر وبعد العصر ما لم تعمل الشمس كصلاة الجنازة، وإد تبت هذا، عمر عراها في رفت يمم من سجود أو قرأها على غير طهارة، قال مالك المخطرفها ولا يقرأها، ووجه ذلك أنه معنوع من السحود ومعنوع من

<sup>(1)</sup> ئالىنىش (1)، تە<sup>4</sup>.

 $<sup>\{</sup>V \in \mathcal{F}_{i}(V) \mid \{T\}$ 

.....

قراعتها وترك السجود، فلزمه أن يتعدى موضح السحود فلا يقرأها، وقال معلس شيوختا المتأخريان، متعدى موضح السجود هماصة، ولا يتعدى الأبة كلها. النهى مختصراً،

وفي الشرح (الكبيراناله كره محاورتها أي سحدة اقتلاية لمنطقر يفت حواز، وإن ثم يكل منظهراء أرنس وقت جواز عبل بجاوز محل السجود فقط ومو فيتأخلونك في الأعراف في أكانس وقت بالرعد، وهكفاء أو يجاوز الأية بسمامها أو تأويلان، قال ابن رشده الصواب انتابي لقلا بغير المعنى، قال انتسوقي: قوله تأويلان، وعليهما إذا جاوز محلها أو الآية لم نظهر أو وال وقت الكراعة فلا يرجع للقراءة النحى أهل المدهب عنى أن القضاء من شعار القوانض، وهلة هو المدهب، العلافي للجلاب، ولأبي عموان قول مقابل للتأويلين أن القارئ لا يتعلماه من يقرأ، لأنه إن حرم احر المسجود فلا يحرم أجر القراءة النها.

فقت وأما عددته الحملية فيتبغي أن لا يحاوز السجدة بل يفرأها، ويستحب أداء السبحدة في غير الاوقات الثلاث السكريجة، ففي االدر السحتارا (الله كرد نرك أبة وفراءة بالي السورة، لان فيه قطع نظم القراك وتغيير بأيفه، والباع التقم والتأثيب مأمور به البدائجة.

ومفاده: أن الكراهة للحريمية أوأيف في موضع آخر، وكره للحريداً صلاة مظالماً وسجدة تلاوة مع للروق واستواء وغروب إلا عصر برسم، ويسقد نقل الشروع فيها، ولا يستقد الفرض وسجدة للاوة للبث في وقت كامق قلا بتأدى للاصاء فلو وجبت فيها فم بكره فعلها للحريما، قال لهن عابدين: أفاد لبوت

<sup>.(</sup>n-4/1) (O

<sup>..(</sup>V) (T) (T)

المنظل مالك: عشل فرا سكان، والرأة حافظ الطلع، على الها الله السكام قال مائان الاستانجة الإحل، ولا السرائد الالوقدا طعدال.

الكواهة التنزيهية، وكود بعل بعد صلاة قاهر وعصر لا ببحثة تلاوة، النهى منخصان

(قال بحيى) الراوي، اوستل) بدء المحيول (مالك) با رمي الله عهد المحيول (مالك) با رمي الله عهد (عسن قرأ منحدة (مل لها أن تسجدة قبل) الاسام (مالك) لا بسجد الوجل ولا السرأة إلا وهما طاهران طهارة كاملة من الوصوم والفسل، عال الماحية وهدا كما قال: لأن محود الثلاوة صدرة، ذكان من شرطها الموارة كمال السوائد، ولما كانت المحافظ عبر طاهرة لم يكن من حكمها السحود إذا كان تعين ذلك على من كان طاهرة النهية

وحكى أين عبد النوا<sup>11</sup> على دلك الإجماع أولي الأثواء الساطعة: يشترط أن يكول الفاري والمسلمع استكملا سروط صحة الصلاة من طهارة حدث وخلت وسم عبارف فإن كان القارى فع المحتسن للشروط وحاده سجد دول المستمع، وإن كان المستمع هو المحصل دول الفارئ فلا لسجده لأن المحود ثالع للمحود الفارئ، ولا سعود عبد لفقد السروط، التهي.

وفي المدخاري<sup>(19)</sup> كان التن عمر بارضي الله عمله بايسجا، على غيار وصوب قال الحافظ<sup>(17)</sup> لم يوالق التن عمر بارضي الله عمد باعلى ذلك الحد إلا التنميني وأنو عمد الرحمن السنمي، وللبيقي بإسناد صحيح عن الن عمر

 <sup>(5)</sup> المطر ۲۰ (۱۹۹۸) (۵) (۱۹۹۸)

<sup>(40 (17/5)</sup> خاب سجود السنسي مع لمشاكين؛

<sup>(2)</sup> الطر المنح الواري (2) (4:38).

وسلل عن الدأة قرات سجده، برخار مقيد يشمغ و العليه الله المعدة معهالا قال فالك أنبش عليه أن للمؤلد معها و إلما تحك الشخدة على أنسام لتعولون لع الراجن، فأنكون بول فيقوا الشخشة، فيسجدون فعة، ؤناس على نن تسع للخدة من إلشاء المداد المداد،

بارضي الله صفالة قال: لا يسجد الرجل إلا وهو اظامر . فيجمع بينهما بأنه أواد العهارة الكبري ، أو التاني على حاله الاختبار ، والأدَّق على الصرورة، قاله الروائي أنشر

قلت أو النتائي على الأدلوبة والأول على التحوال مثل كعب السحاة على الحائص عنديا الحمية، قال الحصكفي الجب على من كان أهلاً لوجوب الصلاف عال نجب على كافر وصبي ومحتول وحائص ونفساء فرؤوا أو سمعواء التهلي.

(قال بحيل وسنل) إوادم (مالك) وصلي أله عدد اعلى المرأة قرأت سعدة) وفي المعدية السعدة أورجل) جائس أملها يسلمة السعدة منها أغنيه همرة الاستعدام أي على الرجل أن تسلمك معها إذا سعدة في العالمة الالام الملكة في حراب دال السولة الليلي عليه أن على الرجل (أن يسلمك معها) ووحه ذلك أنها (إنها كبيب السلمية) وطاعره وجوب السودة ويسكن تاريله على النول المشهول به أشنى، كما فعله الدوالي (على القوم لوسكن تاريله على النول المشهول به أشنى، كما فعله الدوالي (على القوم تقويل أولا أن يكون المارئ مين عينع فلإمامة أي أولدا أي الاستمواد إلا أن يكون المارئ مين عينع فلإمامة والموارة نيست بصاحة الإمامة للرحل، وذا الذا العارئ صابحاً للإمامة (فيقرأ السودة فيسحدول معه و) الأصل في دنك أن لليس على من سمع) بنقط السومي ولامن ولامن أسمع) بنقط الساهي ولامن ولامن المارئ ولي تسجم) بنقط الساهي ولامن ولامن المارئ ولي تسجم) بنقط الساهي ولامن ولامن ولي تسجم المناه المناهي المارئ ولي تسجم المناه المناهي ولامن ولامن المارئ ولي تسجم المناه المناهي ولامن المارئ ولي تسجم المناه المناهي ولامن ولامن ولامن المارئ ولي تسجم المناه المناه المناه المناه المارئ ولي تسجم المناه المناه ولامن ولامن المناه ولامن المناه المناه المارئ ولي تسجم المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه ولامن المناه ولامن المناه ولامن ولامن ولامن ولامن ولامن ولامن المناه الم

ا (۲۰ مثر ج اثر لامي (۲۲ تا)

بعدوهاء فننز بالتعلوم والسحد لمكك السحدية

رحل (يقوؤما) أي سحدة البس) القارئ (له) أي بالسائح (بإمام) فيسل على السائم (أن يسجد الله السجلة).

ويرضيع أنه ذلك كما في الأنوار أنه الله المستود فلي السابع مشدة بتلاقة مراط عبد الداكلة، فعال: ويشتره في المستمع أي يقصد مسوع العارى، فاذا لم يقصد مدامه فلا لمن له، أنسل للمائن فقط، ويشتره أن يكون القارى والمستوع استكمال غروط صحة النبلاد، والتالك: أذا لا يحمل القارئ ليسم النالي حسل في الما فاذا جلس للملك فلا يسجد المستسع له وإله كان عو يسجد النبي

ا قال الل رصد في السابالية <sup>(17</sup>): الجمعوا على أن الحكم عوجه على القارئ في صلاة كان أو في غير صلاة.

واحدتها في السامع من عليه سجود أم 84 فقال أمر حديمة عليه اللمحرد، ولم يُبرَق من الرحل والمواقد وقال مالك البلحد السامع شرطين: أحدهما: (1) قال فقد للسمع القرآل، والآخر: أن يكون القارئ يسجد راقد مع هذا ممن يصلح أن يكون إماما للسامع، وروق ابن القاسم عن سالك: أنه يسجد الدمع وإن كان القارق معن لا يضمح للإمامة إذا حلى إليه

رقال أبل عدامة "". يمن المحود للنائل والمستمم، لا يعلم عن مدا

<sup>(4)</sup> والمحافظية إلى السجود والمجموعة التحديثة على السامون مطاها من عد شراط والداعلة والداعلة والداعلة والداعلة المحدود المحدود المستحدة عالى السامع ومراكبة في حق المستحج من قبر شرطا والداعات المالة عالمة المحدود المحدود

<sup>(13) (</sup>مي 150).

<sup>1535 107 (77</sup> 

<sup>(8) - (</sup>Lat. + (1) 100)

حلاقاً، وقد ذلت عب الأحاديث، فأما السامع عبر القاصد فلا يستحبُّ له. ربي ذلك عن عندان والن عناس وعمران، وبه قال مالك. وقال أصحاب الرأي، عليه السجود، وروي نحو ذلك عن لبي عمر والمخمي وسعيد بن جبير وباقع وإسحاق؛ لأنه سامع للسحنة، فكان عبه السجود كالمستمع، وقال. الساغمي الالمؤكد عليه السحود وإن سبد فحلي.

ولذا دا روي من عندان رضي الله عدم أنه ذلل إليها السجدة على من السندم، وقال الدروي من عدمود وعدران دا حدد الها، وقال سدوان ما غاونا لها، وبحره عن الن عبس ، ولا محلف لهم في عصرهم إلا قول الل عبس ، وهي السحلة على من سمعها، فيحتمل أنه آزاد من سبع على قصد حداً بين أفوالهم، ويشترط لسحود السنتمع أن يكور التالي ممن يصلح أن يكور الدارة واحدة، والله في والله أن يكور من يتبحد إذا سمع المرأة قادة ومالك والشافعي ويسحلق، وقال المحمى . هي ومادان، وإذا الم يسجد التالي لم يسجد المسلم، وقال الشافعي المحمد، النهي.

فند: ما حكي عن الإمام الشاهمي بخالفه مروعه إذ صرحوا بأنه بسن المسلم ويؤكد على المستمع، وأوّل أمل حجر في «التحفة» ما ورد من قوله: استمع أنه يسعني سمع، وفي : تبرهاله من فروع الحلفية: وعلماؤنا والشائعي لم مشترعوا ذهورة الثالي، ولا تكليفه لسموه السمع، وشرطها مالك لقوله يُحَقِّق لمناه في منحد؛ اكتب إمامنا لو سجدت لمسحلنا معك، ولذا ينعي أن لا يرفع السامعون رؤوسهم فيل وقع الثاني إذا سجدوا معه، والمرأة وعير المكالف لا تصلح إمامنهم، قساء المراه منه كنت حقيقاً أن تسجد قبايا لا حقيقة الإمامة، ألا ترى أن المتوضى بسجد لتلاوه المتحدث مع أنه لا يصلح إماماً له في الحال، النهي،

# (٦) باب ما جاء في قراءة ﴿ قُلْ هُوْ اَللَّهُ أَكَدُ ۞ ﴾ و﴿ تَنْزَلُ اللَّهِ بَنِيهِ النَّلْقَـ ﴾

١٧/٤٧١ ـ حَلَّثَهَي يَحْبَى عَنْ مَالِكِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمُنِ بُنِ عَبْدِ اللَّهِ بَنِ أَبِي صَحَصَعَةً، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُلْرِيَّ؛ أَتُهُ شعة

قلت: وصندن العنفية والنافعية عموم ما ورد من السجمة على السامه وما رووه مرسل لا نقوم به سجة عندهم، ويؤيد المعنفية قوله عزّ اسمه: ﴿ وَلِهَا فَهُوكَ الْفُسُولُةُ الْآية. فإنه علَى السحكم بالقراء: عليهم أعمّ من أنهم استمعوا أم لا، وحكى العيني هي إبراهيم وفاقع وسعيد بن جبير أنهم قالوا: من سمع السجمة قعليه أن يسجد، وعن إبراهيم يستد صحيح: إدا سمع الرجل السجمة وهو يصلي قليسجه، وعن الشعبي: كان أصحاب عبد الله إذا سمعوا السجمة سجدة في صلاة كانوا أو غيرها.

# (٦) ما جاء في قراءة ﴿قُلْ مُنْ اللّٰهِ أَحَمَدُ ﴿إِلَىٰ مُنْ اللّٰهُ أَحَمَدُ ﴿ إِلَىٰ اللّٰهُ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهَٰذِي﴾

أي ما ورد من الأجر المخصوص في قراءة هائين السورتين.

ابن عبد الرحمن (بن عبد الرحمن بن عبد الله) بن عبد الرحمن (بن أبي صعصعة) بصادين بعد كل عين مهملات، قان الحافظ: ومنهم من يسقط عبد الرحمن من نسبه (هن أيبه) عبد الله بن عبد الرحمن المدكور، فلت: هكذا وراه البخاري عن مالك، قال الحافظ: هذا هو المحقوظ، وكفا هو في الموطأة، وأخرج الدارقطني والإسماعيلي والنسائي بأسانيدهم عن مالك عن عبد الله بن عبد الرحمن من أبي صعصعة عن أبيه، وكنهم قال: الصواب عبد الرحمن بن عبد الله كما في الأصل (هن أبي سعيد المخدري) سعد بن مالك بن سنان (أنه سعم) ولفظ البخاري بهذا المسند: عن أبي سعيد أن رجلاً

المرافع على المراكز الله الخشف في المال والمناط المناط على إلى المالية المناط على المراكز المناط المناط المناط المناط المناط المناطق المناطقة المن

سميع الرجيدًا فكاند أنهم أنصاء وحالاً هو النادة بن النعماد الخواليني سعيد لأمه كليا وماه أجبت وصريم مها حرم أمن عند سيالاً والمحافظات بن حجر والعبني وعبرهم. وقالما متحاورس نشوأ وعال هم الدينة وسيالاً وقلمة العارقطين عن مالك. إن تن حاو الموم بالليل فيها نعراً إلا با فَقَلَ هُو أَفَّةً أَحَلَقُهُ الموقعة؛ لأنا با يعلم عبرها أو لدا حادد من فضيها وبركتها، فأنه أبو عبراً أن

قال الناجي "" المحتمل أن تكون العادي هو الرجل اطاري لدكو له الثان الله سيحد . فاقر لهر أناة أمكاً (ﷺ) وكانه لم فا فلملاء ولما سبق إذ لا تحسين عبرها للنباحد لما وللانتقال أن تكون العادي أنو تحبيد النهي.

(4) وهو الظاهر (4) الدوم من ورائة (1) وفضي الجان في حاراً يقدم الملكواء الحديث المبرية الاحتمال التالي ما مي رواية المحاري عن أمي المساء أحري أحي قدية الن المعدد أن وحالاً لام مي رص السي تتلة بقراً من السحر الحل أقو ألمة أحكة (\$\frac{1}{2}\$) لا تربد عدلها، فقد أصبحنا أنى الرجل النبي يحتم المحرد، المهد لا إن نقال: إن عده قصة أحرى.

 $<sup>\</sup>langle T^{\alpha} v^{-1} S^{\alpha} \rangle = \langle T^{\alpha} v^{-1} S^{\alpha} \rangle + \langle T^{\alpha} v^{-1} S^{\alpha} v^{-1} S^{\alpha} \rangle + \langle T^{\alpha} v^{-1} S^{\alpha} v^{-1} S^{\alpha} v^{-1} S^{\alpha} \rangle + \langle T^{\alpha} v^{-1} S^{\alpha} v^$ 

Oracle Jewish (O

وه) الانسطى الماستونية

فَشَانَ رَسُونَ اللَّهِ ﷺ: ﴿وَالَّذِي نَفْسِي بِنِيْهِ، إِنَّهَا لَتَغْذِنُ نُلُكَ الْقُرْآنِ؟.

أخرجه البخاريّ في 11 ـ كتاب فضائل الفرآن، ١٣ ـ باب فصل ـ قل هو الله أحد ـ.

(فقال رسول الله يُخْفَق والذي) يوار القسم (نفسي بيد) قدم على معنى الناكية وصدق الحير (إنها) أي سورة الإخلاص (لتعدل للت الثرآن) احتلفت المشايخ في معنى كونها فلك القرآن على أقوال، قال الباجي ("": يحتمل أن يرد بذلك يود أن للغارئ بها من الأجر ما للغارئ بلك القرآن، ويحتمل أن يريد بذلك لعن لا تحسن عيرها ومنعه من تعلمها علر، ويحتمل أن أجرها مع النضعيف يمثل لك القرآن بغير تضعيف، ويحتمل أن أجوها لذلك الفارئ، أو لقارئ على صفة ما من الخشوع والتمكر والتدير وإحضار الفهم، مثل أجر من قرأ الثب على غير هذه الصفة، والله يضاعف لمن يشاء، النهيء.

وقبل هذا باعتبار اتمعاني، فإن القرآن أحكام وأحبار وتوحيد، فانتمنت السورة على التالت، واعترص على ابن عبد البو بأن في القرآن آبات كثيرة أكثر مما فيها من التوحيد كآية الكرسي وآخر الحشر، وآجاب عنه القرطبي: بأنها اشتمنت على اسمين من أسمائه تعالى، متضمنين جميع أوصاف الكمال لم يوجدا في عيره، وهما الأحل، الصهد، لأن الأحد يشعر بوجوده الخاص الذي لا يشارك فيه فيره، والصحاد يشعر بجميع صفات الكمال، وقبل: إن القرآن ثلاثة علوم: التوحيد، والشرائع، وتزكية النفس، وهي منضمة للقسم الأشرف، وهو التوحيد، وقبل: عنوم القرآن ثلاثة: قصص، وأحكام، وصفات، وهي تشتمل الثالث، قالم القدري الله المقارئ، وهيل: أنه الرجل لم يزل بوده، حتى بلغ ترديده لها ثلث القرآن، وهو بعيد قرواية: أبعجر أحدكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن؟ قالو: وكيف؟ فال: ﴿فَلَ هُوَ اللهُ أَحَدُ فَلُهُ أَسُلُ الغرآن، أو كما قال.

<sup>(</sup>۱۱ - البنتي، (۱/ ۲۵۲).

<sup>(</sup>۱) الرقة المعايم (۱/۹).

يضل السكرت في هذه العسالة وانسبهها أنصل من الكلام فيها. قال المدوض (أنه ولياء أهنار. فهو المدوض (أنه ولياء أهنار. فهو من المدوض (أنه ولياء أهنار. فهو من المعتشامة الدي لا يدوي معياد، وفي اجمع العوائد، عن أبي هويرة رفعة: فاحشرو، فإني سأنها علكو الدياة فائم أنه فعشر من حشر لم حرج بالله فقياً: فقيل هو أفة أمكة ﴿ فَهُ تُن فَالله العمل الدياة فالله والرمذي، وعلى أمر الدياة المعالم والرمذي، وعلى أمر الدياة المعالم والرمذي، لا ونه ولا علي ما أنوج به، قال فائيس معك ﴿ فَلْ هُوَ الله أَمَا الْمُحَالِم فِلْكِ الله المتراد المحديد، على فقل هُو الله أَمَا أَمَا فَكُمْ الله أَمَا المُعَالِم المتراد المحديد.

\*\* الموجود عند المالك، عن عبيد الله مكذا في حديج السبح الموجود عندا من الهندية والمصرية. وعكذا ضبطه الروغاني عقال: بصم العين، وللقعنس ومطرف، عبد الله نقتجها، قال من عبد البر: الصواب الأول، النهى، وقال السيوطي في الإسعاف الله عبيد الله و قال: عبد الله فضا: و تعيف في المحدد البرد في والنساني فغالاً عبيد الله الواجع الموجعية وقال المعلقة في المحدد فيل. فيدا الرحمن احتما وقال المعلقة في المحدد فيل. فيدا في المرحدة وقال المعلقة في المحدد فيل الموطوع في الإسعاف، الكه بنال الرحمي الموجود والطاهر أن المحمد المدورة والطاهر أن المحمد من الناسجة وقكره المن حمال والمن ألي حالم عبد الله من عبد الرحمي من المدائبة ولي حالم المبد المرحمي من الناسف، فدكوا المحددة في الترحمة الآولى دون الثانية.

<sup>(</sup>١) افتوبر الموافقة (٢١٧/١١).

<sup>(1) - (</sup>حوالا ۱۹ ) والإدب التهديب (۲۰ /۷) و ۱۹ (گراشیب (۲۸ ٫۷ ) ر

عن تحدّد بن حسّن، مؤلى ك زيّد بُن الحقّاب؛ أنَّهُ قال: سمالكُ أَنِهُ هَرِيْرَ، يَلُولُ: أَفِسَتُ مِع رَسُولَ اللّه بِثَمَرَ، فِسِمَعُ زَخَلًا بِقُرْأَ. أَمْلًا هُو اللّهُ أَكْمُكُ لِللّٰيُّ﴾ فقال دسول ننَّه يشرر، الوجيفة فسألتُهُ. .....

وعبيد الله بن عبد الوحسن من أبن شاب رحل أخر فكره أهل الرحال ، والواجع في أسمه عبد الله، وفرق ابن أبن حاشر بين عبيد الله هذا وبين حد الله بن سد الرحمن بن أبن دباب أبضاء ساس.

تم عبيد الله هذا قال السيوص في الإسعاف؟ ": قال أبو حالم" تسح وحديثه مستنبم، وفي العاصمة: قال ابن الحداد: هذا من الرحال الذين أكتفي في معرفتهم درواية مالك عنه وفي التقريب، صدوق من السادمة.

(عن عبيد) أن عصر العن مصمراً دابن حنين؛ بنونس مصغراً أو عبد الله المستنيء لمة فلين الحنيث من وواة السنة، فلت: آخرج الترحدي روانه هذه بلنفذ المن حنين، وقال في أخر الحديث: أو حنين هوا: عبد من حسره الكن لم يدكر أهل الرحال كبيد هذه، مات سنة ١٩٠٥ وله الاسته، ويقال: أكثر من ذلك (مولى أل زيد بن الخطاب) هكذا في رواية السياني، وفي رواية البياني، وفي رواية البياني، وفي رواية البياني، وفي رواية عبر من الخطاب بانشت، وزيد عبر أحولى الحطاب بانشت، وزيد عبر أحول تحديد من إسحاق والربير من تُحد مولى الحطاب بالمحافظ، وقال محمد من إسحاق والربير من تُحد مولى العباس، وقال العباس، وقبل: هذا الله عبر رواية، وقال المغيس فال ابن عبية، مولى العباس، وقبل: هذا الاعتجاب وقبل: هذا المعجاب المحافظ، وقبل المعافل المعافلة ال

(أنه قال: مسمعت أبا هريرة) ـ رضى الله عنه ـ (يقول: أنبنت مع وسول الله ينهي فسمع) على (رجلا) لم يسم (يقرأ) في الصلاة أو حارجها اقل هو الله أحد) أي السورة المامها (فقال رسول الله يجيءً: وجبت، فسألفه) عنه

 <sup>(</sup>عن ١٩٩٨) والطر التقريب التيذيب، (١٩١٩) والهامت الهامسة ١٩٧١،

<sup>27).</sup> الطرع ترجعت هي انهاديب النهاديب ( 137 أ13 والسو أعلام الشلامة ( 186 م 199).

الدرايل إلى وقال الله ٢ فقال ٢٠ العقال التوافيق فولوه العارفات ال معال الله فالله والعواف في في فريق العدم مع إلى فول الله يخور عدال فعداء مع مساق الله ( ) له عملت التي الرجل، فوجلة لله فد

الحرجة الدومدي هي . 13 د كتاب تواب القرآن، 19 د ياب ما جاء هي سورة الإملامي.

الله الدالجي <sup>(۱۱</sup>) و لا يعدال اللك في تلام العرال. دايسة الغداء ما يؤكل بالمداذ، رافان أنو الارباد راوسي الداسات بقرم رسول الدائة النج للسع يطام، فكان سعالي معا ولتعلقي، الحاف إن مرّ إني الرحل بُيشَرُه أن يعيب عن الغداء معه يجربه الجيني

الفترت الفقاء الصلام على رأى الل وصلح، والطعام عبد الناجي وتبعه الروفائي، وليس في العبادة لعدم ورفائي، وليس في العبادة لعدم وجود ما أنعلن في العبادة لوضي الله عبد كان فقوا جما في أول أمره القه دهما الله العبادي لأنسره وحداء ما دهما، قال الترويدي، حبيل مبحمح عرضه، لا يعرف لا من حديث بائث الا أنه إمام حافظ فلا يصرف الذو

<sup>- ... - --</sup>

<sup>17 (1.1) (22) (21)</sup> 

الدوران على الوحمة معنى على سائبلان عن المن المصادرة عن المن المعادرة عن المستنبذ المن المعادرة المن على المن عندان المن المنافرة المن

#### ٧٤) بات ما جاء في ذكر الله تباراً؛ وتعالى

الم 190 م 19 م **حدَثت** في تأخيلي على سائلك، على النامي، المؤلَّس التي التُحرَّدُ على من منظم الشائلة في على أنهي للأن راقع الله السول الأم يترجَّة عالى السن عال الم رَفَّة إلا الله وتحدله المستنسبة المستنس

المحادث (١٩/٥١٣ ما المالك). عن ابن شهاب) الرحري (عن حميد) عقب الحاد المسهمان (ابن هيد الرحلين عن عوف) الرحري (آله أخيره أو الأفي كل آفة الكائن (الله أخيره أو الأفي كل آفة الكائن (الله أخيره الله القوان) العد الايمرف بالرأي عن بالموقيف، دفت وي منسخ يوجوه غيرة تناو بعليه الوأن) سررة البارك الذي ببله المطك تجدل) أي تحالب ونتاف عنسا الراب وعدات عقير (عن صحبها) أي من يكثر فراتها في عند حب الرحل اللاؤم له، وقد ورد في عدة روزيات (الموجه أنها تشمع بده حتى أدخله الهية.

## الا؛ ما جاء في ذكر الله تبارك وتعالى

أي في لواله والفجار في فترجم

۲۰۱۵۷۴ ( المالف: عن سمي) اصده السين المهدمة وقبح الديم ولند التحقية (مولى أبي مكر) من عبد الرحمن المخزامي (عن أبي صالح السمان) دندان من مبالح (عن أبي هرموة) ما وصلي الله عنه ما (أن وسول الله إثارة قال. من قال: الا إله (لا الله) احتف عن نقدره على أمواق مكر بعصب الررقابي (وحده)

<sup>(1)</sup> الطراء (كالهجاء (20) 20) منا لمامة (10) - (1750).

الدارية الدارات الدارية والدائعة الداروقي عنى عارضي، عدير الفي يوم ما هذا الدارة الدارة الدارة الدارة العالم الما الدارة المساور والمحتل المنظم الما في الدارة الدارة

تحرجه فللخارئ في . 65 - كالمناسرة أخان الله المال صفة بيايس وجنودها .

ويستم في 23 . تقالب مسكر والدعاء والتوام والاستعقار . 15 . ال فضل النهليل والتسيخ والذهاء، حديث 33

حال، وكانا فراد. الا شربت له) حال نائبة متاكنا، لسعنى الأولى (له العلك) غمج المبار اربه العلم، وهو على كل شيء دمراء حال أيضاء ويحتمل العلقات في يوح مانه سوة قالت؟ وهي روايا، كان، أي العرف المدنور (له هدل) يمتح المين أي مثل، قال من النبراء فوأناه يمتح العبراء وقال الانحمس: باللكسر المعزاء وبالمنح مصفر الفوظات: عدلت لهذا عدلا حسد، كذا في الاجنيء (ال

وقال الدراء الدان بالدح بنا عدل الشيء من عراجسه وبالكسر المثل مدا في الشيخ الدراء الدين فهو بزكه فدا في الشيخ الدين المدن فيك مناه واؤا كدر الدين فهو بزكه يدي قد بنتج الدين بمعنى ولا دلك أي سنها والدين بمعنى ولا دلك أي الدين الدهني برده (عشر) بمكون أو ولا في الدين الدهنية وقال (عشر) بمكون النين الدهنية والدين عنه منه بعلى من تواب إعدى حتر وقال الوكتيت له الدين الدهنية ومحيث عنه منه بنية بينية وكانت له حرراً بكسر الحام المهملة ويكون الراء والدين الدهنية المن الدهنية بالدين الدهنية بالدين الدين الدين

<sup>130</sup> أحيية الهري 185 هـ43.

<sup>(13)</sup> اشم السري (14) (25)

### أحد عمل أكد مما عمل فإله بريد علياء أو مصل بأويل

قال الن عدد الفراعية نتيه على أن الدن عالم في الدهر وأنه على من يؤيد عليه. وقال. إلا أحد لبلا يص أن الزيادة على دلك ممنوعة فتكر و العمل مي الروسود، قامه الروفاني أن الزيادة على ذلك ممنوعة فتكر و العمل في الروسود، قامه الروفاني أن وقال الرباحي أن النبية على أن هذا غلية في دكر عن تعلي، وأد قول الروفاني أحد باقصل معاجد ما ولو له يقد دلك تحقلك قائلة الكلام. لأو كل ما أبي إلسان بوضه في أحد لا يأتي بأفصل مما حام به الا مراحاه بأكبر من دلاك. تكم أقاد أن هذا عليه في ما يد في ما يد بالن إلا رحل عمل لكن بطن السامع أن الزيادة عليه مستوعة. يورجه لمان يحتمل أن يربد أنه لا الني أحد من صائر أبواب البر بأقصل مما حام به والا رساعي النبية.

ثم ظاهر إطلاق الحذيث أن الأخر وحصل لمان قاله متوالياً أو مفرفاً في محلس أو محالس في أول النهار أو أحده. لكن الأفضل أن يأتي له متوالياً غي أول النهار ليكون حروا له في مائر النهار وأذا في أول النهل

۲۱/۶۷۵ (مالك، عن شيعي مولى أبي بكر، عن أبي صالح السفان، عن أبي صالح السفان، عن أبي هريرة) أي حسل السفان التي هريرة) أي حسل السفاد (أن وسول الله في قال على قال سبحان الله ويحمد (في يوم) واحمد، وفي روايه سهيل بن سبي عند مسبو عبل يعليم ويسمى (مائة مرة حصت عنه) مناه المحيوة، من حمد الشيء إنا أنوق وأنفاه، المحمدة (خطامة) أي من

<sup>(</sup>۱) اختاج الإرفاني (۱۲ (۲۲)

والمحواة وبأمحواد

المرحة المغاري في الله بانتقاب القاهوات، ١٥ بايك فقيل التسيح

الرسيلية في الفقاء كالجيد النشا والشعاء والبرية والاستعمال 19 بالمات فصل التيفيل والتسلح والدعاء والمدين 60

حقوق أعم تعالى • الأن حقوق أنساس لا تتحط إلا بالتراهياء العصوم. قاله العلى ١٩٠٠.

وقال الناجي الربا أما يكان تفاوة له تقوله تعالى الجزأ المحتمية بتنافي المراتة في الكردة التوقيف أما وي المسالة في الكردة المرات العالم على المسالة في الكردة المرات العالم على المسالة في الكردة المسالة العالم على المسالة ا

فحصل بهذا العنى تخفير الحطاية عبود بعد حصر بنا عبده منها خصوصة مع رياده عالله داخلة وبنا راده عنق الرفات الرائدة على الواحث ويؤدنه حداث العصل طلكر المهدين أن وأنه العرال ما فالله دو والمدرون من قالما عال أن الموجدة فض والمسترح منذة عدد كان في عالمح أ<sup>16</sup> ثمر قال الن يطال: إن

<sup>(3.3, 1.41, 3.02), 3.21, 3.24)</sup> 

<sup>(11)</sup> سورة عود الآبا (14)

<sup>(1)</sup> سيرة الرعمة (1) ما 10

الفال المطرا المنتج فياني فاأفاه الأحالي لادف

۲۳/۵۷۵ مولس ۱۳۷/۵۷۵ وحقققی عن مالك، عن عن بي نميند، مولس مالناك بن عام المشاد، عن عطاء تن يويد التُلتي، عن أبي هوليرة: مع قال: من شنع فير كل صلاة المساليد المساليد المساليد المساليد

الفصائل الواردة الما هي لأهل الشرف في الدين والكمال كالطهارة من الحرام، فلا يظن طلقٌ أن من أدمل الدكر وأصرُ على ما شاء من سهراله با شهت على ك وحومانه أن ينتحل بالسطهرين الأقدسين، ويسلغ صاؤل الكاملين بكلام أحرام على لسانه ليس معه تقري ولا عمل صائح، كانا في الزرقائي أأم مختصراً

فيت البيل معناه أنه بدهت بلا فائدة، فقا أقافقي عمي ونها في على مطب وقت المعلى ونها في على فطب وقت ويتاري عصره المصدت الأقيائوهي بالنواراتة موقده بالدغلة وارتكاب إصراء البيد عن تبأنه على اللبيان فيقيا كان وإن ثال بعابه العقلة وارتكاب المعامي لا يخلو عن فاندة، فيجعط.

17/871 . (مالك، هن أنبي هبيد) نضم العبر المهدلة مصعراً بدود الإصافة أمولي سليمان بن عبد الملك) وحاجبه ذعن عطاء بن يزيد اللهتي) المدني يزيل النبار (عن أبي هريرة أنه قالي) قال بن عبد البرائل مكفا هن المعديث موقوف في الموطأة، وصله لا يعرك بالرأي، وعر موقوع صحيح عن النبي يميز من وجود كتبرة تائلة من حديث أبي عريرة وعلى بن أبي طالعه وعبد له بن عبرة رعبرهج، كذا في الشنوير (على أبي طالعه وعبد له بن عبرة رعبرهج، كذا في الشنوير (عرفه المنافقة من عبرة رعباه في الشنوير (عرفه المنافقة من عبرة رعبرهج، كذا في الشنوير (عرفه المنافقة من عبرة رعبرهج، كذا في الشنوير (عرفه المنافقة من عبرة رعبرهج، كذا في الشنوير (عرفه المنافقة من عبرة رعبوه المنافقة من المنافقة من عبرة رعبوه المنافقة المن

امن سيح) أي دال: سيحان الله (دير) علم الدال والمراحدة وقد تسكل أي عقب اكل صلاة) قاعره فرصةً أو نبك وحسه أكثر العلماء على العرص. الدراء وي حايث العلم على مجرة عبد مسلم المكتوبة، فحمور المطلقات

<sup>(</sup>١٠) عشرم الزرقامي (١٠) (١٥).

<sup>3335 (</sup>FE) (4\_\_\_\_B)6 (4)

<sup>(</sup>٢) فالربر المعوالانا (مي19٪).

#### and the control of th

عليه، قال الحافظ أن رعب فهل نكون الرائة بعد السكنونة فاصلاً بينها وبين المدائر أو لاذ محل نظر، وقال أيضاً: منتشى المدين أو الذكر المذكور يقال صد العراغ من الصلاة، فإن تأخر عنه وقال بحيث لا يكون معرضاً أو كان ناسياً أو منشاخلا يما ورد أبضا بعد الصلاة كالية الكرمي فلا يضوه فاله الروقاني "".

وعي (الدر المحدار): يكر، تأخير السنة إلا بقدر النهم ألب السلام إلغ، قال الحدواني: لا بأس بالقصل بالأوراد و عناره الكمال، قال الحلمي. إن أرد بالكرامة التربية ارتفع الحلاف، وفي حقطي حدة على القليلة، التهي.

الثلاثا وثلاثين قال المحافظ (\*\*). وقد كان بعض العثماء يقول: ولى الأهماه الواردة ولا رئت عليها ثوات محصوص عزاد الأنى يها على العلاد المدكور لا يحمل له دلك الثواب المحصوص الاحتمال أل يكون لفلك الأعداد حكمة وخاصية قعود يمحاورة فلك العدد، قال أبو المصل العراقي في المرح الترمذي (\* قد على لأنها أنى بالنشار الذي راب أبو ب على الإنهان به محصل له التواب بلك، فإذا زاد عليه من جمعه كيف تكون الريادة مزيمة لللك الثواب يعد حصوله التهي

ويمكن أن يفتوق الحال فيه مائدة، فإن نوى عند الامتهاء إليه المتهال الأمر الوارد مم التي بالزيادة، فالأمر اثنها قال العالمي لا محاله، وإن راد يغير ليه بأن لكول النواب رئيب فلي هشرة مثلاً فرنيه هو على مانة فينجه القوال المناضي، وقد باليم المرافي في «القواهة» فقال: من ليلوع التكووه، الريادة في المناويات

۵۱ - «نج الباري» (۲۱ م۲۱)

<sup>(</sup>۱) افرم برزقتی (۲/۲۷).

<sup>(</sup>۳) افتح اثباري؛ (۳۲۰/۱۳)

### وتحب تتلاه وتتلاشى وحود تلانه ولملاتس

اللهجدودة شرعاء الآن تبأن العطباء إنه حلوا سيئا أن لوقف عنده ولعلا الحارج عنه بسيئاً للاهوب ومنه بعض العلماء بالدواء إنا زبد فيه أوفية مثلا للتحلف الاستاج، النهى محصراً.

وقال اللي عالمدين: ثو الله على العدد فيل: يكره لأنه سوء أدب، وابد لكوله كدواء ربط على قانونه. أو معتاج ربا. على أساله، وقبل. لاله بل لحصل به الثواف الممحصوص مع الريادة، بل قبل: لا يحل اعتفاد الكراهية لقرنه لمعالى . فكن للذ بالمنتبة فلا عَمْل الشَّاليَّة والاوجه الذراد لاساداراكه عالى الذرع فيو مسوع، التهي.

(وكبر) أي يان. إن اكبر (تملانا وتلاليل وحمد) أي قال العمد لذ (ثلاثاً وثلامين) واحظت الروايات في ترتب ذكر فقد قتلامة، وفيه طبل على أن لا الرئيب فيها، ويصرح ذلك حديث مسلم وفياء: احلُ الكلام إلى انه أرج. مسعد الله والعمد ذو ولا اله ولا الله وانه أكبر، لا يصرك بأيهن مقات.

(1) الحافظ: يمكن أن يقال: الأولى اللغاء بالتسبيح لأم يتصدن معى الشاهل عن التسبيح لأم يتصدن معى الشاهل عن الترام عن الترام عن التحديد إلى التحديد إلى يسم عن التحديد إلى التحديد إلى التحديد إلى التحديد عن الحديد إلى التحديد إلى التح

نم فال الفاري أنه العلم أن في أن من ظال الكلسات الناص وبايات محتلمة، فواد التسليح وبايات محتلمة، وحملة وعلمين واحدى عشرة، وعشرة، ونلائل، ومرة واحدى وسمين، ومائة، وورد التحميد اللاما وثلاس، وحملة وعشرة ومائة، وورد التحميد اللاما وثلاس،

وه و الديامة المذاليم ( ١٣١٠ - ٢١). والطراء السك السجيودة ( ١٠ ١ - ١٠٠٠).

وهشريين وماشق، قبال السواقي: وكيل دنيك حسين، وما زاد مهاو أحبُّ إلى الله تعالى، وجمع البغوي بأنه يحمل صدور ذلك في أوقعت متعددة، وأن يكون على سهل التخير، أو يفترق دفتراق الأحوال، انبهى.

وصبح أنه يُثِثُ كان يعقد النسسيح بيمينه، وررد أنه قال: الصفدية بالأطال، فرين سيؤولات مستطفات، وحده سند صعيف على على رصى الله عند مرفوعاً انحو فسفَكُر السُشِيعة، وعلى أبي هوبردا أنه كان له عيظ فيه ألف عقدة فلا ينام حتى بسبح عال رفى رواية: اكان يسبح بالنوريا، قال ابن حجر: والروايات في السبرح الدولي والمحملي كثيرة عن الصحابة، وبعض أمهات المؤمنين، إلى رأما منه الصلاة والسلام وأقرأ عليها، قبل وعقد السبيح بالأنامل أعصل من المشاحة، وقبل إلى أمن الغلط فهو أولى، وولا في أولى، النهل

ومي اللدر المتحتارات لا يأس بالحاذ السبحة لعير رباء كما يسط عي السحراء قال ابن عابدين الما ربي أبو داود والترمدي والمسائي و بن حبان و لحاشره وقال: صحيح الإسماد، هن سعد بن أبي وقاص، أنه دخل مع رسول الله على الرأة وبين إليها بول أو حامي تسبح به، فقال: أخيرت بما هو أيسر حباد، الحديث الله على ما هو أيسر حباد، الحديث الله علم والها عن داك، وإنما أرشاها إلى ما هو أيسر وأنضر، ولو كان مكروماً لأن لها ذلك، النهى.

نم طاهر السباق أن نفره كل اكر فيسبح نلاناً وثلاثي متوالية ثم التحميد كذلك وفيل الجمع في كل مرا بين التسبيح رما بعده إلى نسام الشلائة والثلاثين، والخارة بعصهم للإتبار فيه بوار السمع.

الحلات: بل هو لنس رواية أبي عريزة عبد البحاري للعف الفاحلقيا بيسا

<sup>(</sup>۱) - ليخرجه الشرماري ۱۵/ ۲۵ ه ۱۸۱ تا ۳۶.

ونجلم اللمانة بـ (لا إنه الا الله وحلمًا لا شويت فقه فقا للفلفُ ولله الحيالية وهو على قال شيء عليو) عموله المان المستناب المانيات

ورجعت إليه، فقال. تقول: منحان الله والمحمد لله والله أكبر حتى يكون المهى كلهى تلات وللاتوائه الدل الحافظات طاهره أن أيا هوبرة هو الفائل. وكذا قولد: الرحعت إليه أي رحع أبو هوبرة إلى النبي يكير، وعلى هذا باللخلاف في المدحابة، لكن بني سطر أن فائل الاحتفاء هو شدي، وأنه هو الذي رحع إلى أبي صالح، وأن الذي حالف بعض أهله، فالفول محموطا الحنوار أبي طالح، والرواية المنابقة عن غيره الافراد، قال عباض، وهو أرس وأوجع قال المحافظة: رافذي يقير أن كلا من الأمرين حسن إلا أن الإفراد بنميز بأمر أخوه مهم أن الداكر بحدج إلى المعلم، وله على كل حركة للذك مواه كان بأصابحه أو بغيرها نواب لا يحتل المحمد منه إلا الذلك، انهى.

فيفيك؛ وينويين، موليه 194 - 11حرب الكيلاء إلى الله الربيع؛ مسيحين الله واليعمد لله ولا إنه إلا الله والله أكبر لا وفيراً؟ لأبهل مداندًا

(وخشم انسانات) أي ينبع عدد السانة (بلا أنّه إلا الله وحله) بالمعسب على اللحال أي منفرة في داله الا شويك له) هي أفعاله وصفاله. عقلة ونقلا الله المعلك) بضم السيم أي أصدف المعلموقات له حاصة لا نغيره الوله الحمك) أولاً وتقرأ الوهو على كل شيء فليو) أي يناع في الفلارة وكامل في الإودفة،

وتهام الهنانة مهدا الكالام يجالف ما ورد من قوله في هذه روايات: يكس أرمعاً وللالهن، قال الموري<sup>270</sup> يجمع بين الريابتين عان يكبر أربعا وثلاثمن، ومعول معاد لا إلى إلا الله يقع. وقال غيره: بن يجمع مأن مختم مرة بريادة التكبر ومرة بريادة لا إله إلا نه الع. على وفق ما وردد، به فلا هندك لاهفرت

<sup>(</sup>۱۹۱۱ - منتج الماريزية (۱۹۱۵ - ۱۹۲۹ - ۱۹۹۹

<sup>(</sup>۲) ايتار الدوح (نوري علي ضحيح منحوا (۱۹ ۹۹)

والراور كالسامك وبالكحا

المحوجة مسمد مرفوعة في: ٥ ل كتاب السياحة ومواضع الصلاة. ٣٦ ل بات السجياب الدكر بعد الصلاة وبيان صفته حديث ١٥١.

(۵۷۷ - ۹۳ م وحفظه على معالدة العلى عليان م صباده على مداده على مداده على مداده على مداده الله المداد المداد الله المداد ا

دوءة أي الصعائر ولو كامنا على وعد المحر أفي بالكتوي

٣٣/٤٧٧ ـ (مالك عن عمارة) بضم العين المهملة وتخليف العيم ابن عبد الله من صبادة بعقع الصاد المهملة وتشنيد المثالة اللحية سبوب إلى عده ابني أبوب المغلقي، تقة فيل الحديدات وأبود عاء الله هو الذي كان بقال قار إلى مباد؟ المعجال، قال الأحرى: فلت لأبن فاود. وعمارة بن صباد من بلد ابن صباد؟ فكل المفنى هذا عن ابن سعد، وسألت أحدد بن صانح عن هذا فالكره، وثم ركن له مه أدنى علمه المبنى، ومات عمارة في خلافة مروان بن محمده له عند الترمدي وابن ماجه حديث واحد في الأصحيم، وكان مالك درضي الله عند لا تقدم عبه في العمل أحداً.

اص العيد الن العليب الدائى عدارة المعدائى المعدا الكول) موقوف على المعدد المعدد المعدد المعدد المعدد المعدد المعدد على المعدد ا

لأكار سيرة الكفيس الإيثاث

فان السيرطي الحرح سعيد من منصور واحمد والريعلي والل جرير والبر أبي حاله والن حيل ، لحاقم وصححه والل مودوية عن أبير سعيد العادي . أن رسول الله يهم عال الاستخدروا من طباقيات الصالحات، فيل، ومدّ فال بالرسول الله؟ قال: التكبير والتهبيل والسبيح والتحسد ولا حود، ولا قام الأ

المتعلقية البن أبني زيادك، والسهد ميسرد المحدرومي السبني تدلى عبد الله المتناة عندراء لقي زيادك، والسهد ميسرد المحدرومي السبني تدلى عبد الله تن عبدراء لقة عابد واعدر عام مالك بارامي الله عبد بالاطراء وكان طبر عن عبد العراء وكان بالبني العدراء ولا المعالمي المدروء في المخارض الايلام المناسب العدراء في المخارض الله عبداء في الدوابي المعالمي عبد الموقعة عبرانه والمحدومة المالية المعالمية والمدرومة المناسبة المعالمية المالية المعارف المناسبة المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المناسبة المناسبة

افال قال إلى المعروبة الديح الفالين السهمائيل ليشهب راء حاكمة الحديث في السمة فقيل عويد مصاورة لوقيل حامر بن إيد بن ليس الأيصاري، اختلف في سو أب على أقرال تحيرت فلحابي حليم أعام يوه يدر وآيل مشاهدة أحدة ودي عنه كنت باحراً قبل النعة وراولت زحد ذلك الميارة والمدادة فقو يمضيعا، فأخفت العبادة، بمرتب الدجرة، فالدارة ولورات العبادة بمرتب المحرة فالدارة وقبل وقبل عنه العارضة عنداد وقبل، المعافلة وقبرات عداد أولى في أخر خلاف عنداد رضى الله عنه به وقبل، عملية عدر بعد ذلك.

ارم المدييان فكدا في النموطأ ميقوفا وملفظف والحرجه الترمذي

 الا حيد قبو بحير الحدد للفنود داريعيد عن د حدد عند و رقطعا عند المحكم، وحد المند من الحيث، الدخل - لدوق، وحمر المحكم من الل المد العدود محصول، المداعد و الوصل والمفادة لا مثلو البلغ .
 الذراء هي الله معافر .

وابل ماحد وغيرها <sup>(1)</sup> عن زياد على الي بحرية عند الله من قسل على أني الفردة. وراوعاء وأحراجه المحاكم عن زياد من أني اباد وأني بحريه عن الله بقال من المعادد عن الموادد. مرفوعاء والطاهر أن الواد في الواجه الحاكم سنو من الناسخ بذل لفظة عن كله بعد عليه وزايه المرمدي وعيوم ولأك أهل أراجال لم منكروه رواية زياد عن التي المردع، ولأن بين مونيهما اكثر من مانه سنة ونفي دلك من القرال

اللا حرف نبيه الحرقم يحير أهميائه، أي أيضائها الكم وأرقعها في مرحانها الله مرافعها في مرحانها الله منازلك في الحد أوقر كالها أي أطهرت وأنهاها اعتلا طليككما أي رنكوه قال السحد المهلك بالفسر مدروف وبالفلح، وكاف وأمير وصاحب هر العدل الوجير المانحة المهلك بالفسر مراوف وبي روايد من إنفاق الملقب ويوري المكسر في المانهة وبالكل الوجير لكم الماحهين ايصا (من أن تلقوا خلوتها أي الكفار العضريوا المافهما أي أعمال بعضها الوبصريوا أعناقكما أي المناوف وبلكل الهدائلة المانحة في مسلل الله القالوا المراوف والمانحة في المانحة فلوا الرواية والمانية المانحة الله الموال الله المانحة المانحة المانحة فلوا الرواية المانحة الله المناول الله المانحة المانحة المانحة المانحة المانحة المانحة فلانها المانحة فلانها المانحة في المناز المانحة فلانحة المانحة فلانحة المانحة فلانحة المانحة فلانحة المانحة فلانحة فلانحة

الفائل فكو الله تعانى؟ فإن سال العنادات من الإعدق و الجداد ، سائل ووسائط يشترك وإلى الله تعالى و والذار هو المنصور الأسلى، ورأت لا إله إلا الله، وهي الكامة العالماء والفطك الذي ندو علمه رحى الأسلام، والفاعدة التي يتي عنيها أوكامه وأعلى سمت الإيمان، بل من الكل، ويبس عباد، ولما أكرها العاودون على حجع الأذار بها ديها من الخواص في لا تعرف إلا بالوجدة والدوق

<sup>(</sup>۱) آخر جه الاترادوي مرفدها مي تحتاب الدموات (۱۳۹۷). او بل ما يا في تعتاب (۱۳۵) ۱۱ (۱۳۱۸) والعمد عن المستدار (۱۲ (۱۶۶)

قال المجاوفة أنه السراد بالدي هها الذك الكامل الجامع لذكر النسان والفلب المسابع لذكر السان والمدال الخالف الجائد التي والمسال والفلب المسابع المسابع المسابع المسابع والمدال المحال الم

اليو حيظرت في في سوال إرادة المعلى خاطري بالهوأ حكامت برذاي وحكل عن السيد على ساول إليه المعلوبي أنه لمنا تصوف في الشيخ على أن المعلوبي أنه لمنا تصوف في الشيخ على أن المعلوبي أنه لمنا تصوف في المعلوب المعل

ن مهديسي حديث الدات أن الدائر أفضل من الدائرة أيصاً و وطارعه حديث الفضل عيادة أدني دلامه الفرال ، واضع العالمي مان الدائرة أفضل المدوم الاحدى، والدائر العصل للداهب إلى الله في حديم أحواله في ماشته وتهارات فإن الفران مشتمل على صدوف المعارف والأحوال والإرضاة إلى الصريق، فيما دام العرد مفتراً إلى تهاريب لأخلاق وتحسيل المعارف بالفرآن أولى، فإن جارز ذلك والدنوال الذكر على قدم فسلاية الدف أولى، فإن

<sup>(</sup>۱۱) ميل اسخ الدور (۱۱) (۱۱)

عال وبياد من وبرود ودر العند بالحمل بعدد من جمل: د حلق المن أدم من صلق بحل بالمن حالف المداعين عكر الأما

وبراء أفرمتني معوعا تني أأفاف التاب المعوادي الأسابات ست

والمراطاعة في التحتال فناب الإنباء الانترابات فصل المنش

13.3.40 م **وحديثي** من من من حيم بن عبد الله

الكران وجاند بالحدماء ويسترح العامل وواقيل فالمدنى والذاهب في الله في يستعي الذوائد باللي النجبة بن يتحص هذه فيما والعدما للمدنى ما لعاق فلت والاستعراق. قال المكن الخواليك الله أن فيكرًا ما الفتاعي والرابسي (17).

وقال شبخنا الدهلوي: الأطبيع تجلك بالاطبار ولا أنصل من الدكر فاعتدر طلح الدمل إلى العمروت، ولا سبعة في سوس أكام لا تعدرج إلى الرياضات وإداء دجاج إلى بدومة الروج، دسي.

الوقال رباه بن مي ربادة رمي الكلام الذي الدن موضول بالسند البيالق الوقال مواصلا الدخيرا فو كنية العاق بن حيرا الأمدري الصحابي الشهيراء محيا قد الراد الحيد والل عدم الدر والبينتي من طرق عل سناه على السي يجيد، لذا الروسي.

(1974/1995) والكنار في تعلما لقيم فكون الن عبدالله لمحموا يبين

04.00

عنَ عَفِيْ فِي يَخْلَى الْمُؤْوِقِيَّ، عَلَّ أَبِيهِ، عَنَّ وَقَاعِهِ فِي رَافِعِ اللَّهِ قَالَ: تُحَا لَوْمَا لَصَالِي وَمِنْ، وَسَوِلَ اللَّهِ يَكِيِّهِ، فَلَمَا وَقِعَ رَشُولَ اللَّهِ يَجِيَّ وَأَسَهُ مِنَ الرَّكِعَةِ، وَقَالَ الْعَلَيْمِ اللَّهُ لِمَنْ حَمِلَةً فَانَ وَجَلَّ ........

المسيم الأولى وتسر النائية بيتهما حيم سائلة وقبل: مقنوحة اعن علي من محمى! ابن خلاد بفتح النشاء المصحمة وتشديد اللام وبالدال المهملة ابن رافع بن مالك بن عجلان (الروقي) بضم الرامي المبعجمة وقتح المراء المهملة فقاف، الأنصاري من صفار النامعين مات سنة ٢٧ اهم، وقيه رواية الأكابر عن الأصاغر لأن معيم أكبر صنأ منه وأقدم صماعاً.

(عن أبيه) ينجبني بن تحلاه بن واقع الأنصاري له رؤية، فذكر في الصنحاب، قبل: خلك النبي <u>188</u>، تابعي عن حيث الرواية مات في حدود التسعين، ورفيم من قال بعد العالق، كما في الزرقاني<sup>(11</sup> وفي التقريب)، مات في حدود السمين.

قلت: والمراد بما بعد المائة قول الواقلتي إذ قال: توفي منة 119هـ جزم به المقدسي في النجم مين وجال الصحيحير ا، وقول أبي بكر من أبي عاصم أنه مات سنة 14هـ ورد عليهما الحافظ في الهذيبة.

العن) عمم (وقاهة) بكسر الراء وتخفيف الفاء وبعد الألف عين مهملة (ابن واقع) بالمراء السهيملة وبالفاء الل مالك بل عجلان النزوقي البادي شهد البشاهد، روي به اربعة وعشوول حديثاً، تلخاري ثلاثة، قاله العيني أأل مات في أول حلاية ماوية (أنه قال: كما يوماً) من الآيام (نصلي وراه رسول الله يُنتُكًا) المعفول كند في رواية انتساني لقلما وقع رسول أنه يُناكة وأسه من الركعة) أي من الركوع (وقال: سمع الله لمن حملة قال وجل) هو وفاعة الراوي حرم به

<sup>(</sup>۱) مشرح الريكاني، (۲۰/۱).

<sup>(1) -</sup> عمده الماري، (١/ ١٥٥).

رَرَاءَ أَرَانًا وَلَكَ الْحَمَّدُ، حَمَّماً كُمَوا طَبِياً مِيلَرَكَا فِينِ، فَلَمَّا الْفَصَرِفَ رَشَوِلُ النَّهُ يُظِيرِ، فَالَّذِ صَبِي الْمُتَكَلِّمِ فَفَالُاهِ، فَفَالَ الرَّفَالِ أَلَّ يَنَا رَشُولُ النَّهِ،

اس مشكوان لوراية السائل من وحم أخراء هن رفاعة: السليك عملف البهي تلخلا معظمت تعلف: الجمهد للهاء الجديث

وبورج الاخلاف بياق السبب والنصة، وأحيث على الا تعارض، فيمكن راتوع المعطاس عنه ربح رأسه إلاق وأنهم بعيم تفصد الصدم عداد، أو نسي بعض الرواة أسمه قاله الزرقاني لبناً للحافظ وبهذا فيم الديم البيني، وهكذا حمع بين التعارض وتبعيما حميع من شراح الحديث، كالسيوطي في اللسويرة وابن وسلال، وقال الفيطلاني، عو رفاعة من رافع، قال في الشخصائيج المحل مو راوى الحديث، ونقل فيرسوي عن أبن تحرير، قلت: جام الحافظ بأنه راوي الحديث، وإن الحديث، ونقل فيرساوي عن أبن بنده أنه جعيم عبر راوي المديث، وإن الحداث حمله معاذ بن رفاعة فرهم في ذلك، النهى الوراء) في المدايث وإن الحديث الولك الحداث التها معاذ بن رفاعة فرهم في ذلك، النهى الوراء) في المدارئ عبد المحدد الكثيرة طبأ باركا الحدد الثاني وغيره: شهري أخيه كما يحب ربنا ويرضيء قرله: مباركا عبد الظاهر أنه تأكيد، وقبل: الأول بمعنى الزيادة، وأثاني بمعنى اليفاء، قاله عبد الطاهر أنه تأكيد، وقبل: الأول بمعنى الزيادة، وأثاني بمعنى اليفاء، قاله عندائق

العلما الصرف رسول الله يجمرا من العبلاة اقال من طبيقالم؟) في الصلاة كبا في رواية وقاعة عند الرماني والساني (الفا) بالمد وكسر النول يعني قبل هذا، ولا يستعمل إلا فيما قرب اقال الرجل: أنه يا رسول الله) زاد في رواية وفاعة: علم بتكلم أحد، ثم قالها الثانية فلم تكلم أحد لم فالها الثالثة فقال رفاعة بن رافع ابن عفراء: أن يا رسول الله السعامة هكذا أحرجه الترمادي والسناني أله، قال الحافظ في الإصابعة: فعل اسم أم واحم أم حدثه عفراء، ينهي

<sup>(</sup>١٤) - أحرجه الترجدي (١٠٤)، والساني (٣/ ١٤٥)

القال رسول الله وعال الأناد رائيك بطلعه وثلاثين ملكا لينتهزونها. الهو يكتبهن أنزل (الزلائة).

أحرجه المحاري في ١٠٠ با كتاب الأذان، ١٢٦ باب حدثنا معاذ من فصالة.

## (٨) بناب ما حاء في الدعاء

فلت - ويحتمل أن تكون هذا هبره تبؤية السن قال بشبة اللصح، فتأمل -

(فقال وسول فقارته القدارات يضعه) والبطاع من تلاته إلى نسخ الم والدراء داله ثلاثة وثلاثون حرف والدراء داله ثلاثة وثلاثون حرف ويشكل عليه وباده السائي وغرف ورجهه الحافظ أن وعيما بأن العراد النتاء الزائد على المعادل وهو احدها طبأ مناركاً أبه كما يحب رباً ويوضى الدول للنظ اصاركا عميه فإنه للتأكيد، ورفح في رواية مسلم عن أسى، التي سفر ملكا، وتعلم المي المول الملكاء وتعلم الماركا عنيه، الله المولة على الطائع.

المنظرونها) أي رساوعون إلى الكسمات المدكورة (أيهم) بالرفع على الانداب وقبل واللهم) بالرفع على الانداب وقبل والعظ رواية وقاعة الأيهم يستعد بها (أول) بالنهار على الساء وبالمست على الحالة قال الباحي (أأن قرل المنكمم أل وال فال كال خبرة أم يخل من الكلام في ذلك الوقت بعد علم أنه البرادة الأنه خبص الكلام عمر سميود، وروي من مالك: أبه لم ير العمل على ذلك، وكره أن يغرفها المصلى، ورجه ذلك لمن يتحدها من الأقوال المشروعة كالكير وسمع الهائم حدد النهي،

#### (٨) ما جاء في الدعاء

فال الماري: هو طلب الأصي بالقوق من الأعلى مدينا على حهة

<sup>(</sup>۱) اختج الثاري، ۲۹ ۸۷°).

<sup>(</sup>۱) الأحضى (۱۱ تناث)

## الله (۱۹۰۱) و حفظتني تحدي ما ۱۹۵۰ من الني فيزاناها عن أخراج من ين فرداد الله بالكانات الله السنسسسسية

الاستخالة، قال السوري، أحميع أمن الفساري في الأسميان على السيحياب الدعاء، وهمت طاقعة من الوطاد الى أن بركه المسل استسلاما، وقال جماعة ا الرافعة للمستسل للحسن وإلى حص مقال علاء، وقائل إن وحد باعث لللاطاء استحب وإلا علاء ودايل المفهاء ظواهر القائل والسنة والأحيار الداردة عن الأساء صاورت له عابهم أجامين، النه

فنت البل هو من الصبل المسادات واشرف الطاعات، أمر الله تعالى له مناده فضلة وكرانا، وتشميل الله على له الله على المنادة فضلة وكرانا، وتشميل الله على فضل المحالة المنافقية المنافقة المن

رفاد ورد الدعاء مع العاده، وليس شيء نقرم على الله من الدعاء، رمل التح أنا الدعاء الدعاء فتحت له ألزاب ترجمه، وإن الدعاء لشع مبنا لول وليما لم منزل، ولا يردُّ الفضاء الا الدعاء، فعليكم للدعاء، والدعاء لللاح فلمؤمل، قدا لمي الحمع الفرائدة

• ١٩٩٨ - ١٠ ماليت، عمر الرساد عدد الدرو ويوان (عن الأعرج) مداد الدرو ويوان (عن الأعرج) عدد الرحمو من مولو (عن أبور عروه) قال إلى عبد الرائد أن لقد رواه جماعة رواة المصوطأة عن الرياد عن الرياد ورواه أبور ومب عدد مالك عن الرهوى عن أبي سالية عن أبي هريرة، وهو عربيت، كذا من الشروة عن أبي هريدة عن أبي هريدة وهو عربيت، كذا من الشروة عن الشروة عن الشروة من المستواني المستوانية عن السروة عن الشروة من الشروة من المستوانية المراؤد مستواني المستوانية الم

ان برزدهو الاي ال

الله العراد الميانية (140 / 150).

COME NO OF

انَّ رَشُولَ النَّهُ ﷺ قَالَ: "لَكُنَّ نَبِينَ دَعْوَةً يَلْغُو بِهَا. فَأَرِيدُ أَنَّ الْحَبِيَّةُ دَعُونِي، عَقَاعَةً لأَمْنِي فِي الآخرة؛

أحرجه البخاري في: ٨٠ ـ كتاب الدعوات. ١ ـ باب لكن نبن دهوة

ومسلم في. ٦ د كتاب الإيمان، ٨٤ دياب اختياء النبي ﷺ دعوة الشفاعة لأستان صليت ٢٣٤.

ان رسول الله يمين قال: الكل تبي دعوة يدعو بها) مستجابة منطوع قبها بالإجابة، وما عداما على رجاء الاجابة، أو دعوة عامه مستجابة في أحته بما بالإحلاك وإما بالإنجاء، وقبل ادعوه مخصه لدنيا، أو لتنفسه، كقول نوح عليه المسلام: فَرَيْدَ لاَ يَدُوْ عَلَى الْأَرْبِيَّةِ، وقول زكرِها عليه السلام، فَأَقَلَتُ في من لَمُكَاكَ وَلِنَاكِه، وقول مسليمان عليه السلام: فَأَوْقَلُ فِي نَفَكَّ لَا سَتِي يُحَالَّهُ اللّهِ، حكاه ابن ادبي، وقال ابن عبد البولاد: معده عندي: أن كل تبي أعطي أمنية يحتى بها.

قلت: والأوجاء الدعاء في حق الأمة، أنما روى بعادة طرق في مسلم وعبره: الكل نبي دعوة دعا بها في أمتاء وهو محتار القاضي عباض.

(فأريد أن أخبين) مسكون النخاء المعجمة ومتح المشاة العوادة فكسر الموجدة فيهمزة أي أدخره وفي روانة مسلم: إلي احتمات (حقوتي) المقصل يرحليها، وفي رواية للبخاري: فحملت دعوني (شفاعة) أي في جهة الشفاعة، أو حال كونها شفاعة (لأمني في الآخرة) في أهم أوقات حاجتهم، فعبه كمال شفقه يثيرًا على أمنه وغاية رافته بهم، جزاء الله عنا وغن سائر المسلمين أنفي ما جرى (يأ عن امنه، اللهم صل على سيدة رفينا ومولانا محمد واله وسحة وسلم كما نحب وترهي.

<sup>(1)</sup> سيرة من الأما فالد

LINE FALL SCHOOL (\*)

٢٧/٥٨١ - وحفظتني عن مارف، عن يحيى بن معيده الدارية
 يامة عن رسول الدوارة عال بدور دعوان الطائب فالتر الإنساخ،
 خلط قبل مكتاب والشمس والعور حمولات الدارينيين.

TV/EAN منافقات عن يحيى بن سعيد أنه يلمده قال إبن عبد البر<sup>199</sup> أبر عبد البر<sup>199</sup> أبر عبد البر<sup>199</sup> أبر تحتلف البرودة عن مالك في استود ماذ البحديث ولا في منبه وقلد رواه أبر حالك الأحسر عن يحيى إن سمود عن مدالم الن ودار قال. كان من دعاء السي برلة فلكرد، البي .

قست. ولفظه على 10 حكاد الديوهي في الذرا عن مسلم بن يسار قال: قان من دعاء النبي ولا اللّهب قالق الإصناع وحاجل النبن سكلاً والشمس والقمر حسبانا اقض عني الدين وأغسي من النمر وأمنعني لسجمي ويصري وفوني في سبطت، انهي ومسمر تامي فالمندن مرسل.

اأن وسول الله الله كان بدعوا في بعض الأرفات بهذا اندها، (فيقول. اللهم قالل الإصباح) قال أباجي: دعا الله بما وصف به نصبه هي قوله: ﴿فَهُنُ الْهِمَاعِ ﴾ الأبة، ومصل دائل الإصباح الناني خلفه وابتدأه واطهره (وجاعل اللمل منذاك أي سنكن فيه

قال الباحي "" الحمل مي كلام العرب على معيين: أحدهما: يعمى الحفظ كفوله تمالى: الجمع المحكول عقد يكون الحفظ كفوله تمالى: الجهند الطفئ المكل المؤرّة وإما تعدى إلى معمولي عقد يكون سمنى الحكم واستعيد كفوله تعالى: الجزّيَنَاوَ اللّمَهِكُمُ اللّهِن هَلَ بِكُمُ الرّهَيَ إِلَيْكُ أَلُونَا بِمعلى الخلق كفولهم. النّه الله الذي حميل صلحه أي حلقي سبعة.

عمول نعالي ﴿ وَكُمُلُ آلِكُلُ مُكَفَّأَةٍ يَحْمَلُ الْمَجَيِيرِ ، توالشَّمْسِ والْشَمْرِ حَسَمُهُ قَالَ الرَّاعُاتِ (أحسنتِ أسَعَمَالُ الْعَادِةِ فِقَالَ. حَسَنَ أَحَسَبُ مَسَالًا

<sup>119</sup> معي: «التنهيد» (196 - 196).

<sup>(</sup>٦) - سنتي (١١, ١٤٣٤).

وحساناً. قال ابن عبد المر. أي حساباً، يعني بحساب معلوم وقد بكون حمم حيات كلينات وشفان

فال الباحي. يعني يحسب بهما الأبام والشهور والأعوام، قال تعالى: ﴿ الَّذِي خَفَلَ الشَّمَسُ جَمِينَا وَالْفَكُرُ قُولًا وَقُلَدُمْ مُكَارِكُ لِلصَّلَمُوا مَكَادَ الشِّجِينَ والميكاب أم النهي

(اقض هتي الدين) فال بين هبد البر<sup>(1)</sup>: الأطهر ديون الناس، وبدخل فيه ديون الله تعالى فعن الحديث: (دير الله أحق أن يقصر إ (وأفتني من العقو). والمراد منه ما لا يدول معه القوت، فقد قال: اللَّهِم اجعل رزق أنَّ محملا غوباً في وشي أحرى: التفافأة للشبخين والترمذي، وعلى هذا قلا إشكال بروايات فعيل الفقر، وكان عج يستعيذ من فتنة الغنى والفقر، فالمطلوب القصد بينهما وهم الكفاف.

وقال شيخة في الشفل الله: أصل الفقر كسر فقار الظهر. والفقر يستعمل على أربعة أوحد: الأول. وجود التجاجة الفيرورية، وذلك عام للانسان ما دام هي دار الدني، بل عام تلمو جردات كلها، وعليه قوله تعالى: ﴿يُكَأَنُّهَا ٱلنَّاسُ أَشَدُ ٱلْمُنْفَرَدُ﴾. والثاني: عدم المفتسات، وهو المذكور من فوله تعالى: ﴿لِلْمُقْرَدُ الذِّيرَكِ أَسْمِيسُرُواْ﴾. ﴿إِنَّنَا أَلْضَدُقُتُ لِلْلَّمُقُرِّلَةٍ»، الأبة. والثالث: ففر النفس وهو المقابل تقوته: الغمي غمي النفس. والرابع: التقر إلى الله تعالى المشار إليه مقوله اللهم أعنني بالافتغار إلبك ولا تفقرني بالاستغناء عنكء فالمستعادات في الحديث النفسم الثاني، وإبما استعادُ منه عند عدم الصبر وقلة الرضاء به، أو استعاد من الفقر الذي هو فقر البقس لا فلة الماك، النهير.

<sup>(</sup>١٣٩/٨) (١٤٤٠) انظر: (١٤٩/٨) (١٣٩/٨)

<sup>(</sup>۲) ایدُل انسجهوده (۷/ ۱۰۹۹).

العني متجعي والمحرين والمتولي في الملكك

المُمَّمُّةُ فَيْ الْمُ<mark>جَمِّعُنِي حَيْنَ الْمُنْتِي الْمِنْ الْمِي الْمِنْتِيةِ الْمِنْتِيةِ.</mark> والمُمْرِعُ فِي الْمِنْ فَيْمِ فِي الْمِنْ الْمَيْزُ الْمُمَّالِّ الْمُمْرِينِي الْمِنْسِينِ الْمُعْتِينِينِ ا والمُمَّالِ النِّهِ الْمُعْلِّفِ فِي مِنْتِينِ الْمِنْسِينِينِ الْمُمَالِّفِينِ الْمُمَالِّفِينِ الْمُمْتِينِين

الوائت في العلمي التي المعلمين المنطقة التي المناطقة المناطقة المنطقة المسلم المنطقة التوقف المشارة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة التي المنطقة المن

عال الدخول المجلس بمعتمل أن ردد به الجهاد، ويحتمل در بالديه بستر المدن الرسر و دع الردانة وهد فال هلك ثلك ثلا في سبس الله وقال ذال مالك فلين قال العالى هذا في سبر الله الراسيل الله تجرور ويتكن بوضع في الحرور وقت قال فده اللفظة الا اطلقت، فعرفها المدهدة وول حارات تطلق شي حاد الأعدل عرود البهل.

ا فقال المن العلم الله أنه أن والقابعة إلى حسبت الدينت منا حال عن الله العباقي المؤا الحداث كريستي المسائل عصب والحنسب لما يكن له العزال الا التجنيف الآن علما من الحجيل على الصدر بعد الربوع بلا سامي الدعاء بالإطاع على وفراعاء الأنه أقرب إلى المكراء قال مصرف من المعافير، الآن أعلى عاسفر أحيةً إلي عن أن أنتي فأصفرا

70.4847 في الشام عن لهي فرعادة كان الأدي الشام الاعراج العبد الرحسي بن مراح العرب في عربرة التي وسول عمد القال الأدعو التسبيم النهبي **(أحدكم** (1) وهذا أن علم عن المعاسمة الطلهم أعمر الن أن تنشق عال الداخي<sup>(1)</sup> معادة

<sup>18 18 18</sup> July 19 (2)

<sup>1008</sup> NO SERVICE (A) 130

<sup>1974 3 3 &</sup>lt;u>- 2 -</u> 15 (77)

لا يشتوط مشبته باللفط فإن ذلك أمر معلوم منبقن أنه لا يعفر إلا أن يشده، ولا عليج غير هذاء علا معنى لاغتراط العشبة لأنها إليه نشت ط قيم بصع منه أن عمل دون أن يشاء بالإكراء وعيره مما ننزُه الله مسحانه عنه، وقد بيّن ذلك يُؤفر في أحر الحديث يقوله: فإنه لا مُرَّدِه له، التهي.

فعلى هذا لا نائدة في تعلقه على أن هيه صورة الاستفتاء عن السطارات والمنطوب سه، وقال القاري المنع عنه لأنه تبك في السول، والله تعالى قريم لا محل عنده فلينيقن بالقبول، قال ابن عبد البرز لا يحور الأحاد أن يقول ذلك الألم كلام مستحيل لا وجه أنه إذ لا ينطل إلا ما بشاء، وظاهره أنه حس النهي على التحريم وهو الضاهر، وحمله النووي على كردهة التعريم وهو أولى، ويؤيده حديث الاستخارة، قاله الحافظ "!

وقال الداودي. لا يتوقى إن شدت كالمستشى، ولكن دها، البائس الفقير لمعني إذا الداودي. لا يتوقى إن شدت كالنصب إن شدت إن رواية للسحاري اللهيم الزقتي إن شعت، قال الحافظة: وهذه كليم أحثة المبعزم المسالة) قال الناودي: أي يجنها ويلغ، قلت: كأنه لعافى لحبّ السلخس في الدعاء، قال ابن بطال: يتنفى للداعي أن يحهد في الدعاء، ويكون على رجاء الإجابة، ولا يقتط من الرحمة، فإنه يدعو كريمةً.

قال الجافظة أني يدون تردد، من عزمت على انشيء إذا صحمت على عمله، وقبل النزم المسالة الجزم بها من غير صعف في الطنب، وقبل : هو حسن الظن الشائدة إلى الإجابة، قال إلى عيبة : لا يمنعي أحداً الدعاء ما يعلم في عصه من التنصير، وقائد تعالى أجاب دعاء شر حمله إسيس، إذ قال، إلى أخرتي إلى يوم

 <sup>(</sup>۱) حمح شاري (۱۱) (۱۱).

وإذا لا تغره لأ

أتحرجه التحارين في الك كالمناصعوات، ٣١ بالإدارة عند بألة فإن لا مكودته

رمسلم في ١٨٠ . كتاب الذكر والدعاء والتولم والاستعمارة ٣ . ياب العزم ولتجاه ولا ينز إن شناء، حديث في

٢٩١٤٨٣ . وحقققني على عارت عن البرائيونيدية عن أبي المدادة عن أبي المدادة المرافقة المدادة المدادة

أخرجه النجاري في ١٨٠ كتاب الاعتراث ٢٦ داب بمشعاب للعند بالم يعجل.

ومسلم في ١٥٥ كتاب الدكل والمداه والقولة و لاستعمار، ٣٥ بابال بيان أنه يسجده الماليي ما اله وفيل. حديث ١٨٠

بمعتوده ما في الغرمائي "" ما عن أبي عربرة مرفوعاً " الاعوا الله وأنته موقنوا: بالإحابة، وأعلموا أن الله لا بستحيب الدعاء من قلب عافل لا إدفائه المالي (لا مكرم) كممر الهام (للدامعالي في " . وفي رواية بسخاري الا مسلكره أناء وهمه بدعني، يعني لا القار أحد أن يكرفه على فعل أو 1 تركه وفعل ما يشاء ويحكم ما يربد

73/847 ـ (مثلك) عن ابن شهاب الزهري (عن أبي عبيد) بضم العين السيملة وشوين لدال مصحراً استه معد بن عبيد موني) عبد الرحمن (بن رهزا الحبل عبر قلت الدال مصحراً استه معد بن عبيد الوني) عبد الرحمن (بن وهزا الحبل عبر قلت الدال الشروط الله المستجاب بنده الرحمة (فل وراء المسلم المستجاب المعيد (ما) ظرف ليستجاب بشوط المنت أي ده كونه (قم بعجل) بمح الدارة التحية والجيم بينهما عين ساكنة الحيثول، داده تعدير لقواه ما لم تحجل (قد دعوت) بدء استكلم (فم بستحد لي) يقد المدال المدهد في المدال المدال المدهد المدال المدال المدهد المدال ال

 $<sup>\</sup>langle m(s,t) \rangle_{S} = 1$  for  $m(s,t) \in M(s,t)$ 

٣٠/٤٨٤ **ـ وحدَّثن**ي عنْ مَالك، عن الله شهاب، حَنْ أَسِ عند اللهِ الأَغْرُ، وعل أبي سنمُال ........

قال الماجي (أن تولد بسنجاب الأحدكم إلح يحتمل مغيين المحدهما: أن يكون يممنى الإخبار عن وحوب وقوع الإحابة والشامي. لإحبار عن حوالا وقوعها فإذا قانت يممنى الإحبار عن الواموت فالإحابة تكون الأحمد الشاراته أشهاء: إما أن يُعني ما سأل فهد وإما أن يكثر سه ها، وإنا أن يتُجر ها فإنا قال دموت قلم يستجب لي يعنل وجوب أحد عده الثلاثة الأشباء، وهري الدعاء من جسمها، وإذا كان سمى جراز الإحابة. قالإجابة حيث تكون بفعل ما دعا به حاصةً ويمنع من ذلك قول الناهي: قد دعوت قلم يستجب أي: الأن دلك من بات الفوط وضعف الفين السخف، حتى.

وليسلم والرحقي وغيرهما عن أبي عربوة طرفوها الآلا يزال بستجاب النعيد ما لم يدع بالم أو قطيعة رحم وما ثم يستجاب قبل، وما الاستعجاب على عقوب فلم أو يستجاب لراء فيستحسر عبد ذلت عيدع الدعاء أه قال ابن بطال: المعنى: أنه بسأم فيترك الدعاء فيكون كالمائ بدعاته أن أنه أني من الدعاء ما يستحل به الإحبة فيصير كالمبحل للوب بلكون لذي لا تعجزه الإحبة ولا ينقصه العطاء، قاله الحافظات ولها قبل من تم بلاته من الدعاء لا بقبل دعاؤه، ومعلوم أن من دفي باب كريم فيح من تم بلانة من دفي باب كريم فيح من تم بالاتفاء ليكون كاب كريم فيح من تم بالاتفاء الكريم فيح من الدعاء الاتفاء العالم كريم فيح من الدعاء الاتفاء العالم كريم فيح من الدعاء الاتفاء العلماء التعلماء الله المتحدد الدعاء الدعاء الدعاء الإتفاء المتحدد الدعاء الدعاء الاتفاء الدعاء الدعاء الاتفاء الدعاء ال

٣٠/٥٨٤ (مالك. عن ابن شهاب) الرهري (عن أبي عبد الله) سلمان بسكون اللام (الأغو) بعتج الغير المعجمة وشد قراء قجمي، مولاهم العملي، أصله من أصبهان من مضاهير التنهيس، اختلفوا في أنه هو وأبو مسلم الكولي واحد أو الثان، وشجيهور على الثاني، لوعن أبي سلمة) بن عبد الرحم بن عوف القرض بن عرف القرض على أبي عبد البراء من رواة التعوضاء عوف القرض على أبي عبد الله . كان ابن عبد البراء من رواة التعوضاء على الله .

<sup>(</sup>۱) - د میشنی: ۳۵۷ (۱).

<sup>1000 100</sup> Bug tale 300 (\*)

# بَلُ فَإِنِي هُولِيُوفَة أَنَّهُ وَشُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿ رَالَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

من لا تذكر أبا سلمة، قال: والحديث منفول من طرق متواثرة ووجوه كثيرة عن. المبي ﷺ، كذا في التنويرة.

قلت: وعمهما أخرجه البخاري في اصحيحه، فان الحافظ: وفي رواية عبد الوراق عن معمر عن الزهري: أخبرتي أبو سلمة بن عبد الوحمٰن وأبو عند الله الأغر صاحب أبي هريرة أن الما هريرة أخبرهما، انتهى.

(عن أبي هربود) قال التردذي. وروى هذا العنيت من أوجه كثيرة عن أبي هربود عن النبي في الله وذكر العبني أن الطرق عن أبي هربود مسبوطاً، قارجم إليه لو ششته (أن رسول الله يؤثر قال): قال التردذي أناء بعد أن أخرح حليث أبي هربود: وفي الباب عن علي وأبي سعيد ورفاعة الجهني وجبير بن مظعم وابن مسعود وأبي العزدا، وعنمان بن أبي العاص ـ رضى الله عنهم ـه قال العيني وعبادة بن السامت، قال العيني وعبادة بن السامت، وعقبة بن عامر، وعمرو بن عنبة، وأبي الخطاب، وأبي حكر الصديق، وأنس بن مائث، وأبي موسى الأشعري ومعاذ بن حيل وأبي تعلية الخشي وعائبة وابن عامى ونواس بن سمعان وأم سلمة وحد عبد الحجيد بن سلمة، ثم ذكر المعالاة بنون عن أشالها لؤوايات، وإنما أشرت إلى كنوة هذه الروايات لأن بعض الجهاة بنون عن أشالها تقديم وكثرة حملهم.

قال العيمي<sup>(1)</sup>: إن المعتزلة أو أكثرهم والحوارج أنكروا صحة تلك الأحديث الواردة في هذا الناب، وهو مكابرة، والعجب أنهم أؤلوا ما ورد من ذلك في الفرآن، وأنكروا ما ورد في الحديث إما جهلاً وإما متادأ، وحكى

<sup>(</sup>١) - فعيدة القاري • (١/ ١٩٦).

<sup>(</sup>۱) أخرج الترمدي (۲۵۹۸).

<sup>(</sup>٣) - المعدَّر: • عصيف الماري، ﴿٢/ ٢/ ٢٠٠٠).

المال ولفاء

الله حيالة في اكتاب السنة على أبي زرعة قال: هذه الأحاديث المهتوانوه على ويون الله يختلف المهتوانوه على ويون الله تعلى سؤل كل ليلقاء قد رداه عده من العيجابة، وهي عدنا صحاح هولة، ويروى اللهنين في انتتاب الأسلاء والصفات؛ عن أبي محيد ابن أحجد المنزول كد ثلث حنه ﷺ من رجوه سحيحة، وورد في المنتويل ما يتصفقه، وهاو قواه ثم ثي الأوثيثة وثان وُلْتَاكُ سَمَاً على النهن. مُمَاً اللهن.

البنزل ربنا) احتلف في صبطه فقبل: نصم الباء من الإنزال فتكون لمعدّى ولى معمول محدّوف أي شرل الله منكاً، والندس على صبحته رواية النسائي من حديث الأغر عن أبي فريرة وآبي سعيد مرفوعةً: قال انه عز وجل يسهل حمى يمضى شطر الطيل الأول له بأمر منافياً يقول: في من ناع فيستجاب لمه، الحديث وصححه عبد الحق وعلى هذا فكا إذكان في الروايف وأما على ما هو المشهور في ضبطة وهو بقاح الياء من النوال فمشكل، الما فيه من محمى الافتقال، ويتردد الناء

قال البيضاوي. أنما ثبت إلىقواطع أن سبحانه وتقدس منزه عن الجسمية والتحير المتبع عليه النزول على معلى الانتقال من مرضع إلى موضع أخفض عند النهل.

فالعدماء في دلك حلى قسمين الأولى: المعرّضة، قال الرزفاني<sup>(1)</sup>. فالراضائي الأولى: المعرّضة، قال الرزفاني الإحمال فالراسخون في العلم بقولون: أما به كل من عدد وبنا على طريق الإحمال مرحمن لله تعالى عن الألمة الأربعة والنشيم، انقله البيهقي وغيره عن الألمة الأربعة والسقيات والمحادس والعباد والمحادس والنيث والارامي وغيرهم، وقال البيهقي الحر أسلم، مثل عليه السافهم على ألا التأويل المعين لا يجب، فحيثة التقويض أسلم، نتهي،

 <sup>(1)</sup> مشرح الراطان (1) فاثر (1) فاثر.

والقسم الفاتي: الشؤولة، واخبلفوا في فارداء على الحاو، منها: قال من العربي: إذ النزول واخبلفوا في الوداء على الحاوه منها: قال من العربي: إذ النزول واحم إلى أفعاله لا الى فاله بل دلك عباره على نزول منك المعوت بذلك، أو معنى لم ينزل بأمره وجها، فالنزول حيث، صعة العلك المعوت بذلك، أو معنى لم معنى لم غطر، ثم على اله منول بعضى الم منعاره بسعنى التلطف بالدعون والإجابة تها، وحكى عن مالك ورضى الله عبارة أن الإجابة تها، وحكى عن مالك ورضى الله عبارة أن الإجابة تها، وحكى عن مالك ورضى الله عبارة أن الله منزول رحمته وأمره أو ملائكه كما يقال: عمل الملك كذا أي الناه بأماء

رقال المع عبد المراه . قال قوم الفزل وحملته وأسوه ولمسل مشيء، لأن أمره بما بشاء من وحمله ولعمله بمنزل ماللبيل والنهار مالا لموقبت ثلث اللبل ولا عبره، ولو عملج ولك عن مالك لكان معناء أن الأعلب في الاستنجابة ذلك الرقت

رقال الناحي<sup>100</sup>: إلحمار عن إجابة الدعاء في طلك الرفت وإعطاء السائلين ما سألوء، وتنبيه على فصيمة الرفت كما روي، اطرك الله تعالى: إذا نقرت إليّ حبدي سيراً تقدمت إليه فراعاً؛ الحديث، ثم يرد التقرب في الصنافة إثنا أواد تقوت بالعدل من العد والتقرب بالإجابة من الله بعالى

رفي اللعنبية السائت مافك عن التحادث الذي جاء في جنازة سعد من معاد في المرش، القال: لا يتحدث ما يدعو الإنسان إلى أن يتحدث ما وهو برق ما فيه من التقريب، وحليث: الإن الله حلى المورضة، وحديث الساق، قال إبن الفاسم، لا سبعي لأحد نفى الله أن يحدث منثل هماء قبل: فالحديث الذي حاء إلى الله سمحاد، فسحك! علم مرة من حذا وأجاره، وقال: وحديث الوول يحتيل أن يعرف بينها، من وحيين:

 <sup>(</sup>۱) اعتر «لاستكار» (۱۵)

 $<sup>(</sup>f\otimes_{\mathbb{Z}} P) \circ _{\mathbb{Z}} \underline{m} \mathcal{L} \circ _{\mathbb{Z}} (X)$ 

.

غيارك ومعالى، أقلُ للله أبي الشماء التُعلق حيق يبعى تُشك اللَيُلِّ الأحر - الله بالمال المستقلم المستقلمين

أحمدهما، أن حدث الدول والشبعك أجاديث طبعاج له يطعن في شيء منهما وحديث العمر و العرس قد تقدم الإلكاء له والسجائفة فيه في مصحابة، وحليب العمورة واساق ترست أدانياها نائع في الصحة موجة حديد، استرل

والوجه الثاني: إن التأوير في حديث الشيال أفرب والنس والعزر بسراء تأويل فهما أنعد، واله أعليم النهيء

الباولا ولعالى؟ حمله لا معرفيدان بين القمل وفياها، وهو اكل ليفة في وقت خاص قما سيائي الربي السعاء الدنيا؟ قبل السارة عن الحالة الفرية البناء والله المحمل الفريد، وقبل المعطل من مقتصى صبات المجرفات وقبل الأعماء الاستعام من المعطاء ولى مقتصل صبات الحمال والافرام المرحمة والمعلى (حيل يبقى للت) يعلم الام وسكرية اللهيل؟ بالمحر الأخراء المرحمة والمعلى والتحليص بالمعلى والمثل الأخراء الأله وجن سكرية ووقت المهجدة والمعلى على التعرف المعلمة العالى، طكون التحال والمعلمة العالى، طكون الناجة والمردة والردة المالية والردة التحال من التعرف التحال والمعلمة العالى، طكون الناجة عالى، طكون الناجة والمردة المعلمة والمردة المالية والردة الناجة والمردة المعلمة العالى، طكون الناجة عالى المعلمة المالية والمردة الناجة المالية المال

وائم تحقلف الروامات من الرهوي في تعليل الوقيق، واحقيق عن بي هروة في فيق، وحله بدووي عند حسن وديات.

الحقائقة المشاكورة، وهي ووقرة مثلة، بن أنس وبدراهيم بن بندة وشميت بن أبي حمرة ومديد من رائد ويدنس من برية ومعاد بن يحين وعبد أنه من أبي رياد وعدد الله من أبي ردد من محمله وصدح بن الأحصر كلهم عن أبن شهامت، وهكاه وواه الاعتمال عن أبي صالح ومحمد بن صعود عن أبي سلمة عن أبي عرب، رياسي من أبي عشر عن أبي جعفر عن أبي عربوء، الله العلي: "أ

الوائدية. روالة بين بشمة وعبره عنه بلمظ الأحين بلمصي بلك الشال

 $((i \otimes i / i \otimes (\varphi_i) \otimes i \otimes (i \otimes i))) \cap ((i \otimes i \otimes i \otimes (i \otimes i)))$ 

.

الأوراء والمتالفة الحمل بدمي نصاب الديل الأحراء والرواي بعدة طرق وطرابعة أود به سمد أن ترجيه عنه الايزاد الدالعالي مطر الليل أو تلت الدل الأحراء على النبك أن تسويع أوالخاصة أوالة النبري عنه أأؤه مصي نصف الديل أو تلك واكت احتماعي فلك عن عبر أبي مريزة، وحملة ما أوي في ولك منذ أو نات الخصة الدلكورة، والسعمة الإطلام

قال العدي: أما روام الإطلاق فلا بعد من التقييد بل بعدي عبد وأم الاحتلاف في النصيء فقد صلا بعدي العدي التقييد بل بعدي عاليه وأم الاحتلاف في النصيء فقد صلا بعدي العدي الدين عربية عن النوج فلا المدين على المرح عن النوج فلا أنه منال الحديث من أبرح كلماء عن الني عبدي في المدح الرارات المال عبدي الله والمال المال على المال الله وأم المال على المحالي المال ا

قال المعافظ " المحسل أن يعسل بأن الله يقع يحسب احتلاف الأحرال المعافظ " ومحسل احتلاف الأحرال المول اوقات النبل اختلف في الرمان وبي الأداف المول المرول يقام الناس حد فوم والأحرد هذا أحريل وعال بنصهم المحسل أن تكون المول والمول يقم أن الناس والفوا المول والمول على أن الناس والمول على أن المان والمول على المحد الأحرار في حسح الأرفات المول والمثال بهذا الأحدار، وأن المعل المهم المنهل الماد الاحرار في الحدار الأحرار على المنهل المهم المنهل الماد الحرار المراكز على المنهل المنهل المنهل الماد المحداد الأحرار على المنهل المنهل الماد المحداد الماد المنهل المنهل المنهل المنهل الماد المنهل الم

<sup>100</sup> أجرجا فرسونا (100

الحا الشراعليج أبرزاء كرافات

ْفَيْقُولْ: مَنْ يَدْعُونِي فَاسْتَجِيبَ لَهُ؟ مَنْ يُسْأَلُنِي فَأَعْطِيْهُ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرْنِي فَأَغْفِرْ لَهُ؟١.

أَصْرِجِهِ البِحَارِيِّ فِي: ٩٧ ـ كِتَابِ اكْتُوجِيدِ، ٣٥ ـ بَابِ قُولَ اللهُ تَمَاسٍ: ﴿يُهِيدُوكَ كُنْ يُسَرِّقُوا كُلُمُ آفَوْكِ.

ومسلم في " ٦ - كتاب فيلاة المسافرين، ٧٤ - باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل، حدث ١٦٨.

قال القاري "أن ويحتمل أن يكون النزول في يعض الليالي هكذا، وفي بعضها هكذا، كذا قاله ابن حيان، ويحتمل أن يتكور النزول عند الثلث الأول والنصف والثلث الأخر، واختص بزيادة المفضل أحثه على الاستغفار بالأسحار والانفاق فالصحيحين، على رواحه، والأظهر أنه بزول تجلّ فلا يخنص بزمان درن زمان، وإنها ذكر هذه الأوقات بحسب أزمنة القائمين عن أرباب الكمال، انتهى.

(فيقول: من يدعوني فأستجيب له؟) أي أجبب دعاءه فلبست السين للطلب: وهو منصوب على الاستندف، قاله وهو منصوب على الاستندف، قاله القاري (ومن يسألني) شيئاً (فأصطبه؟) بفتح الياء رضم الهاء أو يسكون الياء وكسر الهاء (ومن يستغفرني فأغفر له؟) دنوبه ولم تختلف الروابات عن الزهري في الانتصار على الثلاثة، وزيد في الروابات الهل تاب فأتوب عليه؟ رمن ذا الذي يسترزقني فأرزقه؟ من ذا الذي يستكشف الغير فأكشف عنه؟ ألا سفيم يستشقي فيشفى، وفي مسلم (\*\*): «ثم يسط يديه ريفول، من يُقْرض غير عديم ولا ظلوم؟» وفي معظم الروابات رياده: «حتى بطلع الفجرة كما في مسلم وغيره، وفي النسائي " «حتى تحل الشمس» شائق، فاله الدخافظ وتبعه الزرفاني ""،

<sup>(</sup>١) عبرقاء المقانيجة (٣/ ١٤٥).

<sup>(</sup>٢) - أخرجه مسلم (١٧١) كتاب مبلاة المسافرين وقصرها

<sup>(</sup>۲) افترع الزوقامي (۲۱/۲۱).

۳۹/۵۸۵ و وهقفشي هن مايت، عن تحييل بن سعيد، عن مند بن إبراهيم أن ألحارت البدل، ان منشد ام الفؤمين فألت: ربيد بايند إلى حيث رسول ابند بنر، المعطام من الليل، فلمشله بايل، فوضفت بايل مني للميد، وفي ساوها الليل، الله الليل،

41/4.30 (مالك) عن محمل بن سعمه الأنصاري (عن محمد بن الراهم المراق (عن محمد بن الراهم بن الحارب التسميل النبع عربت الله عائمة ام المواملين) قال ابن عبد البرائل أنه بختلف وراة الموطاع عن عامك عن إرساله، وهو مسلم من حديث الأعرج عن أبي عربية عن عائمة، وهن حديث عروة عن عائمة من مرق محدث الأعرج عن أبي عربية عن الوجهين أذال الأبوطي، وحليب الأعرج حرب مبله وأبو عاوة والبيائي وابن ماجه

اقالت، كنت باتمة إلى حنب وسوا، أنه إذر فيقديها بفتح القادة ضد صادبت، وبي رواية النقادة وهما بمعنى أي عدله (من الليل) وفي «المشكاة عن مدلم «فنات وبيري واية النقادة وهما بمعنى أي عدله (من الليل) وفي «المشكاة فالمسلم» في النب وحمل أملية بيدي (قوصمت يدي) وفي مسلم: فوقعت يدي، قال المريد بالإفراد (على قلبه الراد في رواية وهما منصوبتان، وصاحر المحديث يدي عدل معنى أن الملسل لا ينقص الوصوء الاستقرارة يحثو في المسلاة، وازله الطبي بأن يمكن د يقال: إن بين اللامس والملسوس كان حاللا، وأذله الورقاني إلى مسقك، فقال فيه أن المسلم بلا لذة لا ينقض الوصوء واحسال أنه كان في حال حاله فياد أن المسلم بلا لذة لا ينقض واحديث الأصوء النبي. (وهو ساجد) واحديث في قبا المنظم، قري حالم محدث في مسلم المحددا، وفي عصها، وفي معمها، وفي معمها، وفي معمها، وفي المسلمة، وفي عصها، التي المجودة، فإنه التاري الأرابات في عصها، المي المجودة، فإنه التاري الأرابات.

 $<sup>(163 \</sup>times 286) \times (122 \times 1) \times (24 \times 10)$ 

<sup>17) -</sup> المرفاة التقاسح - 19 (17).

يَفُولَ: ﴿ أَخُوذُ بِرَضَاكُ مِنْ مُعَجَّطِكَ، وَيَمْعَاقَاتِكَ مِنْ غَفُولِتِكَ، وَبِكَ مِلْكُ، لَا أَخْصِي ثُنَاءُ طَلُّكَ، أَنْتُ كُمَا أَنْتُكُ غَلْمِ نَفْسِكُ.

أحرجه مسلم في: 4 ـ كتاب الصلاة. ٤٧ ـ باب ما بقال في الركوم والسجودة حدمت 337.

﴿يَقُولُ﴾ وفي رواية: فسمعته يقول: ﴿أَعُوهُ برقباكُ} وفي رواية: اللهم إني أعود برمناك (من سخطك) أي من فعل يوجب سخطت علين أو على أمني (وبمعافاتك) أي يعفوك وأثى بالمفاعلة للمبالعة أي يعموك الكثير (من عقوبتك) وفي إضافيها كالسخط إليه دلبن لأهل السبة على حوار إضافة الشرائله تعالى كالحيراء واستعاذامته بعد استعاذته برضاء لاحتمال أنا ياضي من جهة حقوقه ويعاقب على حقوق غمر، (ولك مثك) قال عباض: ترقُّ من الأفعال إلى منشئ الأفعال؛ مشاهدة للحق وغبية عن التحلق الذي هو محض السمرعة انذي لا يعتبر عنه فول، ولا يصبطه وصف، فهو محض التوحيد وقطع الالتفات إلى غيره.

(لا أحصى ثناء عليث) قال ابن الأثبر. أي لا أماع الواحب في النماء عليك، وقال الراغب: أي لا أحصل ثناء لعجزي عنه إذ هو عممة تستدعي شكراً، وهكفا إلى فمر بهاية، وقيل: الإحصاء العدُّ بالحصى أي لا أهدُّ أي لا أفدر عنى الإحصاء بجنيع أثثاءات، أو لا أقدر على الإثبان بمرد منها يمي بمعموٍّ من نعمه، وقال إبر عبد البر ، روينا عن مالك أن معناه ، وإن اجتهدت في الله، عليك قلن أحصى تعمك ومنك وإحسامك.

(ألت) منتدأ وخبره (كما كنيت) به موصوفة أو موصولة والكاف بمعنى المثل (على نفسك) أي ذاتك. قال التوري: فيه أعد أف بالعجز عن الثناء عليه وأنه لا يقدر على بلوغ حقيقته، فوكل ذلك إليه سبحانه المحيط بكل شيء حملة وتفصيلاً، وكما أنه لا نهاية للشاء عليه، لأن الثناء نابع للمشي عليه، فكل شيء أنسى عليه به وإن كثر وطال، وبولغ فيه، فقدر الله أعظم، وسلطانه أعزُّ، وصفاته أكثر وأكبر، وفضله أوسع وأسبع. ٣٢/٤٨٦ من أبي زياد، عن المثلث، سن زياد بن أبي زياد، عن الانبياء بني حييه الله الن الانبياء الن البري الله، الجافيال: الأقصاق الانبياء عقاد بزج عرفان والانبال الانبياء الانبيادي من قبلي: الانبيا

٣٣ / ٢٣ - (هالك، عن رياد بن أني رينة) وتعدم ما قال الورقائي:
لمائك عنه مربوعا هذه الحديث الواحة رواء هها ولي الحج اعل طلحة بن الحيد الله) للهنو العبل المهدلة البل كريرا بعلج الكاف وكسر الواء السهسة وإلى والدي والمهدلة وزاي معجلة الخزاهي أبو المعلوف المقلى، من رواة مسلم والتي واود، تقة بالعي، قال العراقي، وهم من ظنه أحد العشرة، ذكر أهل الرحال كليه أبه المحلوف، وفي الرجال جامع الاصوارة بقال: إنه كلمة ابنه عد الله، قال إن حيال كل حيال عن العشر الكاف ولا هذا .

(ان رسول الله ...) قال: قال ابن عند البر<sup>(۱)</sup>؛ لا خلاف عن مالك في ارسال هذا البحديث، ولا أحفظه الهذا الإستاد بسئلة من رجه يحتج به، وقد جاء مسدا من حديث على وابن عمرو، والمنطبائل لا تحتاج إلى من يحتج به، قال السيوطي ووري من حديث ألى عربرة أبضاً.

الفصل الدعام) مبدأ (دعاه بوم عرفة) خبره، قال الباحي<sup>(۱)</sup> يعني أكثر الذكر بركة واعظيم ثواء واقرته إجابة، ويعتمن أن يريد به الحاج فناصة، لأن معنى دعاء يوم عرفة في حقه يصح، وله يختص وإنا وليف اليوم في الجملة لوم عرفة، التهيء.

قلت أويحمل أن يكون التعمل لليوم فيكون بعموم الأمكنة (وأقصل ما فلت أنا والمبيون من قبلي: ولمنف حقيت علي: أكثر دعاني ودعاء الأنبياء

<sup>(</sup>۱) انظر: «كسيت» (۲۹/۷ تا ۲۹).

e.(Taaaii) وكانتهي (Taaaii). (كا

الحواجة الفرهلةي موعوطاً على عجرو من شخيب عن البنة على جلت في 10° ــ. كتاب الفاهوات، 18° ــ باب في دعاه يوم عرفة.

٣٣/٥٨٧ ـ وحمَلَشني عن مالك، غن أبي الزَّبْلِ الْنَجْنِ. غَنْ طَاوُوسِ الْنِهَانِيْ، حَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَاسِ، أَنْ وَسُولِ اللهِ رَجْنَهُ كَانَ بَعْلَمْهُمْ هَٰذَا اللَّمَاء، كَمَا لَعَلَمْهُمُ النَّورِهِ مِن الْقُولَا، بِظُولُ: اللَّهُمْ إِنْنِ الْحَرْدُ بِنَ مِنْ عَذَابِ حَهْمَ، وأعودُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْغَيْرِ، .....

فيلي بحرمة اللا إله إلا الله وحده لا شويك فدا زاد في حديث أمي مويرة - الها المملك ونه الحجد بحبي ويعيت ليده الحير وهو حلى كل شيء قديره، وفي الحامت تفضيل الدعاء بعضه على بعض، وتفضيل الأبام بعنسها على لعض، وسيأتي البلط فيه في خر الواب الحجاء

٣٣/٤٨٧ . (باللغاء عن أبي الزبير) محمد بن مسلم بن تدرس (الممكي) الأسدي (عن طاووس) بن تبسان أنهمداني (البماني) موثي بعير بن ربسان بعير بنتج الباء الموحد) وكسر الحاء المهملة، وبالراء، وربسان بفتح الراء المهملة وسكون الباء المثناة التحلية وبالسبن المهملة من أمناه فارس أحد أحلام النابعين، قبل: اسمة دكران، وطاووس لقب من رواة السنة مادر سنة ١٠٦ه وفيل بعدها (عن عبد الله بن عباس، أن رسول الله يهم كان يعلمهم هذا المتعاه، أنّ رسول الله يهم كان يعلمهم هذا المتعاه، أذّ أن رسول الله يهم المنابعة وترتب كلمانه ومنا المتابعة والمحافظة عليه، قاله الزرقاني "أ.

(يقول: النَّهم إلى أعموذ بلك من علماب جهسم) أي حقودتها: و إضافة محاربة أو من إصافة المنظروف إلى ظرفه (وأهوذ بك من هذاب الفير) من إصاف

<sup>(</sup>١) - مشوع الورفاني، (٣١/٣١).

الديدة للذا من ملك الكسلج الذيجال، وقاموه لك من فقية المعلجية المناهجة

أخرجه مسلم في: قال كتاب المساحد ومواضع الصلاق 30 ، باب ما يستعاد منه في الصلام حديث 374.

الشرق أو الإضافة منقدير في أي علمات في القبر الوأعود بك من فتئة) أي المسجدان و خنيار (السسيح) منتج المبيل وخلة السيل المكسورة وحاء مهملة لا وهندها من أعاصيا بايطان على باللجال»، وعلى على على على السلام، لكن يطاق على الأول على على المسبح منقل النجال، يطاق على على الأول، وحكى الفريري عن حلف بن عامر أحد العلاقة في التنظيف والتناص لا حدما للحدمان الحدمان

فَقَبِ الدَّجِالِ (14 لأمه سيسوم العبل، و لأن أحد شفي وجهه خنق معسوساً لا هير فره. ولا حاجب، أو لأنه للسلح الأرض إذا ضرح، وأما عيسى هميه الله نفيل: لأنه خرج من يطل أمه مصلوحاً باللهواء أو لألا وكرب مسلحه، أو لأنه كان لا يسلح أه هاهة إلا موى، أو تمسلحه الأرض بليا حمد أو لأن رحله لا الخمص لها، أو للبسه السلوح و وقيل: هو بالعبرالية عامرة فعرب المسلح، وقيل: السلح المعلوق، قاله الروقاني<sup>10</sup> (الدجال) لما كان بنظ أسللح مشركاً كما عرقت، فده بالدجال لانه الدراد هها.

(وأهوذ مك من فتنة المحبا) وفتية (السمات) الحنف في نفسيرهما، فقيل: فتيه السيات ما يقع عبد الاحتضارا والسجيا قبل ذلك، أو فتنة المعات في لخبرا فالسجي قبل تلك، ولا يتكرر مع هذاب النبراء لأن العقاب يترتب على الفتية. وقبل غير ذكك، وفي مسلم عن أبي هريرة مرفوها: الإذا فرغ أحدكم من الشتهد الاخرة، فيتعود من أربع؟، فذكر علم الأربع.

<sup>(</sup>۱) خشرج الوروني (۱۹,۹۶).

قال الحافظاً أن عبدًا بعن وقت الاستعادة الولديون، ويكون منده على عبرها من الأدعيم، وما ورد: أن المنتسلي يتعبر من الدعا ما تبد يكون بعد عدم الاستعادة النبي

وحديده ابن هدس مؤا أخرج مدلم، وذكر تعاد قال بسالها: يتعلي أن طاورساً قال لادنه أوعوت بها في ملائلت؟ قال. لاد قال. أوعد صلالك، وقاء أنظرع أخرجه عبد الرزاق، وهما بدل على أنه بري وحريه، دره قال يعلى أفق الطاهر، قاله البرهاي، عبث وتقام في أنواب التنهيد أن الراحرم عال بوسوية

وقال من فيامة أن البعد ذكر السنها، والتسارة، ويدييجب أن يتمؤه من أرجع، فذكرها، وذلك لما روى أنه هرمرة قال أكان يزي بدعم أحالهم ومي أمرة بكان اللحميث، ولمستسنج: أنها تشهيد أحدكم فليستعد من أربع، الحدث، فقل، وإن ذها في شهد منا ذكر في الأحيار بالإياس، لتهي،

قلب والروايات على اللبلي يجه بالاناعية بعد الفتليد بعير النعزة كثيرة تلا على أن الأمر لسل للوجوب، فلي فالسفلي، من الأثرة فالله السامات به فوات إذا حالل أحدكم في ملائمة وذكر الشهلاء و فإل المهالة المنظم المسلك من الحير قلمة الحاليث، وعرا عمله شا كان الله يجه للعلسا التشهد كما لعلم السهرة من القرارة قال: وعمد اللهم أصلح بالتا للتدار الحدث الحراجة أم فاددة ومن أبل لكر الهيديل أنه فال ترسول بعد (\$) علمتي دهاد أفتراء في حداثرة تافية في اللهم إلى طلمة لمسيء المحديث،

وعن أنني هروران قال رسول له ﷺ للحلي فعال نقول في الصالاتكا.

 $<sup>\{\</sup>psi_{i}(\lambda, t^{\alpha}), \psi_{i}(\lambda, t^{\alpha}, t^{\alpha})\} \in \mathbb{R}^{n}$ 

<sup>(</sup>١) - الاستى (٦) ١٣٣٠

ذات النب الدوائر والمثال وها النجية وأحدوث من مبارد أما والله ما الحسن بمديك ولا فيدة ألا معند اللحديث أوراه أبير فارداً بالشهى أناس فلك من الووائات الكتارة في الناب

الدورة الله المعالى، عن الله الرواد الدور المن عاروس الوحاتي وعن عاروس الوحاتي وعن عدد العالى حديد الله الدورة الدور

وقالت محمد النبي قبوم بشهر نهاء السنديد، يعدما وأو سائنة للما هي السبح الهمايية، وهي المصوبة القام علج الدينة السخية الدينية الالسموات الراوالي الردافي روية: وقد هاني أن حامة بهما أو قدد الهمة مولك اللحمد

الكريث التواطيع في من منحود تسويعت و 12 مين.

الأناء السر أني من والشراكة في بالسائل معمل السلام

الآن عال ما يح الإسلام في بهيمه من فاق العنور السعيرات ما لأناهل لا ساقي العانو الماكار. العام من فهم صافر في الانكامي الان 1880م

<sup>(1)</sup> مناح الرقع (1) على

آنت ولا الشهراؤاب والازخى وفق ميهاقى الذن الكفار وفقاك المحقى، وفقاك المحلى، وفقاك المحلى، وفقاك المحلى، والمقال حلى، والمجلد المسافل على المنتفاء والمنبذ المؤلف المنتفاء والمنبذ المؤلف المنتفاء والمنبذ المؤلف المنتفاء والمنبذ المؤلف المنتفاء المنتفذ ال

آنت رب السمارات والأرض ومن فيهن عبر بمن تغييباً العقلاء على غيرهم وإلا عهر رد، كل شيء رميكه (أنت الحق) أي المتحقق الوجود الثابت بلا شك وقيل أن الد الحق التعنية الثابت بلا مرية (ووعدك الحق) لا يدخيه حلف ولا شك (ولفاؤك حق) أي البعث بمد السوت أو الرية. (والحنة حق والنار حق) أي تلل منهما ما حود ثابت بلا مرية (والساهة حق) أي يوم الفيامة أي بلا شك، زاد في ريايه سليمان على طاووس عند الشبخين: والشبون من ومحمد يُحَمَّ حق، قال الطببي: عرف نلحق في الشلاك الأول للحصرة الأن الله هم الحق وما سواه في معرض الزوال والسكيم في البراقي للتعطيم، وقبل غير دلك في تغريق مباؤ

(اللهم بك أسلمت) أي القدن وخضعت الأمرك وبهيك (ويك استه) لا ينبرك (وهلك توكلت) في الأمور كلها (وإليك لبت) أي رجعت (ويك) أي الما أحظيتي من الحجة الخاصصة من الأعداء اوإليك حاكمت) بخلاف أهل الساهية بداكمور إلى كامن وغيره الخافقر لحي) منوبي كلها (ما قدمت) في هذا الهدّ، (وما أحرت) عدم ونيس في السبخ المصرية تعطاء ما أخرت (وأسررت) أي أحقيت من النام (وأعلنت) أي أظهارت أو ما حدثت به منيس وما تحرك به لساني، وإداني البحاري: وما أنت أخام المني وحدا بذلك مع أنه معدر له إذا تواصعة وقصداً نضيه وإحلالاً وتعليماً نريه وأدانياً المؤخر أيت المؤخر أيت المؤخر

ان التي لا إلى الأسان

أحرجه المغاري في 19 كالت وتهجاء السال الهجا بالثالم

ومسلم في: ٦ ـ كتاب فسلاه المسالوس، ٦٦ . باب الدعاء في صلاء الليل وتباعد حديث ١٩٩.

رأسة إليهي لا إله إلا أستانًا إزاد غي رواية البخاري. لا حول ولا نوة إلا بالله

2014/ 2014 (بالت، عن عبد الله بن صد الله) لفتح العبل فيهما وهذا مما توافق فنه الله الآل والله، قاله الرقائي، الله جابر بن عثيك) بفتح العبل المهملة وقدر الله العوفية وإلكان التحتية العره كاف، احتلط كلام أهل الرحال في بباد هذا الراوي واصطربوا فيه حداً، والمقادم في الفا خافظ المحدث والرحال الله محراء رحمه عله الله بعقره قد اختلط كلامه أيضاً في دقك، عصوب لبيدًا في موضع، وقطاء أخرى ولا يكتب المعطاء هن ذلك بلا بعد حمع مروياته في قلك، ولا يسم عنا الرحال في قلك، ولا يسم عنا المحدور السط في قلك، ولا يسم عنا المخوال في قلك، ولا يسم

عقال الحافظ في الهديمة أنه عبد الله بن عبد الله بن حابر بن عليك، وقبل البن حبر من علمت الأحساري المعلى، وقبل: إلهما التاقيم روى عن ابن عمر وأمل وجده لأمه عليك بن العارك وعلى أبد عبد الله بن جبر إن كان محفوظاً، وعمه مالك ولمعلة ومسار وأبو المجلى المسلمودي وعبد الله من

 <sup>(1)</sup> وأخرجه أمو هامه هي العملاة (١٧١٠) والشرعهي هي الدمواند (٣٤١٩).

 <sup>(3)</sup> انتهائيب انتهائيسه (3) (3) (3) والنظر المهائيس الكيبان (۴) (3) والدريخ المحاري لكيم (37) (37).

الَّهُ قال: حامنًا عند اللَّهِ بَنْ غَمر .....

عسس بن أبي فبلي وغيرهم، قال أبو لكو لن متحويه: أهل العواق يقولوك جير. ولا يصح، وإنما هو جالو.

قلت انفله ابن منجوبه من كلام المخاري فإنه قال في التاريخه اللم ذكر كلامه نعوده لم فالله على عن حبر بن عبد الله ين عيسى عن حبر بن عبد الله يعني قلسه وقال المحطيب: انصواب عبد الله بن حبد الله بن جبره قال: والكوليون يضطربون فيه وقال اللهارقطني: لم يتابع مالكاً أحد على قوله: جاير بن عيك وهو مما يعد به عليه.

ودكر الحافظ غرف الدين الدياطي: أن أول من قال: جانو بي عنبك وهم، والصواب: حبر بي عنبك رفيق بينهما ابن أبي حائم في النجرح والتمليل (")، قال الحافظ: وممن قرق بينهما أيماً النسائي في اللحرح والتمليل والصواب أنه رحلي واحل، وقع الحلاف في الموجدة على جانر أو جبر؟ وأخرج مالك في الموظأ الحديثين عن عبد الله بي عبد الله بن حابر بن عنبك، فقيل: هو هذا فوهم مالك في تسميه حدد جانزاً، وقبل: هو أشر وهو الراجع، انتهى

أومي اللتفريب<sup>(٢)</sup>: عبد الله من عبد الله من جامر، وفيل: جبير<sup>(٢)</sup> من عتبك الأنصاري المدني تفه من الرابعة (أنه قال: جامنا) أي في مسحدنا كما سيأتي (عبد الله بن عمر) من الخطاب درضي الله عنهما ...

ا قال ابن عبد البر<sup>66)</sup>. هكذا رواه يحيى، وطائفة بم يجعلوا بين عبد الله

<sup>(£1177) (</sup>i)

<sup>({{\</sup>partial} | (r)

 <sup>(</sup>٣) عكانا في نسخ «المعرب» مصحراً» والظاهر أنه من التناسخ (أنو) قلت وفي «الخلاصة» (هو ٢٩٣) فيه الله بن جبر مفتع الجيم أبن فنيك. قال ابن منجوبه والصحيح جابر ١٤ تعاوى المدي.

<sup>(</sup>E) الطري (الاستشكار) (A) (117)

ا من معدد در دخل لا در در الدی از انداز از فعدان اطل مفارفین آیل با به راد سوی انگر از از در راد سخت به اهما ۱ ادبان اید اربخور اواغیران الله

صبح مالك وبين الن حدول على المحتهدات أحداد ومايد بن أومل بهما عدل عبدات من أومل بهما خدلت بن الحارث به طبيت، وهي رزانة أمل القاسم، فدال عن عليك فالله عن حبد الله بن حاد الله بن خلي حالي من عبيك عن عليت بن الحارث بن عبيك وهي جادا حد الله بن عبر والحديث ومهيد من حجل بنيما حالي بن عبيك وهي رزانة المعتبي ومعرف فدالا عن مالك عن عبره الحديث، قال أبن عبد الله بن حالي بن حالي المدينة، قال أبن عبد الله بن حالي عبره الحديث، قال أبن عبد الله بن حالي عبد الله المدينة، قال أبن عبد الله بن حالي المدينة، قال أبن عبد الله بن حالية بن حالية عبي عبد المدينة، قال أبن والمدينة، قال أبن عبد الله بن حالية بن حالية بن حالية بن حالية بن المدينة الله بن مالك بن المدينة الله بن حالية ب

وقات السيوطي في الكراء أفرج أحدد والخاكم وصححه في عبدالله الني حب العدد الله في مير الله في مير الله في حيد الله في حيد الله الله من حلك بالله حدد عبدالله في مير ومدي أن منتهدا وهي يعلى محارية، فكال ليء في أحري أن منتهي وسول الله وقر في في قرية من قري أندستر الله في مناورة تسمى يعرف ليي معاورة الاداران في حديث حديث والحرار في العرب كدرة، أكرها حوالي السبب إلى الشام، ذكر معدد بالهوت الحديي في الدوم دار وتم بدئر عدد العراد فيها، نعم ذكر عدد المعادة فيها، نعم ذكر عدد المعادي في الإداران في الدوم دار وتم بدئر عدد المعادة فيها، نعم ذكر عدد المعادي في الإداران في الإداران في الدوم اليوان

العدال على تداول، ولفظ روانة البسوطي على احملة والمداكم الفعال في. على لدري الدالمجميد البن صلى رسول الدال الله مسجدته عقالا البعثمل أن يكون احتمارا له يجو الطاهر، أن منزالا على مبين المحل ليصفي ليه ويتبوك بلاد لاج كان حرصه على الراء شهررا في نسد الانباع الفلك لم العم واشرت لم

التفار فيري الموائك (١٩٥٨)

Cg 5 - 21 - 476

الَّي باحيَّة مَنْهُ. فَقَالَ: قُلُ تَارَيُ مَا القَّلَاثُ الَّتِي دَعَا بِهِنَّ هِيهِ؟ فَقُلُتُ: لَعَمْ، قَالَ. فَاخْبِرُنِي بِهِنَّ. فَقُلُتُ: دَعَا بِأَنَّ لَا يُطَهِرُ عَلَيْهِمُ سَنَوًا مِنْ غَيْرِهِمْ. ولا يُهَاكِنُهُمْ بِالسَّنينِ، فَأَغْطِيْهُمَا، ودَعَا بِأَنْ لا يَجْعَلُ بَأَنْهُمْ بُنِنُهُمْ، فَنَنْهَا. فَاكَ: صَدَّفَت.

فَانَ النِّنْ غَمَرًا: فَلَنَّ يَرَاكُ الْهَرَّجُ إِلَى يَوْمَ وْلَقْبَامَةٍ.

اجاء موفوهاً عن سعد بن أبي وقاص

ا فاخترجه مستم في ٢٠١٠ ـ كتاب المتيء 4 ـ بات هلاك هذه الأمة العصهم البعضي، حاليك ٢٠.

بلى ناحية منه) أي من المسجد (فقال لي: هل تغري ما الثلاث) دعوات (التي)
رئي السبح الهسينة الذي بالإفراد (دعا بهن) رسول الله يُجَبّر (لبه) أي في
تمسجد (تقلت: تمم، قال: فأخبرني بهن) تعليماً منه أو تنفيحاً نقوله (فقنت:
دعا بأن لا يظهر) الله أي لا يذاب الله (عليهم عدواً من غيرهم) أي من غير
المؤمنين بعني ستأصل حبيهم (وأن لا يهلكهم بالسنين) أي بالحدب والجرغ،
والمراد اللب المات (فأعطيهما) بينا، المجهول أي أعطاء أن تعالى هانين
السألتين وفق دعائه هذا (دعا) بهنا، المجهول أي أعطاء أن تعالى هانين
والاحتلاب (بينهم فينمها) بينا، المجهول (قال) ابن عمر درضي الله عنهما د:
(صدفت) أن ومقاة ظاهر في أن السؤال كان خباراً

(قال عبد الله) بن عمر - رضي الله عنه - وحد لم يعط الله عن ارجل هذا الندعاء (قال عبد الله) بن عمر - رضي الله عنه - وحد لم يعط الله عن الراء وبالجيم - الفتل ((للي يوم القيامة) قال السيوطي الراخرج ابن أبي شبية وأحدد ومسلم وأبو انشيخ يابن مردويه وابن خزيمة وابن حيان عن سعد بن أبي وقاص أن البي في أبل ذات يوم من العالية حتى إذا مر يستجد مني معاوية دخل، فركع

<sup>(</sup>١٥) النفرة العدمات جالز في اللتعبيدة (٢٠١/١١) والاستذكارة (٨) (١١٥).

راتعتين، وصميد معه ودما إنه طويلا، تم الصرب إلينا، فعال المالف رسي اللائد داخطاني السبل، ومنعلى واحدا، سالته أن لا يهنك أمني بالمعرق فأعطابها، وسالمه أن لا بينك أمنى بالسنة فأنطابها، مسالته أن لا يعلمل بأسهم بلهم فلعلها

وأخرج الحماء بالدام والراداري، والبرلغان، والزاماجية والنزارة وبها حاله والحداد والدائم الحماء والرادا والمدود عن تولاد. أنه سمع ياسود الله على حلى وألك مسابقها ومغاولها والمحالي المخالي الأخلى على وألك مسابقها ومغاولها والمحالي المخلول الأخلى المائم المكالية الرائل في منها والمحالية ولمناسق الأخلى الرائل أن الأخلى المائم المكالية المائم المكالية المائم المكالية المحالية المحلوب المحلوب المحالية المحلوب المحلو

و حرح اللي أبلي سيسة ومن مردوبه من حديدة بن البسان قال. خوج الدي جزأ إلى حرة من معاوية، و شعت أثره حتى طهر عديث فيديك فيدنى الصحى شدد والاحت طأمان بهور. بد النصب التي فقال مني بدألت بفالك في معالم المناب واحدة، بدألت أن الا ليسلم صلى النبي عددا من فهرهم فأحظاني، وسأنته أن لا يعمل بالنهم فاحضي، وسأنته أن لا يعمل بالنهم يعتم فاحضي، وسأنته أن لا يعمل بالنهم يعتم فعنعني، قنب وفي الدب أحددك كثيرة دكرها النبوس

 $<sup>(\</sup>xi_1, \chi_1, \xi_2, \xi_2^*) \cdot \xi_1, \dots, \xi_M$ 

٣٦/٤٩٠ ـ وحققتي عَنْ مَالِكِ، عَنْ زَيْدِ بُنِ أَسُلَمَ: أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: مَا مِنْ دَاعِ يَعْضُو، إِلَّا كَانَ يَضِنَ إِحَمْنَ شَلاثِ: إِمَا أَنَّ مُنْخَانَ لَكُ،

٢٦/٤٩٠ (مالك، عن زيد بن أسلم أنه كان بقول) موقوف، لكن لا يقال مثله رأباً، فلا بد من التوقيف وقد ورد مرفوعاً كما سبأتي (ما من داع يدعو) أي من المسلمين كما ورد النقبية بذلك في روايات كثيرة، وأما الكافر فقد قال الفاري في اشرح الحصنان المحتلف أصحابنا الحنفية في أن دعوة الكافر مل نستجاب أم لا والفتوى على أنه يجوز أن تسجاب على ما ذكره البرجندي، والتحقيق أن دعاء الكفار في حال الاضطرار يستجاب كما أخير الله مبحانه وتقدس يقوله: ﴿ وَهَا الكفار في حال الاضطرار يستجاب كما أخير الله مبحانه وتقدس يقوله: ﴿ وَهَا رَسِحِيمُ إِنْ الْمُنْكِى دَعَا الله على والمنافية عموم قوله تعالى: ﴿ الله على المنافية على المنافية على الإضطرار فيطابق عموم قوله تعالى: ﴿ الله على المنافية على المنافية الله الله على المنافية الله الله الله على المنافية المنافية الله المنافية الله المنافية المنافية الله المنافية الله المنافية الله المنافية المنافقة المنافقة

وأما قوله تعالى: ﴿زُنَا ثُقَاءُ ٱلْكَهْرِنَ إِلَّا فِي خَلْوِ﴾ (\*\* أي في ضباع وبصلان فهو مقبله بحالهم في الآخرة كما يدل عليه سابق الأبد، ومنه قولهم: ﴿زُمَّا أَهْرِهُنَا بِنَهُ كِنْ تُشْتَا﴾ (\*\* الآبة، أو المعنى وما دهاؤهم ولا في أمر ضائع عبو مهم في دينهم وما ينفع في أخرتهم، وقد استحاب الله دعوة ببليس لما قال: ﴿ ثُمِنْكِ إِلَّى إِنْ النَّهِمِ.

(إلا كان) دهاق بشرط أن لا يدهو في ماثم ولا قطيعة رحم كما ورد في الروايات (بين إحدى ثلاث) خملال (إما أن يستجاب له) بعين ما سأل، ولفظ

<sup>(1)</sup> سورة العنكيرت: الأية 30.

<sup>(</sup>٦١) مرزة النعل: الآنة ٦٢.

ا؟) أسورة الرهاد: الأية 14.

<sup>(3)</sup> سورة المؤمرية بالآية ١٠٧.

<sup>(</sup>٥) صورة الأعراب: الأحال 14، 14.

## والالم أبن كأبحر أبان أنائب الرابائيس عبيا

حديث حديد الدائر في الدائر ما سال بالدائر التداري الداخري في الأثار الفدير المحتود في الأثار الفدير المحتود والدائر في المحتود والمدائر المدائر المدائر المدائر الدائر المدائر المدائر المدائر المحتود والمدائر المحتود والمدائر المدائر المحتود والمدائر المدائر الم

قلت وأحرج السيوغي في تعليم الأنة المنتظورة رويات فيرة في معلى حامت الله والمحدة ليجروي الحامت الله وي معلى حامت الله والمحدد الله وي المحدد الله والمحدد الله والمحدد الله والمحدد الله المحدد المحدد

وأخرج محافظ<sup>445</sup> من جائز مرفوطات الماءات للا بالتوادر يوم القدامة على يوقف مين عليه الميقوف العندي مي الرائك أن لدعومي، أووعادت أن المتحلب

دان الطر المنها الأكال

در سے درسے دلار سے تعدم ترکش دفر

JOHN AND SELECTION

<sup>21)</sup> أحد حد الإمراقية في الاستشار (1976-1993).

#### (٩) باب المبدر في الدعاء

دنت، فيل كدن داعودي؟ فقول العواد رب فعيال أما دند لواد مني داهرة، الا أستميت لك، أليس فعونتي لوم كذا وكذا تعلم برل بك أن أقرح هند فيرُحن عند؟ فيها لا لعي بدرت، فيعول البني فخلتها لك في العداء ودعولتي يوه كه وكذا لعلم ثرز بند أن أفرج ضد ها فلو تراد حاً. فشول نعو يدعو أنه عيدو المؤلى إلى أفرد لها أن يكدر حال أه في الاتها وإما أن لكون أدخر أد في الاحراء فيتول السامن في ذلك المقام الما لها لم يكور حال بدير من دعاده.

وأحرج عشرائي في الأوسط أأا من جابر قال: قال رسور لله تتقا الن الله عز معل حبي كريم يستجي من حله أن برقع ويد يديه بيرهمم المنوا على عهد المهدئ وكله الم داود واليوش عن المعدل وكله الم داود واليوش عن المعدل وكله المدورية حو البراسية عن المعدلة وكله المن مودرية حو البراسية على المعدلة المن مودرية حو البراسية المبدرة المن مودرية حو البراسية المبدرة المن مودرية حو البراسية المبدرة المناب والعدل المدورية عن المبدرة ا

### (٩) الممل في الدعاء

معني فيف يعمل ودا الراد الدعاء

<sup>(</sup>٢١) الطول المنجمع الرواك (١١٩) ١٠١٠

۲۷/:۹۱ د حقائقي بحتى على مايت، عن عبد الله لي بيناره قال: رأمي عبد الله بن عمر، وإنا الاعواء وأسير باطبيعين، أضبع ما كار بدر فنياس.

ورد مرهوعا عن أنني هابره.

أخرجه الترمديّ في 15% كتاب الدعوات، 15% دياب خدايا محمد بن ديار

#### و أن المتني هي 1 14 - 15 الدرقة بهو ل 77 - بقال النهي عن الإشارة بالعربين

(١٩٩/٤٩١ ـ ١٩١١ك عن عبد الله بن دينار أنه قال وأبي عبد الله بن عبر) الن المحطاب . رضي الله بن عبر) الن المحطاب . رضي أنه عنهما . (وأنا أدمو وأنبيو بأصبعير) من البدين حميماً اي الصبح من كل بد تتهاني؟ أن عمر عن ذلك. فأن لهاجي (١٠) إلما نهاد؟ لأن الدعاء إلىما بحب أن يكون إما بالبدين ويسطلهما على معنى النضرع والرغة، وإما بالإنبارة بالواحدة على معنى النوجيد، التهى.

قال الزرفاني: والواحد يعني من حيد الادب. وقد ورد هذا المعنى موقوعاً من حديث معد بن ابي وقاص قال: مر النبي \$5 وأما أدعو مأصبعي، قطال، «أخذ أخله وأشار بالسيالة أخرجه الدرمذي، وصعحه الحاكم ورواه السالي والترمذي وقال حيين، والحاكم وصححه عن أبي هويرة: أأن رجلاً قال بدعو باصححه، الحديث وكرره للتأكيد.

ولا تعارضه حير الحاكم عن سهل العما رأيت النبي ليمة للدهراً يديه بدعو على مبيره ولا غيره إلا كان بجعل أصيعيه بحداء مكيه وبدعوه، لان الدعاء له حالات. أو لأن هذا إخلاص أيصاء لأن فيه رفع أصبع واحدة من كل بد، ار أبيان الجواز، على أن حليت سعد حمله بمضهم عنى الربع في الاستغفار كما في أبي داود عن ابن عباس مرفوعاً: الاستعمار أن يشهر ماصبع واحدثك

C(13/3) + p(2) = C3

ر. عم بعضهم أن ذلك دان في النشهد، لا دبل عليا، فأنه الزرقابر<sup>000</sup>

فنت أو لا مامح عبد أبصاء وحرم بدلك الممنى البرماني في الحامدة الا فعال: ومعنى علم الحديث الا أشهر الرجل بأصبعيه في الدعاء عبد الشهادة ولا يشهر إلا بأصبح واحدته الشهر، واليه مان فياحث اللمصابح، وتبعه فياحث والشادة الدائضون، في الشهر.

"47/597" و (مثلك)، عن يحيى من معيد، أن معيد بن المسيب كان يقول الراحل للرحل المسيب كان يقول الراحل للرحل للرحل الدعاء وقائدا أي مست عدد أو لادر إلى المعيد من المسيب عدد أو لادر إلى أثناء المعيد من المسيب الميدية تحو المعيد عدد الرحم المعيد المعيد

<sup>(12)</sup> اعتراج الديواني *(12)* 126.

ر به مخرخ دد في ۱۹۶۰

<sup>(957,0) 417</sup> 

rt) - فالسيدر (19 (م. (م. 2016) (19 - فايش الكداري للمهمي (٢٥ - ٢١٥)

 $<sup>= \</sup>operatorname{track}(c_{a^{2}a^{2}}(b), C)$ 

۳۹/۵۹۳ **وحلشتی** قار مانت، قار فساه در فروق عرا عادة الله فعال: أفَّمنا الدَّفِ فَيْنَ اللَّهَ \* ١١٤ فَعَيْنَ عَيْدِينَ عَيْدَهُمْ أَوْلا فُعْوَلَى ية مأميلة بن ولك المسلام قرا الفاحاء

فلمت: وقوضيح كالزم الباحي. أن فوله: ١٤٤٠ ببديله إلى أخره يحتمل وحهين: الأول: أن يكون بنانا لقول: بدعو، ويؤيده رواية ابن عيسي بللط: برقعهما يدعوا يعثى إذا رمع الوبد يديه بحو السماء لقدعان وهيزره ابن العسب ببنيد، ميرفع لأحله درجات الوافف والثاني. أن يكون بيانة لوفع الذرحات، فيكون إشارة إلى أنه يرفه إلى جبه العلو مي النجنة هكذا، وأشار سعبه بيديه إلى السعاد. قال إلى عبد البيُّ ' ﴿ وَهَذَا لَا يَعْرَكُ بِالرَّأَى، وَقَدْ جَاءَ سنة جيد. تو أحرج عن مي فريره مرفوعة: إن المؤمل ثيرهم الدرجة في الحنة فيعول: يا رب بم هد؟ فيقال به: بدعه ولفك من بعدك، وفي روابة. باستغمار المثلان

٣٤٪/ ٣٩ - العالمات. عن هشام بن خروف من أبيدًا حروة بن الوبير (أنه فَانَ البِمَا أَتُولِكُ هَفُوا الآية: ﴿ ثَالَا سَهَا الصَّاءَ وَالَّيُّ جَهُوا مَقَوْهَا ﴿ ﴿ زُلَّا لَيُونَ والما أبي لا تخفض صوتك الإولاء إن رواداي الجهر والمخافئة • • سيال العلى قرائد على الأية الذي الدعاء وهو السراد بالعملان. فالسعني توسط بمن الحمر والإخذاء في طنب الدهاء. كذا في الموطاء مرسلاء وتابعه على إرسائه سعيد بن منصور عن يعقوب بن عيد الرحيم عار هشام، ورفيله البخاري "" من طريق زائلة عن هشام عن أبيه عن عائشة فانت: أنول فظنه في الدعاء.

۱۹۱ مطر، «الاستشکار» ۱۸۱۸ ۱۵۱.

<sup>49 -</sup> LY. January ..... 193

<sup>(</sup>١٣) - محيح البخاري (٦٤٣٧)

فَالْ بَحْيَىٰ: وَشَيْلُ مَالِكُ عَنِ النَّمَاءِ فِي الصَّلَاةِ الْمُكُثُونِةِ؟ فَقَالَ: لا يأس باللَّعَاءِ فِيهَا.

فال الحافظ " وتابعه الثوري، عن هشام، وأطلقت عائشة الدعاء، وهو أعم من أن يكون في الصلاة أر خارجها، وآخرجه الطبق والتحاكم وغيرهما من طريق حفص بن غيات حر هشام، فزاد في العديث التي التشهد، وأخرج الشيخان وغيرهما عن ابن عباس قال، نزلت ورسول الله على مختف بمكة، كان إذا صلى باصحاله رفع صوته بالقرآن، فإذا سمع المشركون سؤوا الفرآن ومن أنزله ومن جاء بده فقال تعانى ثنيه: الولا تعهر بصلاتك أي مفراءتك، الحديث، ووجح الطبري وتبعه التوري وهيره حديث إبن عباس لأنه أصع إستاداً.

وقال الحافظ: ويمكن الجمع بأنها مزلك في الدهاء داخل الصلاة، وقد روي من ابن سباس أيضاً ما بواقق عائشة، وفيه أقوال أحر للمصدرين بسطت في محده، وقيل: الآية في الدعاء مسوحة بقوله نعالى: ﴿الْمُؤْمُ وَقَكُمُ تَضَمُّكُا وَتُعَلَّمُ اللّهِ وَفِي الاستذكار الله عالى مائك: أحسن ما سمعت فيه أي لا تجهو بقراءتك في صلاة النهار ولا تخافك بقراءتك في صلاة الليل والصبح.

(قال يعين): وسئل) الإمام (مالك من الدعاء في الصلاة السكتوبة؟، فقال: لا يأس بالدعاء في الصلاة السكتوبة؟، فقال: لا يأس بالدعاء في الصلاة في أوله وأوسطه وأخره وهي المريضة وغيرها. وفي السدرية (٢٠٠٠) فال مالك: لا يأس أن بدعو الرجل بجميع حوالجه في السكتوبة حواتج دنياه وأخرته في الفيام وأنجلوس والسحود، قال. وكان يكرهه في الركوع، النهن.

قلت: لكن في الشرح الكبير) (12 لهم: تُحرَّهَا أي البسملة والتعوة بعرض

<sup>(</sup>۱) - المناح البارية (۸/ ۱۵۰۵).

<sup>(139/</sup>A) (t)

<sup>.0.969.00</sup> 

<sup>..(7</sup>e4/\*) (Q)

كدفاء بدلا رحر م وقبل فراءه، فيكره ولو سنجابك النهوء لابه لم يصحبه عمل، واندا عد الدائمة في السورة الراجع الجراور، واندا في أبناء الدنجة وقبد في والطروع بالموس، وإما في النفو فيجور، وقد أثناء سورة من إمام، وفقًا، وحمار فيأموم مرا إلى فل مند سماع مسم يعني الجواز بقبلا شلالة فيودا السو والذنة، وربياء الدين.

وكور في الناء وكفرع الانه المدا لمرح فيه التسليح ، حدر العدارفع فيه ا وكوره فيل الشهد والمعد لللام إمام، والمدا لشيف الرباء لاب المنطقوب المصارة والدعاء بطوك ولا لكوه الدعاء من المحدثيم، ولا العدام الذروبيل وكوره، ولا العدارهم مدة ولا في معود، ولا بعد نشهد أحير، بن لدياء التهي

العدم الهائث أن المعادلة علمهم قدا عليه أهل فروجهم النقصيل في ذلك ا ولوياه ما الفدم في الوات القراء إذ حيثها الرحية والعدات على الطوح، وفحلًا عبد الحيهار،

وفي النو أنسخيار أقال والمولم لا الذأ مصفا لو يستمح وينصت وإلا ف الأمام ابنا بالعلمات الرحاسات إكاما الإمام لا تشتعل مقبر القوال، وما وود حسل صي النفل مفرقاء قال الن عالمين، أفاد أن بنيز من الامام والمفتدي في القرض أو النفل سوات قال في التحليمان أن الامام في القرائض فلها ذكرتا

<sup>(149,71) +</sup> January 199

 $<sup>\{</sup>Y_i(t,t)\}_{i=1}^{n} \{Y_i(t,t)\}$ 

٢٠/٤٩٤ ـ وحثثني عن مانك، أنه بلعة أن يشول الله يملا كان بذمر، فيطول، «اللَّفِيرُ انْي انسأنك فعل الْمُحَسُرات، وتزك البُنكراب، وخيّ الْمساكن،

من أنه يهمو الم نفعاله فيهم وكانا الأنهاء من بعده إلى يومنا ، فكان من السحدتات. ولأن نشيل على الفوم فيكرم، وأما في النطوع فإن كان في التراويج فكانك. وإن كان في عيوها من نوافل الليل التي اقتدى به فيها واحد أو النان فلا يتم ترجيع النزك على الفعل، لنا رويه أي من حديث حديمه السابق اللّهم إلا إذا كان في ذلك نشيل على المقتدى، وفيه تأمل

وأن السائموه فلأد وفيضه الاستماع، فلا يستغل بما يخلف لكن قد مقال: إنما بتم ذلك في المشدي في الفرائص والتراويح، وأما المقادي في النافلة المدكورة إذا كان إمامه بتعله فلا لمدم الإخلال، مد ذكر فيحمل على ما عما هذه العالم، النهى، هذا ناهتار الأرثوبة وإلا فقد تقدر في الفراءة جوار الدامان

السرطة من مائك عن مجهى بن سجد أنه بعد أن رسول الله يحتجى، وهو حملت السرطة من مائك عن مجهى بن سجد أنه بعد أن رسول الله يحتجى، وهو حملت صحيح تابت من حليت مبد الرحمي من عائلي، والن علمي وثونان وألى أمامة الباهلي، النبي. أن رسول الله تائ كان يدعو، فيقول، اللهم يني أسألك فعل المحيرات) من السأمورات وعيرف، لابران الممكرات) أي المسهيات، قال الباحي، يقتضي أن فعل المخيرات وترك الممكرات، إلها هو بعضل الله تعالى، وقو وقت وعصل، لوحب المساكين) بعنسل إضافت إلى القاعل، أو المعمول وهو أنسب منا فيله، هال الناجي: وهو وإن كان داخلا في فعل المخيرات، إلا أنهى، أنه معتصل بعن الكر، النهى،

(٦) - التسبية (٦) (٦)

۱۹ د کناب القوان (۱۹) بناب (۱۹) خدمت

والها أفرت المتردب فرزا المن فيتحراء بتقايل المبتار عبر فعقوب

وريا مرفوعة عي الذي عناص بالعسين الحديث .

احرجه المومدين في . 15 ل تناب التعديد و 70 ل مور قاص 7 ل حدث: العديد بن تبياء

اوإذا أودهما المقدم الرام على اللذي في جميع السع الموجودة علما من الإرادة وصيحة الموجودة علما من الإرادة وصيحة المقال على الراء من الإرادة الي إذا أوفعت الحالة وتروي من الإرادة المنهن العلم العلم العلموات لاطباق المسخ و تقال الروايات الاخراء الاخراء على الله والحل الهمية الاختلار والاسحاد والسعام عرفا لكشف بالكرد، فإنه عباس الفاقيس الرفة غير مغتورة علم البارة الى طبيع العالمية، واستدامة الديرمة إلى حسن العالمية.

قال فقالجي أن العرب الدفة أددت فند النح، المنظي الدائياري تعالى مريد الرفوع ما تفعم، وأنها لكون لؤاءاء الدائل دريا إراده مدري ولذا دها ريه أن المنظمة عبر العقول بداأر دالفقيات وأواكان للع الرفوة عبرد لها كان في دهانه عائدة الأم الداكان بلسم لدلك من بعض المسر، وهي التي تكون لورادته لعالى عاداء المجود على إرادة عبرات النهي

الله (۱۳۱۵) و العائمات أنه المعها قال النوا عند النوا<sup>170</sup> (هذا العاديث بسيد عن النبوي الافتراض فارق المني، أمن حمليت أبي فدريرة أرجابير وغيرهمما أرب أحراجه عن هذات الني فدريرة مرافوعات فيستان وجمعات أنبي عدريرة أحراجه مسلم أأ

وه الأستني و ۱۵ دوی.

راگه به رسیست (۱۹۵ تا ۱۳۵۱). ا

 <sup>(</sup>T) المراجع بينيو في الأثان يون الزيل (\$175)

أَنَّ رَشُولَ النَّوِ يَهِيَّ قَالَ: قَمَا مِنْ قَاعٍ يُفَقُو إِلَى هُلَى، إِلَّا كَانَ لُهُ مَثَلُ أَخِرَ مِنَ النِّهَةِ. لا يُنْقَصَلُ فَلَكَ مِنَ أَجَورِهِمْ صَلِينًا، وَمَا مِنْ قَاعٍ يُفَعُرَ إِلَى صَلَالُهُ، إِلَّا كَانَ عَلَيْهِ وَقُلُّ أَوْزَارِهِمْ، لَا يَنْقُطَى طَلَكَ مِنْ تُؤَوَارِهِمْ صَنَاهِ.

وأصحاب السنوم (أن رسول الله يخير قال: ما من داع بدعو إلى هاى) أي ما مهندى به من العمل العمال الهالج، وهو سحسه التنكير شائع في جس ما بقار: هدى، وأعطمه هدى من دعا إلى الله وأدباء هدى من دعا إلى إماطة الأذى على حريق المسلمين (إلا كان له مثل أجر من البعه) سواء ابتدعه أو سمل عليه (لا ينقص ذلك) إشارة إلى مصلم كان، قال القارى: والأظهر أنه واجع إلى الأحر (من أجورهم) أي المتبعين (شيئاً) دفع توهم أن أجر الماعي يكون شقيص أجر الناعي يكون

اوما من عام يدهو إلى ضلالة. إلا كان منيه مثل أوزارهم) أي السبعين، لتولده عن فعله (لا ينقص فلك من أوزارهم شيئاً) فإن فيل: كيم النوبة منا تولد وليس فعله والمره إنها ينوب منا فعله ختياراً! أجيب: بحصولها بالندم ودعه عن العير ما أمكن، وهو إقامي، قاله الروقاني(").

وفي المرقاؤان الل الن حجران لو تاب الناهي للإنهاء وبقي العمل به غيل ينفط إلم دلائم ينويه الأن التربة تحب ما قبلها أو لا الأن شرطها رد المنافرة والإتلام، والما دام العمل بدلالته موجوداً فالقعل منسوب إليه فكاله لم يرده ولم يُقلع، كل محتمل، وثم أر في ذلك تقلأ، وقمنقدح الآد الثاني، انتهى القلام أن تقول بعدم صحة توشه، وهذا لم يقل به أحد، ثم ود المطالم بالممكن وإقلاع كن شيء يحسبه حتماً، وأيشاً استموار نواب الاتع ميني على استفادة وضا المعموم عام، فإذا تاب

<sup>(</sup>۱) - الشرح الزرفاني ( 7) (4)

. \_ \_\_\_\_\_\_

ويدم انفطع، كما أن الدامي إلى الهدل إن رفع في الردي بالمعود بالله منه با القطع كرات المنابعة لما وأبصا كان كبير من الكفير دحاة إلى الفيلالة، وقبل منهم الإسلام أما أن الإسلام (حالًا ما قبله، والنولة كالثلا، بل أقول، فإن النفط من فليت كمن لا ديب لما شهى

قال ابن عبد الدالان حديث الدب أنان سي، في نضل نعليم العلم والدعه البه وفي نضل نعليم العلم والدعه البه وفي عميم عمل العمر والدر، وقال الله مسعود وعبره في قوله نعالي: ﴿ وَلِلْكَ مُلْكُ مُلْكُ مُلْكُ مُلْكُ مُلْكُ مُلْكُ مُلْكُ مُلْكُ مِنْ الله عدمت من حيو يعمل به يعدما وقاله عنادة في قوله نعالي. وبعدما وقاله عنادة في قوله نعالي. وليجاها وطلم تعالى المنافية المنا

وأخد من الحديث أن كن أجر حديل لأحد حديل للذي يجزؤ مثله ريادة على ما له من الأحر المحاصرة فحديم حسدت المسلمين ريادة على ما له من الأجر مع مصاصدة المحصرية إلا الله المائي الان كن مهاد وعامل إلى يوم المهاده الأجراء والديحة في الهداية مده ولديخ تبخه مثلاه، والمنابخ الثالث أرحاء والراح أمارة، وهكذا تصعف كن مرية بعدد الأجور المحاصلة عده إلى الدين يخط الإدارة وحدا الموابد عصود يخير كان له من الأحر الدين وأدينة وحشرون، فأدا حدد كان المائي الدينة ألمان وأدينة وحشرون، فأدا المتدى بالمائير الحادي عضو صدار له تنابؤ ألمان وثدالية والمعود، وهذا الرزقاني ألما

قلب ولا شان في فقت رهكاة تصويره: ٢٠٥١/١/ ١٥٥٠/ ٥ (الواحد المحملة والمقلالة للمن بعدد) ١٩٢٨/ ١٣٢/٧ (١٩٢٨/ ١٩٤٨/ ١٩٥٥/ ١٩٥٥/ المرادد/ ١٩٤١// (رائلتي چيز ١٩٠٨/

27/253 ـ وحقتتي عَن مَالكِه أَفَهُ بُلِغَهُ أَنْ عَبْدُ النّهِ بُنِ عَنَاهُ قَالَ اللّهُمُ خَعْلَى مِنْ أَنْتَهِ الْمُثَمِّنِ.

قال القدري. وبهذا يعلم أن له ينه من مضاعدة النوات بحسب تضاعف أعمال أمه للقدري. وبهذا يعلم أن اله ينه في العمال أمه للواون من اله يهاجرين والأنصار، وكذا العلماء السختهدون بالأنصار، وكذا العلماء السختهدون بالنسبة إلى التحلم، وبد يعرف فضل المتعدمين على المتأخرين في كل طبغة يجين، شهى.

31/337 . (مالك، أنه بلغه أن عبد الله بن عمر) . رضي الله عهد . قدر: أن دعا بدوله (اللهم اجعلني من أتمة المنتقين) قال أنو عمود عو من قوله تصليم: ﴿ وَتَعْتَلُنَا النَّهِينَ إِنَاكُ الله اللهامي (١٠) وقد يدعو بهذا المحبين: أحدهما أنه إن كان ممر يدعو في الخير، فإن له مثل أجر المامليم به على حسب مد نقام، وهذا أكثر من أجر كل عامل به والثاني: أن الإمام أحضل المنتقين قال مالك في العشيقة: المحادث فتعين من الحبر بما وعدهم فكيف بأنسهم، انهى.

وقال السيوطي: أخرج ابن جرير، وابن الصنفر من ابن حباس فرَرَّقَيْنَ بِلْمُنْوَى رَبِّنَا مَنْ لَنَا بِنَ أَرْبُهُمْ ا وَالْإَخْرِهِ، فَالْمَاتِهُمْ اللّهِ عَالَ: بعنوا، من يعمل بالطاعة فتعز به أعربتا في الديا والاحراء، ﴿وَلَمْمَاتُنَا بِلَنْتُونِى إِنْهَا﴾ فال أنعة لهندى بناء ولا يسملنا أنبة صلافة الآء قال لأهل السعادة ﴿وَيَعْشَلُهُمْ أَيْهَةُ يَهُدُونِكَ بِأَمْرًا﴾ والأحسل السند فساوة: ﴿يَعْتَشَلُهُمْ أَمِينَةُ كَنْفُونَى إِلَى النَّكَايِّ﴾، النهى

<sup>(1) (</sup>المنفق» (1) (2))

 <sup>(\*)</sup> حورة العرفان: الأبة ٧٤.

 ١٤٣/٤٩٧ وحكمتني من ثالث، أنه بلك أن أبا الكرماء كان غرم بن خوف عشر، فغرل. نامت تغفون، وعارت الشهرم، وأنت المحق الْكُرُوم.

# (١٠) باب النهى عن انصلاة بعد التصبيح وبعد العصو

الباحية بريد للتهدد، فعنت وبحدر الأرق شيا سيعي، (فيقول: مامند العبور الباحية بريد للتهدد، فعنت وبحدر الأرق شيا سيعي، (فيقول: مامند العبور وغارت النجوم) اي عرست أن وبعد دليل صبي حدوثها، رفقا عال إبراهيم باعلي نبيها رعليه الصلاة والمسلام بالمؤلّة أيدًا الآبهين ، فيه الروة في أن العرب الدحي العجوز عليه الموم، ولا بعجوز علمه الأقول، ولا لعبر ولا العدم تبارك وينا وعاني وأحرج ابن الشني مي أعمن البحد والمنابئة أن الشنية عن وباد بن ثابت، قال شكوت إلى وسول الله الله أن أصابي، فقال الخل اللهم عارت النجرم وهلمات المبيود والمنابئة ولا يزمّ باحق بالمؤرم أغلان المبيود عنه العوري مي عفائه عز وحل بالمنت أحد، النهي وأحرح عنه العوري مي مغلقه، فأمده النهي وأحرح عنه العوري مي المعتودي مي العصورة.

## (١٠٠) للمهي عن انصلاة بعد الصبح وبعد انعصر

قال ابن رشد من الله. به <sup>151</sup> الأرفات السنهي عن الصلاة فيها، احتلف العلماء منها من موضعين: أحلحما عني عددها، والثاني: في الصلوات التي

<sup>11) -</sup> ربه حزم فسروي مي بالأدغار - عشرف

<sup>(3)</sup> الشوح المؤرقتي ( 17 ( 40).

<sup>(</sup>ش. (ص. ۱۷۱) وقد (۲۶۹)

<sup>(2)</sup> البدية المحتهدة (1/10/10 1994)

يتعلق النهي عن فعلها فيها أما الأولى: فانفقوا على أن الثلاثة من الأوقات منهي عن المبلاة فيها وهي وقت الطنوع، والمغروب، ومن لدن نصلي الصبح حتى لطلع الشمس. والانتفوا في وفتين: وقت الزوال، والعبلاة بعد العصر. فلعب مالك وأصحابه إلى أن الأوقات المنهي هنها أربعة المروب، والطلوع، وبعد الصبح. الانما في الأصل، والظاهر (أ) ترك بعده لفظ: وبعد العصر، وأحال الصلاة عد الزوال.

وذهب الشاهعي إلى أن الأوقات الحمسة كلها منهن عنها زلا وقت الزوال يرم الجمعة، واستثنى قوم من ذلك الصلاة معد العصر، وصبب الخلاف في ذلك أحد شيئين: إما معارضة أثر لأارد وإما معارضة الأثر للممل عند من راعاد أعلى ضبل أهل كمدية، وهو سلك بن أنس، فعيث ورد النهي ولم يكل هناك معارض من قول ولا عمل انفقوا عليه، وحيث ورد المعارض احتلقوا فه.

أما الخلافهم في وقت الروال طمعارضة العمل فيه للاثر، وفقك أنه ثبت من حديث عقبة من عامر الجهمي قال: ثلاث ساعات كان رسول الله في ينهانا أد يصلني فيها، وأن نقير فيها مونانا حين نطلع الشمس بازغة حتى ترتقع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى ضيل، وحين نضيف الشمس للعروب، حرجه مسلم، وحديث أبي هندالة الصنابحي الآني في الموطأة لكنه مقطع،

فين المتاس من ذهب إلى منع الصلاة فيها كلها، ومبهم من استثنى سها وقت الزوال إما بإطلاق، وهو مالك بارصي الله عنه باء وإما في يوم المجمعة يقط، وهو الشافعي بارضي الله عنه به أما مالك فلأن العمل عنده بالعديمة لما وجد، على الوقعين فقط، ولم يجده على الوقت القالت أفعي الزوال أباح

<sup>(</sup>١). كما هو موجود في المنبخ القديمة. ش.

الصلاة فيما واعتمد أن النهل مديوج بالعمل، وأما من ل بر للعمل بالبرأ هفي على أصلة في المدير، وقد تكايمها على ذلك في الصول الخذة.

واما الشافعي لا حتي العد عدد علما صح عنده من حدث بعلية الهم فيوا في رمن عمر ان الحظات بقبلون بوم الجينة حتى يندج عمر لا صلى الله عمد لا ومعلوم أن خروجه لا رضى أنه عند كان بعد الزوال مع ما روي عن أبي عرود لا رضى الله عند لا وتوعال بين عن الصلاة بصف اللهار حتى تؤول المتدر إلا يوم الحنيفة، قول هذا الاثر حدد الفيل في أيام شمر لارضي الله مدة الذك وإن الان الاثر عدد فيعيقاً، وأما من رضع الاثر الثابت في ذلك ختى على معاد في النهي

وأما الحدلامهم في الصلاة إعدا ما العدر فسيه دواوس الأثار الذابة في داك ، وويد حديث سيارها المحدد الحديث سي هرية السعق على صحاحه أن رسول الله يعبي على الصلاة بعد المصرة المحديث الوائلةي المحدد أن رسول الله يعبي على الصلاة بعد المصرة المحديث ولا علائة حديث السنة على مبتي قط سيا ولا علائة المحديث قبل المجرد ورائمتي بعد المحديد على ويتي قط سيا ولا علائة المحل المستود ومن راجح حديث عائمة ورائمي الله عبيا أو راة بالمحالة لائه المحلل المحديد المحديد أو سلمة يحارض حديث عائمة المحديد وهيا المحالة وحديث أم سلمة يحارض حديث عائمة فقال ويها المها والمحالة والمحديد المحدد في المحد المحدد الطهر وهيا حديدة وهيا المحالة على المحدد المحدد المحدد المحدد الطهر وهيا حديدة وهيا المحالة المحالة المحالة والمحالة المحالة المحالة المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد والمحدد والمحالة المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد والمحدد وهيا المحالة المحالة المحالة المحالة المحدد المحدد المحدد المحدد والمحدد والمح

وأما استلاقهم في الصلاة النبي لا يحوز في هذه الأوفات، فيعلم أم حيفة وأصحابه في أنها لا يحور فيها صلاة بإطلاق لا تربعية منفسة ولا حية ولا يافله إلا تصر يرما الا للسلاء وأنفق مالك، والشافعي، أنه يقعلي الصلوات النمروصة في بلك الأودات، ودفع الشافعي إلى أن الصلوات التي

لا تجور فيها في الترافل فقط التي تقعل بلا منت، وأن النبل كصابرة الخنارة تحوره روافعا مالك في ذلك مد العصر ربيد الصبح أمني في السن، ومالعه في التي تعقل نسبب مثل ركعتي المسجل، فالسافعي يحيزها بعد العصر وتصنحه ولا يجبر ذلك مالك، واحتلف قول مالك في جوار السين عبد الفظرع والغروب وقائل التورى، الفياوات التي لا تحوز فيها هي ما عادا الترض، ولم يغرف سنة من فقل.

فستحصل في دلك ثلاث أقوال: قول هي الصلاه يبطلاق، وقول إنها ما عدا المعروض سوا، كانت سه أو نقلاً، وقول إنها الفل دون السن. وعلى المروية التي سع مالك فيها صلاة الجائر عند الغروب قول وابع، وهو أمها اللمن نقط بعد الصبح والعمر، «النقل والسنن مما عمد الطلق والغروب

وميت الخلاف العنلافهم في الحمم مين المعمومات الواردة في فلك وأي تحص بأي. وذلك أن عموم توله يحق إذا نسي أحدكم الصلاة فليملها يف فكرها منصورات أعلى المغراق حمام الأوقات وأحايث النهي لمنعمي عموم أجامي الصورات، أعلى المغرمات واستن والوافر ، فعلى حملنا الحديثين على العموم وقع سنهما لعقوص فعل دهب إلى الاستنباء في الوقاد مع الصورات بإطلاق. ومن ذهب إلى المنتها المعروسة المعموس عليها التقداء من عموم الدم الصالاء المنهي حنها مع ما عدا الموالص في ثالث الأوقاد.

وقد رجع مالك بارضي الله عند . مدهبه من استشاء الصغرات المعروضة من عموم الديا الصلاة بدا ورد من قولة فيخ الهمل أدبك وقعة من العصر قبل أن تعرب الشمس فقد أدرك العصراء وليس ههنا دليل فاضع على أن الصلوات المفروضة هي المستشاة من صدر الصلاف كمد أنه ليس ههنا دليل أصلا لا عاصع ولا صر فاطع على استئناء الزمال الحاص الوارد في أحافيت المثهي من الزمان العام الوارد في أحاديث الأمل النهى محتصراً. فذا إجمال الكلام على حمالك الأشاء وسبب اختلافهم.

اكن لما وقع فيه نوع من التفصير في بياد مسالكهم مع أنه لم يذكر فيه مذهب الحاطة، أردنا أن نلخص مسالكهم من فروعهم كتأبا في هذا الأوجزء فقال داود: ينجوز الصلاة فيها مطلقاً. حكف القاضي، قال دلزرقاني<sup>(12)</sup> قالت طنفة من السلف بالإناجة مطلقاً، وإن أحاديث النهي مستوحة، وبه قال دارد راس حرم وغيرهما من الظاهرية، انهى.

وفي البل المآرب؛ من فروع الحنابلة؛ أرمات النهي ثلاثه، الأولى: من طلق الفجر إلى ارتفاع الشمس فيه رُمع، والثاني، من صلاة العصر ولو محموعة وقت الظهرة إلى عروب النسس حتى يتم عروبها؛ وتعمل سنة الظهر بعده ولا في جمع تأجر، والثالث: عند فيم الشمس ولو يوم الجمعة حتى نرول. فتحرم صلاة التطوع في عده الأرقات فلا تتعمد إن ابندأها، أو دس وقت النهي وهو فيها فيحرم عليه الاستدامة، ولو كان جاهلاً للموقت أو التحريم، حتى ما له سبب، كسجود تلاوة، وصلاة كسوف، وقصاء سنة، وتحية سبجد، سوى نحية فسجد حال خطبة جمعة، وسوى سنة العجر قبنها، وسوى رقعي الطواف مرضاً كان الطواف أو نفلاً، ويجوز فيها كلها قضاء الفرائس وقبل العبلاة السذورة، التهى

وفي الطروض المرح <sup>وتق</sup>د مكة وغيرها في ذلك سواء، انتهى -وكفا قال ابن فنامة في الانعفية

. وفي اشرح الإنشاع<sup>(c)</sup> من فروغ الشافعية - الأوفات التي فكره فيها

<sup>(</sup>۱) عشوع الروفاني: (1) (1)

<sup>(172/1) (7)</sup> 

<sup>(11/1.140/</sup>f) (f)

الصلاة بلا سبب كراهة بحريبة، كما صححه في التروضة: وغيره، وإن صحح في التحقيق؛ وغيره كراهة تنزيد تحسمةً لا تصلي فيها في غير حرم مكة، إلا صلاة لها سبب عير مناحر بخلاف ما سببها منقدم، كفائنة وصلاه كسوف واستمقاه وطواف وتحة وصة وضوء، ومواه كان الفائد طلاً أو فرضاً.

أما ما له منت متأخر، كركعتي الاستخارة والإحرام، فإنها لا تتعقد فانصلاة التي لا سبب لها، وهي بعد صلاة الصبح حي نظع النسس، وعد الطبوع حتى ترتقع قدر رامع، وعند الاستواء حتى نرول، وبعد صلاة العصر وبو محموعة في وقت الظهر حتى نعراب، وهند العروب حتى بتكامل، فانهى محصواً.

وفي الشرح الكيوا أأ من فروع المائكية، وقبع تفال، والمراد ما قابل الفرائض الخمس. فتمل الحيازة والنفل المتذور، وقت العانوع إلى ارتماع جميعها والعروب إلى ذهاب جميعها، وكره النفل بعد طارع فحر والر للماخل مسحد وبعد أداء فرض عصور الا أن لوقع الشمس فيد رسم، وإلى الا تصفى العجرب، إلا ركعتي الفجر والشائع والوثر، وإلا صلاة الليل قبل صلاة الصبح لما عادة علية ولم يخف قوات حماعة ولا إسفاراً. فيصفها بهذه الفيرد الأربعة، وإلا حنارة ومنحود تلاوة بعد صلاة الصبح قبل إسفار، وبعد صلاة العمر قبل اصفرار، النهى.

وفي الهداية؛ من فروع الحقية: لا تجوز الديلاة عند طلوع الشمس ولا عند فياسها في انظهيرة ولا عند غروبها لحديث عقلة بن عامر المتقدم تربياً، والسراد بقولهم الذن مقبوا، صلاة المجازة؛ لأن الدان غير مكروم، قلب، بن ورد في بعض طرقه تصرح صلاة الحازة، كما حكاء الربلعي<sup>77</sup>.

<sup>(101/1) (1)</sup> 

<sup>(</sup>٣) انطر الحصيب الرباية (١٤ (١٥) (١٥٥)

إذ الوجوب يحضور الجنازة والتلاءة

ثم قال من حب «الهداية»: ولا صلاة جازة ولا سحدة تلاوة؛ لأنها في معنى الصلاة إلا عصر برمه عند العروب؛ لأن السبب هو الحرم القائم من الرفت فقد أداها كند وحلت، معلات غيرها من لفدلوات؛ لأنها وجلت كاملة غلا تتأدى نافصة، والعواد دليمي في صلاة الحيارة وسجدة التلاوة الكراهة

حتى لو صلاها فيه أو اللا سحدة وسحدها حاز، لأنها أدبت ناقصة قما وحمت

ويكره أن يتقل بعد تفجر حلى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تفوب، ثمه روي أنه عليه السلام بهي عن دائله و إلا أس أن رصلي في همين الوقتين العوائلة، ويسجد فاتلاوا، ورمراي على الجاردة الأن تلكراهة كانت احق الفرض ليصير الوقت كالمشخول بالا تممين في الوقت، فلم تظهر في حق الفرائض، ولا فيما وجب لعبنه كسجد، أثنا وقاوطهر في حق المندورة الأبه تعلق وجوبه بسبب من جهته، وفي حق ركعتي الطواف، الآن الوجوب لعبره، ومكره أن يتنس معد طلوع القجر بأكثر من ركعتي الفحر، الأبه عبيه الصلاة والسلام قد يزد عليهما مع حرصه على المسلاق، ولا ينتفي بعد الغروب قبل العرص قما فيه من تأخير المغرب، النهي،

فلت: وحاصله أن الأولات السهية عند العنيمة على توعين: الأولى: ما فيه عله النهي الفصور في دوات الأولات، وهي الأوقات الثلاثة، فيمة النهيء وهي المنتبة بعيلة الشمس، أو تسجير جهسر، تشمل الفرائص والنوافل كفها، فمع الصلاة مطبقاً، والعنة منصوصة في الروابات فقد ورد في حليت عمرو بن عيسة عند مسلم وأبي داود أأ وأحمد وغيرهم، اثم أقصر عن تصلاة حتى نطاح الشمس، فهور، نظام بن فرني الشيطان واصفي لهم الكفار، تم فيل ما شنت، فإن الصلاة مشهودة مكبوبة عن يعدل الرمح طفه، ثم أفصر، فإن حيثم تهجر، ونقتح أبوابها، الحديث،

<sup>(</sup>١) أخرجه مصلع (٣٩١) بات يملام همار بن هستة، وأخرجه أبد داود (١٣٧٧)

حقق أن النبيم يميخ أخر فرض الصبح ثيلة الدواس حتى تعالب المشمس كاما هو محرج في الرزيات، وهذا كالنص على أن القرائص أبينا لا يصلي في فقو الأوقات

والنوع الثاني: ما ليس فيا لقصيره وهو لعد فللاة العصر، وصلاة الفسع، المعد صدح الفجر فنق المرض، أما الأولان علما ورعت الروائات في ليل المملاة فيهما النبوا حماً حتى قال الن عبد البواء للفت أمد التوافر، وأما الذائب، فقد روى مسلم خن حقصه فالمناه كان رسول الله يجرد إذ تدلع الفجر لا يصفي إلا ركعني الفجرة، وحل حدالة لل مسعود موفوس، الا يسمل أحدث أذان بلاق، عبد يؤفل بليل لرجم قالمكم، الحديث أرواه السنة إلا الرصاني

فنان الفريليني . قال الشيخ في اللامام» . في كان الشمل بعد الصبح مناحاً فيريكن لقوله . فحتى يرجع فالمكم، معلى، وفاتا قال الخافظ في القرابة عالم السموري<sup>77</sup>، ومند أحمد من حديث عمرة بن ميسة، فقت: أي الساعات

 $<sup>(</sup>a, \{\}, a, \{\})$ 

راه القرافي (۱۹ ه): (۲۹ ه):

الطبيل" قال: جوف النبيل الاحراء تو الصلاة المكتوبة مسهودة حتى يطلع الدجوء عادا طلع الفجر فلا مبلاء الا الركعتين حتى نصلي المجراء الحقيث . كذا من التذلية!"!

وانحرج أبر دارد " من مساد المبلدي موالى اللى عمر قال الرأمي اللى عمو دارضي الله عدد وأنا أقيلي عدد طاوع الفجر، فقال الديسار الله ومود الله كثلا حرج عليها ونحل بصفي فذه الصلاء فقال الهيلغ مناها كم غانبكم لا تصاول حدد النجو الاستحابيرات وسلط الريقي والحافظ السعائل النوقائي الكلام على طرف وحكي البرمدي "" الاحباع على الكرافة في ذلك الوقت، وإن أورد علد الحاملة.

لكن هذه الأمات التلالة قد سب فعا المدلاة أيضاً كما لا يخفى على من تمحص كتب الحادث، الا أن أكبر ما رزة همها قصاء الوثر وهموه، وأنصا وتلك الأوقات الملائفة أوقات المعرائض بلا حلاف، علو أدى العرائض الوية في هذه الأوقات، الثلاثة تصح أهادا، وقلم أن المهي فيها ليس لمعنى في الويت، فاحاد الخوات، فاحاد أن اللهي على تنظوع، وهذا كله في الكراهة لمؤتف، والا فالالمة أصادوا على فلك ألواعاً أخر، والدياة عند الاثامة وهرها، سبلت في مواضعها بن كتب الصدي والفقة

الكالم 25 م (مطلك). حن زيد بن أسليم، عن عطاء من يسار، عن حمد الله المعالمي) عكما في جميع (السح اللي تأبدية العطاء عمد الله اللا أداد كلية، قال

 $<sup>\</sup>mathcal{L}(T, \mathcal{O}(T)) = \sup_{t \in \mathcal{O}(T)} \mathcal{L}(X_t \in \mathcal{O}(T))$ 

 <sup>(</sup>٧) إلى فارد في : كتاب الصلاف إلى التي رحص فلهذا إلا كانت الشمل مرفقة.
 حديث ولد (۱۲۹۷).

<sup>(</sup>۳) المن البرمس (۱۹۱).

· .....

بين عبد البرائل هكذا قال حمهور الوواة عن مالك، وقائت طائعة، منهم مطرف وإسحال بن عبس الطبح وهو مطرف وإسحال بن عبس الطبح اعن عطاء عن أبي عبد الله الصنابحي وهو الصواب، وهو عبد الرحس بن عبيئة بابعي نقة نبست له صححه قال: وروى وهو ربي محمد هذا الحديث عن زيد بن أسلم من عطاء عن عبد الله الصنابحي فالله المحمد رسول الله يحجه وهو حطأ، والصنابحي لم يلق رسول الله يحجه ورحديد، النهى

فدد أحدا كله وهم من ابن عبد البرابيان على ما رعم أن الصنابحي هذا عوا أبو عبد أنه عبد الرحمن بن عسيلة المتمل على كونه تامياً، قلو كان كذلك لأمكر أن كارد كلامه فسجيحاً، لكن الصحيح كما يظهر من نتيم الكتب وجرد هيد أنه الصناحي الفيحاس وإن أنكره البحاري وعيره.

قال الزرقاني "" عن «الإصابة """ طاهره أن عبد الله الصبابعي لا وجود لله وديد نظر، فقد قال بحيل بن معين: عبد الله الصنابعي ووى عنه الدهنيول بشبه أن له صحبة مدني، قال الحافظ وورية مصرف والطباع عن مائث شادة، وقال الهافظ مبسرة عن وبد بن أصلم عن عضاء من يساو عن عبد الله الصبابحي سمعت النبي بخيخ بقول: «إن التسمى نظلم»، الحديث، وكذا وهير بن محمد عند أن مناه قال: وكذا نابعه سحمد بن حعفر بن أبي كنير وخارجة بن مصعب الأيمة عن زيد بهنا.

وأخرجه القارفطني في •عرائب فالك! من طويق إسماعيل من الحارث،

<sup>(</sup>۱) انظر اشرع فرزهانی، (۱۹/۴).

<sup>(2.1, 1), (2)</sup> 

 $<sup>(</sup>X(X, I) \cdot (T)$ 

وابن منده من طريق إسماعيل الصائغ كلاهما عن مالك هن زيد يده مصرحاً فيه بالسماع، وروى زهير بن محمد وأبو غسان عن زيد بن أسلم هن عطاء هن عبد الله الصنايحي عن عبادة حديثاً أخر في الوثر، أخرجه أبو دارد، ثورود عبد الله الصنايحي في هذا الحديث من رواية هذين عن شيخ مالك بمثل رواية، ومنابعة الأربع لد، وتصريح ثنين منهما بالسماع يرفع الجزم بوهم مالك فيه، النهر ملخصاً.

وميه إغادة، أن زهير بن محمد لم ينفرد بنصريحه بالسماع قليس بخطأ قما زعم ابن عبد البر، انتهل كلام الزرقاني مع زيادة

وأخرج التحاكم (1) حدث عبد الله العيناييني في خروج الخطايا من أعضاء الوضوء وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وليس له علله وعيد الله الصنايعي صحابي، وكذا حكى التنذري عنه في الترغيبه بلا تكير عيه، وقال الذهبي: على شرطهما ولا علم له والصنايحي صحابي مشهوره كذا قال، قلت الاء انهى وهذا يحتمل إلكاراً لصحته أو يتكاراً تشهرته، وقال الذهبي في التجريد الصحابة (اعبد الله الصنايحي روى عنه عطاء بن يسار كذا سماء، فلمله غير عبد الرحلن خرج له أبو يعلى، انهى.

وذكره صاحب فرجال جامع الأصولة في فصل الصحابة رحكى الأقوال المختلفة في ذلك، وكذا فكره الخطيب في «الإكمالة في فصل الصحابة» رقال: الصنابحي الصحابي قد أحرج حديثه مالك في «الموطأ» والسائي في استهالاً»، النهى.

قلت. وحديث الباب أخرجه أحمد في المسندو<sup>(17)</sup> يطريق مالك ورهير بن

 <sup>(</sup>١) فالمستقراك (١/ ١٢٩ - ١٣٠).

<sup>.(</sup>TYA/1) (1)

<sup>.(</sup>fth.fth/t) (f)

أَنَّ رَسُولُ اللَّهِ يَخِيرُ قَال: ﴿إِنَّ الشَّمْسِ تَطْلُعُ وَمَعْهَا قُرْنُ الفَّيْطَانِ. ...

محمد قالا: ننا ربد بن أسلم عن مطاء بن يسار قال: سمعت عبد الله المنابعي يقول: سمعت رسول الله ﷺ بقول: الإن التمس نظام»، العديث.

(أن رسول الله الله قال: إن الشمس تطلع ومعها) الواو حالية (قرن الشيطان) قال المجد القرن. المراؤق من الحيوان، وموضعه من رأسنا أو الحالب الأعلى من الرأس، جمعه قرون، والقوانة أو دولة المرأة والخَشَلَةُ من الشعر، وأعلى الجلم، حمله قران، ومن الحراد شعرتان في رأسه، وعطاء للهوهج، وأول العلاق، ومن الشمس تاحينها أو أعلاها أو أول شعاعها، ومن القوم مبدهم، ومن الكلا حيره أو أخره أو أفلًا ذلني لم يوطأ، النهي.

قال القاري<sup>(1)</sup>: أي جانبي رأسه؛ لأنه ينتصب قائماً في وجه التنسى عند طَلُوهها، وَلِدَي رأسه إلى النسمس ليكون شروفها بين قويه، فيكون قبلة لمهن سحد للشمس، فنهى عن الصلاة في فلك الوقت لثلا ينتئب لهم في العبادة، وهذا هو الأقوى، وقبل: المواد بقربي الشيطان أحزايه وأنباعه، وقبل: قوته وغلبه والنشار العباد، النهى.

وفي المجمع": وقبل: بين قرمه أي أمية " أي الأولين والأخرين، وكله تحتيل نمن يسجد ناء وكأن الشيطان سؤل له ذلك، فإذا سحد لها كان كأن الشيطان مفرن بهاء التهي

قال الباجي<sup>(٣).</sup> وذهب الداودي إلى أن له فرناً على الحقيقة بطلع مع الشمس، وقد روي أنها تطلع بين فرني الشيطان. ولا يستع أن يخلق الله نعالى شيطاناً تظلع الشمس بين فرنيه ونغرب، ويحتمل أن بريد بقوله الموسعها قرن

<sup>(</sup>١) انظر عرفة الماليجة (١١٢١/١).

<sup>(</sup>٢) عكفا في الأصل والصراب أي أشيه كما في المجمع بحار الأبوار؛ (٢٦٠٠).

<sup>.(</sup>f)((/)) = (f)((f)(f)).

فادا الأنفقية فالأفهاء تواله استاب فالهاء دادا بالت فرفهاء المال

والسطارة فرائه ما يستميرانه اعتى رحيلان النمران وللكك بالبجد فتشميرا حيناة والكدرة ويحتمل الزبره له فيائل من الناس، يستعمل لهما المسطان المي كفره فيكون طلوعها عليب أوفأ بمغرنة طنرعب معهدر التهيير

وفي القنوب أأثن يحتمل الحقيقة والدحارء وإلى الحقيقة فعب العاودي وغيره ولا ألحد فياء وقيارا مصاه فبجاز والانساء، وصخع النووي حمله على وأحقيقنا إبيهي

العادة الرغمت فارقها لموالؤا استوت فارتهاك بالمون افاد والث) التسميل الدرقية) بالقاف وهذا أبعياً علم النهي عن العبلاء عند الاستواد، وقد ورد في الروابات علة أخرى وهي تسجير حيث إذ ذاك، وقد برد اللهي عن الصلاة إذ فانك في عدة أحماديث، منهم المسلم عن عقدة الترجين يقوم فاتم الظهيرة حتى ترتمعونه وللدعن عمرواس سننغذ احتمر يستقل الظل بالرمج فإدا أفيل الفيء فصلُهُ، ولأسى ناود الاحتى يعدل الرمح فقعة، ولاس ماجه والسهفي من أسي ه بدف احمى نمتوي النمس على رأسك كالرمع، ددا راقت فصلُ ا

وألذا فالى المجمهور والأنمة الملاثة مكراهة الصلاة عمدا لأسنوات وقال الإدام مالك بارضي الله عنه ما: بالجوار مع رواينه هذا الجديث في اللموطأات فلم بن عبا ذلتر الحأمة العالم يضلح عبده أو يَقَمَ بالعمل الذي فكره بهوتم. ما أتركت أهل القصار إلا رهم بحيدون وبصلوب بصعب النهارة التهيء والمنامي أوالي أو متعسء فإلى الحديث صحيح بالاشك، وروائه تفاك مشاهيراء وعلى تعدير أنه سرسل فغد فكفيد بأحاديث فترزد فيان الزرياني أأأل

قال الناجي """ أما عبد الروال فالظاهر من مدهب مالك ـ رصي الله عنه ـ

<sup>(</sup>۱) عنمول العهارت، (مر ۱۹۳۸)

<sup>(</sup>۲) کارچالیزندی (۲۱,۲۶)

<sup>(</sup>۳) المطيخ (۲، ۲۲۳)

فَوْدًا دَنْتُ لِلْغُرُوبِ فَارْنِيا، فَإِذَا عَرِيتُ فَارَقِيا؟. وَبَهْنَ رَسُولُ اللَّهِ يَعِيْهِ عَنْ الفسلاة فِي بُلِكِ الشَّاعَاتِ.

أخرجه المسائل في . 3 مكتاب المواقيق، ٦٠ مياب الساعات التي نهي عن الصلاة فهم.

والل ماجه في: 8 - كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ، ١٤٨ ـ باب ما حاء في الساعات التي مكره فيها الصلاة.

وغيره من القتهاء إباحة الصلاة في ذلك الولث، وفي الليسوطة عن ابن وصب: سئل مالك بارضي الله عله باعلى الصلاة تصف اللهار؟ فقال الوكت الباس وهم إصاون يوم الجمعة تصف اللهار، وجاء في معض الحديث، انهى عن ذلك، فأنا الا أنهى عله للذي أدركت الناس عليه ولا أحمه للمهي علم، فعلى هذا القول بعض الكراهة، وحم القول الأول ما استثل به من صلاتهم دوم الجمعة والناس بين فصلاً وناظر إلى مصلاً وغير مكر

ومحمل النهي هي المحديث يحسل أن برد به الأمر طيراد الظهراء ويحتمل أن يتوجه النهي إلى تحري تلك الأوقات بالنافلة، ويحتمل أن يكون النهي مسوخاً، هذا إن حملناء على النهي عن النافلة، وإن حملناه على العريصة فله وجه صحيح، وفئت أنه لا خلاف في منع تأخير العميم إلى أن تطلع، وفي منع نقديم الطهر قمل الزوال حين الاستواء، وفي مع تأخير العمير إلى العروب، وفي صلاة المغرب حين الغروب حين تلك الأوقات بالفريضة، النهى.

قلت. وللجمهور أن التأويلات كنها نعيده والروايات الدهدمة بص في معدها الباذا دفت للغروب) بأن اصغرت فرقيب من سفوط طرفها بالأوس (قارفها) منود تابيا الهاء (قادا طرف قارفها) بالقاف قبل الهاء (ونهن وسول الله يُنَّة) بهي تحريم أو الرباء على الحيالاذ، العلماء في ملك، والحنية على بهي لتحريم وكانا المائكية في اللغرف بحلاف الاستواء، كمة صرح به الربقاي "" (عن الصلاة) الفريضة أو النافلة على ما اختلاف الأنمة (في ثلك السافلة) كلها عند الجنية.

<sup>(9)</sup> مخرج الرزماني (15,70)

July (17)

\$49/399 . وحفظتي من بطاف عن هشاه لي غلوف عن أبيم الله عان: كان ربيالُ الله يُرُو بِغُولَ " الذِّ إِنَّا حَدِيدِ السُّلِيِّ ، وَأَخَّا وَا الْعُسَلاَّةِ حي مأن والذاعات حرجت السير والفاحا والتعلياء طبي تغييان

احرجه البحاري بأعبولا في ١٠٠ كناب موافيت الصلاف ٢٠ ياب الصلاة معلا الفجح احتى برنقم التبسب

ومستم في " الله كتاب صلاة السماد بن الانساب الاوقات التي بهي عن الطبلاة ميان حديث 191

والتراكل وحدثتني عرامات الراحلا أبا عبد الإخمار لألكن وحليا معج الاستان فابتك بعد أنطهاء البالليانيان والماليان

\$\$\$:44 بالمالك، في همام بن طروق، هم أبية) عروف بالريم (أبه وَالْهُ وَمِنْهُ اللَّهِ يَعْنِي وَشَا هَمَا مَا اللَّهِ يَعْنِي النَّظَانِ وَهَيْرُهُ عَامُ عَلَمُ عَمْ أَمَّه فال الحدثني الن عمر قال: (كان رسول الله الزيقول الاسما) بلا همز أي طهر الحاجب الشميس؛ أي طافها الإعلى من عاصبياً واصمر الذلك لأنه أول ما بيدر منها نصب كجاجب الإنسان، وقال القاري، مستعار بو حاجب الوجه، وفلل الدرك التي ندو إدا حاد طلوعها

الفاكروا الصلاة اولعظ السنكان عي استفى عليه فدعو الصلاف قال النازي أني مطبقا فرضا أو بعلا احمى نبرزًا أي تصبر بارزة طاهرة، والسراد تربعم قدر رامح قبدا فبداله مي الروايات الأحو أوإذا عاب حاجب الشممس فأحروا الصلاة حتى نعسدا أن تغرب بالكابذ.

١٤٠/٤٠٠ لـ إمالك، عن فعلام بن عبد الرحمن؛ بن يعقوب الحرقي المبدئر (أنه قال: وحفنا على أنس بن مالك بعد الظهر) أي بعدها صنينا الطهر. قصى مسلم''' من حديث إصماعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحميء أمه

OWN ANTO GREEN (O)

فَقَامَ يُصَلِّي الْعَصْرَ. فَلَمَّا فَرَغُ مِنْ صَلاتِهِ، ذَكَرْنَا تَصْجِيلَ الصَّلاةِ، أَوُ ذَكَرْهَا. فَقَال: سَمِعْتُ رَسُونَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: الْإِلَّكُ صَلاقًا الْمُنَافِقِينَ،

دخل على أنس بن مالك في داره بالبصرة حين انصرف من الظهر وداره بجنب المسجد، فلما دخلنا عليه قال: أصليتم المعبر؟ فقلنا له: إنما انصرفنا الساحة من الظهر، قال: مصلوا المصر، فقمنا فصلينا، فلما انصرفنا قال: سمحت رسول الله عليه، الحديث.

وفي أخرى له من حديث أبي أمامة يقول: صلينا مع عمر بن عبد العزيز النظهر، ثم خرجنا ستى دخلنا على أس بن مالك فوجلنا، يصلي المصر فقلت: با عم ما هذه الصلاة التي حليث؟ قال: العصر، وهذه صلاة رسول الله التي كنا تصلي معه. (فقام بصلي العصر) وصلينا معه كما تقدم من حديث مسلم، ولعله وضي الله عنه ـ ذم ينتظر صلاة المسجد لما في الروايات من قوله على: الإذا أنت عليكم أمراه بصلون الصلاة لغير ميقاتها صلوا الصلاة لونتها واجعلوا صلاتكم معهم مبحة؟

(فقما فرغ) أنس (من صلاته، ذكرنا تعجيل الصلاة) أي تعجيله لصلاة العصر، والظاهر من السياق أن أنس بن مائك ، رضي الله عنه . صلى المعمر في وقتها، والعلاء بن عبد الرحمن صلى الظهر في أخر وقتها لما كان هليه المه بني أمية يؤخرون الصلاة، والدليل عليه ما ميأتي من استدلال أنس . رضي الله عنه . إذ خاف من التأخير دخول الصلاة في الاصفرار، وإطلاق العلاء عليه المتحيل باعتبار معاهمي (أو ذكرها) شك من الراوي.

<sup>(1)</sup> صورة الساء: الأبة 111.

الله صلاة الْمُفَاهِين، الله صاده القالومان، الجابل الحَافَمُ مَعْتَى إِذَا الصَّفَرُبِ النَّسُمُمَالَ: وَقُالِمَا بَيْنَ فَرْسَى السَّيُطَانِ، أَوْ عَلَى فَرُقِ السَّعَانَ، قَامَ فَقُر أَرْتَمَا لَا تَنْتُولُ اللّهُ وَجَا لا فَلِيلَاهِ.

(قلك صلاة السنطقين قلك صلاة فينافقين) كوره بلاياً لمويد الاعتمام بذلك وشد الرحل والتنفير عن إخراجها من وقتها البجلس الحدهم)، زاد في ووائة مسلم: برقب النسمس الحتى إذا اصطرات الشمس وكانت بين قرني السطان) أي جاني وأسه، وذلك أوان الغروب (أو على قرن الشيطان) لهجة أو نبث من الراوي، والغرب بالإفراد في جميع النسيخ التي بأيدينا، قال الزرقامي (1)، فإفراد على إداد الحشر، وفي سحم فرس الشيطان انتهى.

قدت: هكذا رواية أمر داود من طريق القمسي عن مالك بلفنذ: فكالت بين فرني سيطان أو على قرني الشيطان، فالشك على النسخ المشهورة في فظا: فين قرني الشيطان وعلى قرن الشيطان، وأما على النسجة التي حكاها الزرفاني، وهي روية أبي داود وعيره فليس الشيطان بدون النبك وهكلة رواية السناني من طريق حتى إذا كانت بين قرني الشيطان بدون النبك وهكلة رواية السناني من طريق إستاعيل في العلام، فالقاهر أن الشك من الإمام مالك رضي الهاجاء.

(قام) إلى الصلاة (فنفر) هو رضع الغراب مقاره ايما بريد أكله (أربعاً) أي أسرع العبركة فيها مديد أكله (أربعاً) أي أسرع العبركة فيها سريعاً كشر العائرة الظاهر كناية عن السرعة في أداء الأوكان، وفي السحود و أستامعة بس السحدتين من صو أمود بيهما، شه بقر الغراب على الحقاء وقال الغاري<sup>613</sup>: عبارة عن المبرعة في العملانة، وقبل، عن سرعة الغرامة ويؤيده فوله) (لا يدكر الله) هو وجل النبها إلا قلباً فلك: على الأوجه الأول بشهل الأذكار اليها إلا

۲۱) - الشوح افروقاسی (۲۱ (۲۷)).

الإن الإسراقاة الأسفاليسية (١١) (١٤

ا ٣٠٠ قال فووي. هيه الصروح مدمَّ من عملي ما رعاً بحري لا يكمل المعشوع والطمانية مالأدكار.

 ١٥ (١٥) وحدثني عن مالك، عن نامع، غن صد مُج بن غير ان رغول الله بازر قال. الاحتجاز احقائم فنصلي عبد طَلَوع المشررة ولا على غُروجاه

و دامانو الى ٢٠٠ كنات ميلاه الصيافويو ، ٢٥ ويات الأوغاث دنو بهي الله الصلاء بيود . عديث ١٨٨

عال الن خروف" . محدر المجرم على العطف الى لا يتحرّ ولا يصل. والرفع على انقطع أي لا تتحرّ، فيه الصلي (عند طلوع النسس ولا عند عروبها: خال المناجي: إلحاصل أن يريد به العجر على المافلة في عدير النوفيون، أه الصع

<sup>33.17°)</sup> لين الرابعي (18.17°)

والاز المتوام العبرائية فطرواناته

 $<sup>\{(\</sup>xi^{(i)})^{\frac{1}{2}}\} \in \mathbb{Z}^{1} \cup \mathbb{Z}^{1} \cap \mathbb{Z}^{2} \cup \mathbb{Z}^{2$ 

ه العج الباري: العرب (تصدير القابي) ( COLOR)

20/00% من وحققتني عن ماناليا، عن شخفه لي يكين بي حماله عن الأعرج، عن اللي غربوه الناسول الله عليه للهن من المشاهير بعد المعلم على غزاء الله والم وعي الضاحة بلد الطالح المن علم الششار.

من تأخير الدرسر إليه النهى الهال التعاقطات المتلف في الدراد بالتعديد، وقال الأخروبية والدرسة التهيد المال فصد لصلاد المسرق الشمس وعروبها الان الشمري الشهداء وأنى هذا جنح بعش أهل الطاهر، وفواه الل المتدر، ودعم الأكثر إلى أنه نهي مستقل وكرم العالمة في الوات أهم انها أم تم يقصفه وفي استمار في طائفة وصلى لله منها بالوهم إلى عمر الرضي الله عنها المهل ديم ودول الله يقلق أن يتعرل طلق السمال وقا وبها وما ورد عن العلاق إلى من العلم وخصاص به علم الفليود.

\*\* (۱۸/۱۹ المنظلة: عن محمد بن يحيل بن حيارا بنتج الحاء المهمنة والنبو حقة النفلية عن محمد بن يحيل بن حيارا بنتج الحاء المهمنة والنبو حقة النفلية عن الأخرى عن الرحمن بن مرابو (عن أبي هوبوق أن رحمول الله بنهي عن المصلاة أي البادة بنهي نبوله أو بحريم (بعد صلاة المعموم حتى تطلع المسلس) أن مرابعة لما ورد في الوراد في مرابعة للبلد ومن وحقم الإيام الشامي مرابعة والمحموم عن الملاحة والله بني المرابعة المحموم عن الملاحة والله بني المحكة المحموم عن الملاحة والله بني المحكة المحموم عن المستاهبور على الملاحة والله بن المحموم الكال المحموم والمحموم الكال المحموم والمحموم الكال المحموم والمحموم الكال المحموم والمحموم المحموم الكال المحموم والمحموم الكال المحموم والمحموم الكال المحموم والمحموم الكال المحموم والمحموم المحموم الكال المحموم والمحموم الكال المحموم والمحموم الكال المحموم والمحموم الكال المحموم والمحموم و

العمج سنري ۱۹ تا کار.

 <sup>(1)</sup> والتحديث أخرامه مسلم في كتاب المساويين (1984) فسناني في فهدلاه (1971).
 (1) ورواز مشاوعي مي دائرساله ففود (287 - 287) ورواز مشاوعي مي دائرساله ففود (277) سعفين أنهم دوما ماكر. وقال رواه المدايد بيار والراز منجوم.

 $<sup>\</sup>mathbb{E}(\mathbf{C}(\mathbf{t}), [\mathbf{t}) \cdot \mathbf{g}_{\mathbf{t}}[\mathbf{t}] = \mathbf{g}(\mathbf{t}) \cdot \mathbf{g}(\mathbf{t})$ 

المؤكم فسلرهم الأحرابي الدرووال

۵۹/۵۰۳ ـ وحققتنى عن مائك، عن عند الله ئن ديناو، غن عند الله ئن ديناو، غن عند الله ئن ديناو، غن عند الله ئن فحرة أن ألحظاب كان بفول: لا تحرفها بصلاتكم قلون الشيفقان للللغ قرباة مغ طرع النشس، وبغران مع تمويها

وكان مضَّربُ النَّاسِ فالي تُلك الصلاةِ.

۱۹۶۶ د د **وحائشت**ي مئ مالك، جي اڳي شهام، جين آشاند ٿا ڊيلا آڳ راي سينينينينينينينينينينينينينينين

يعسمح أأأ الحاريث

29/3-17 درمي الله عدم (كان يقول) مكذا رواه موفرطا برمله الله بن عمر، أن عمر بن المخطاب، رملي الله عدم (كان يقول) مكذا رواه موفرطا برمله لا نقال بالراي، وفيد روي مرفوعا بطرق عن امن سنر، أخرجه الديجان أن وفيرهما، وروى مسلم عن محمى بن يحمى قو مد على مالك عن المع عن ابن عمر أنا رسول الله يميم فال، المحددات، قال المسيمي: رواد استجاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك: الا تحروا بحدث إسمال عليم طلوح الا تحروا ولا فرويها، فإن الشيطان يطلع قرباء) أي جانيا رأسه (مع فلوع الشمس، ويفريها، فإن الشيطان يطلع قرباء) أي جانيا رأسه (مع فلوع الشمس، ويفريها) بنعتن أنه يتصب محادياً تنظيمها ومغربها

(وكان عمر) ، وقسي الله عنه ، (يضوب النامي على تلك الصلاة) التى تصلى عند العصور، وأخرج مسلم من المخدو بن فلعل قال، سألت أنسأ ، وصلى الناعته ، عن النطق بعد العدار، اقال: كان عسر ، وضي الله عنه ، يصرب الأبدي على صلاة بعد العصر

١٥٠٤/ ٥٠ ــ (مالك). عن ابن شهاب، عن السائب بن بزيش، أنه وأي

<sup>(</sup>١) مكدا في الأمار والطاهر فم يصح الحفيث

<sup>17) -</sup> العراود الرخاري في الكناب بده المخلز ، تا٢٦٧٦ ردسلم تن الصلاة السياعرين (١٣٦٧،

### ما الراكفات فيرب المعار في المباهر لغير العطي

همو بن العطاب الروسي الم عنه لا الطبرات السخاراء عكادا أخرامه ابن آبي شيئة بروامة وكيح عن الل ابني محمد بن المستكار القرائي أن الناب عن الروامة وكيح عن الله الني المعالي والنا من المالين و النهى القالمان المقال وهم من المستكار الأن المدكار بن محمد حدا من المستما اكامنة من طفات المقال المقرب أن والمسلم وأسل الأحمد وبها لقة الحدامان المستحدة لا وصلى الله عليها لا من عمل على عمل المستمالة عن المستمالة عن المستمالة عنها عن المستمالة عنها على المستمالة عنها المستمالة عنها المستمالة عنها المستمالة عنها المستمالة والمستمالة عنها المستمالة على المستمالة على المستمالة على المستمالة على المستمالة على المستمالة المستمالة المستمالة عنها المستمالة على المستمالة على المستمالة على المستمالة على المستمالة على المستمالة المستمالة المستمالة المستمالة على المستمالة على المستمالة على المستمالة المستمالة المستمالة على المستمالة المستمالة المستمالة المستمالة على المستمالة على المستمالة على المستمالة على المستمالة على المستمالة المستمالة على المستمالة المستمالة المستمالة المستمالة على المس

والقادر عدي أن السكار هذا هو ابن عبد الله بن اليدير ان حد اللوكي من المام اللوكي من الحارث والد محمد بن المتكدر القعب الستهراء فان المسكد، هذا من المعي أهل السعي أهل السلمية علم ابن المعلد في الطاعة الاولى معهوم روان حجاج من محمد عن أمي معشر قال: فحل المسكدر على هامية فقالت: لك ولد؟ قال الاحمالات لو تحالف: لو تحال

واحرح الل أمن شبيها أنه عن أبي العائمة قال: لا تصلح الصلاة بعد العصر حتى نغيم الشمس ومعد الصدح على بطاع الشاباس، وقال عمر ماميل الله عبد يضوب على ذلك

أوعل عبد أنه بن عمر أأن عبير بارضي أنه عبه باكرة العبلاة بعد العصر

<sup>(18:35) (19)</sup> 

 $<sup>((1) \</sup>times (1) \times (1) \times (2) \times (1) \times (2) \times (2)$ 

<sup>(</sup>۲) - المصريف من أبي مسيد (۲) (۱۹)

.

وأنا أكر، ما كره عمر ـ وغني الله عنه ـ، وعن عبد الله بن شفيق قال: وأبث عمر ـ رضى الله عنه ـ أنصر وجلاً يصلي بعد العصر فضريه حتى سفط وداؤه

وعن رافع بن حديج قال: رآني عمو من الخطاب ـ رضي الله عنه ـ يوماً وأنا أصلي بعد الفصر فالتظرئي حتى صليت فقال: ما حلم الصلاة؟ فقلت: سيئتني يشيء من الصلاة، فقال عموال رضي الله عنه ل: لو علمت أنك تصلي بعد العصو لفعلت وفعلت، وغير فلك من الآثار عن عمر ـ وضي لف حله ـ وغيره، أخر كتاب الصلاة.

وقد وقع العراغ منه (\*\*) بتوفيق 41 نعالى وحسن بلانه لبلة الخميس راسع عشرة من أخرى الجمادين منة تسع وأربعين بعد تلائمانة وألف من الهجرة النبوية، على صاحبها أنف ألف صلاة وتحرة.

 <sup>(</sup>۱) عقا کلام اثنارج رحمه الله

## ١٦ ـ كتاب الجنائز

#### ٦٦ \_ كتاب الحياني

وقع في يعض السبح الهندة بعدة النسمة واكثر السبح الهندية، والمصرية عليا حالته عنيا وهو الوجه قال النوري «لجناره لكبر الجيم وقتحها والكبر أفعيج، ويقال حالته حيث، «يقال عكسه، أفعيج، ويقال حكسه، المناح حدود معتم لا فيراء النهي، قال الحافظ ""، الجنام بالفتح لا غير حيح حتارة بالمدح والكبر أمدال، قال الى قتيبة وحسامة؛ الكبير أفضح، وياقواد لا يقال: بعش إلا إنه كان على المبت، النهي،

وقال العبلي "" العالم تفوق المحتارة بالعنج، والمعنى للميت على السرير، فإذا لم مكن عميه السبت فهو الد السرير، فإذا لم مكن عميه السبت فهو سرم وتعنى، والمتفاقها من جنواله الخراء فكوه الن فارس وغرد، والسعارغ بحتر بكسر النول، التهي، ولمان حاله عرد في كل يوم الاير أدم:

أنا سرير المسايا كوسار مثني سنلك

العفر إلى معقلك أنا السهيد تنقلك وهي معادا

ولاه حَلَّمَا مَا عَلَى القَهُورَ جَالِمُ السَّاسِلِوَ لَلْكِنِّ لِعَلَيْهِ مَعْمُولُ ولاه الله والما لام الراق ومام لوقال العاطف بالمك عملهم مسؤولًا القذاعي المرح الإقلاع<sup>49</sup> عن أبن عبد الراز

الله الصنف الهن النبل في أن المهرات أن وجوديّ، الفولة تعالى. ﴿ يُمَكُنُّ الْمُولَةِ تَعَالَى. ﴿ يُمَكُنُ الْمُؤْتُ وَكُلُونَةٍ وَالْعَدَةِ لَا يَعَلَقُ، وَقِبَلُ عَمَدِي، وَالْعَلَقُ سَمَعَى الْتُقَدُّو، وَعَلَى الف تقدير كواء وجودنا. الخلفوا في أنه جوفر أو الرضوء اليس هما صغل اللهجات

<sup>(1)</sup> خوچانل په ۱۳۸۶ (۱)

<sup>(3)</sup> حسيرانة و (3) 13 (1).

<sup>4754 (1) (7)</sup> 

### (١) باب غيل المبت

فيده وأقدر المجدلتين والدفيها، مددوري الحنائز العد الصلاة ألان اللتي يقعل بالعيب من هسس وتكفيل وحير فقله أحمد الصلاة عليه، ولان الصالة أحم العادات، ولدا تفلة في المولفات، ولما ترجوا من أحقامها المتعلقة بالأحياء فكراء ما يمعنو بالأحواب، وفي الانواز السلطعةا: شرحت صلاة الحسرة بالمديد المحورة في قلت الاربي من الهجرة، فمن عات المكة المشرفة لم يُخللُ عليه النبي

## (١) غييل المبث

الذات من رضد في البداية الذات حكم العمل فقيل، عرض على الكتابة، وقبل من رضا على الكتابة، وقبل من الدهب والسبت في الكتابة، وقبل من الدهب في الدهب في الدهب لا تقول الخاصل لا القول، والعمل ليس له صيغة عليم الوجوب أو لا عليمت وقال الحرج عبد الوهاب أو حويه بقائم عليه الصالاة والسنام في ابت المنسلية للان أو حسام، ومقوله في السحوم، المساوء، عمن وأن أن حما الكول خرج محرج معلم لصفة العلل لا محرج الأمراء في يقل لوجود، ومن رأى أن الديل الديلة المناسلية على لوجود، ومن

قال الحافظائة عقل النووي الإحساع على أن غسل النجب فرض كفاية. وهو دمول شديد، فإن الحلاف استمار عبد السائكية حتى اذ القرامي راجع في الشرح مسلم! أن سنة الأفر الحمهور على وجود، وقد ردّ أمن العربي على من لم يقل عادت، رفد توارد به الفود و عمل ، وحسل الطاهر السفهر فكيت على سراء، سهى

اللت. فروع الأنمة التلات مصوحه بكوبه فرص كفاية كمه صرح به في

 $<sup>(17.102)^{\</sup>frac{1}{2}}\operatorname{Lipsel}(A)$ 

 $<sup>(2.8 \</sup>times 10^{10}) \cdot \log_{10} (1.8 \times 10^{10})$ 

صماح الأفذع أو حيو العارف في الكبيري ، حكى عليه الإجماع، أهو محتار صاحب الشرح الكبيرا، من فاروع الدياكية، لكن الدينوفي حكى احتلاف مشابقهم في كبابه والمناعمي الكفاية أو منا.

الله العدي <sup>430</sup> قال الدخالية في واحدة على الأحياد بالمنطقة الإجلاحة ما النسبة فقولة الخال المنطقة الإجلاحة ما النسبة فقولة الخالة الألمة على المسلم المنت حقوق الموجزة اللعمل والتكليل أذ يعمله والمسلاة عرض الأصابة بالإجلال الكل المن المردو الإسماع على أن العمل فرض القاينة والمسلمة منا وري مسلم عدال أحمد على المسلمية الناقة عنوا القليلاء والسلام مسانة الملاكمة وتعنوه وحقووه المحاليات رقيم لم كالوان بالمن أدم هذه مسلكم، ورواه البيتي محاددة النبي الخال الشركاني المحرجة المحاكل وصححة

نم اشتعمرا من عنه النسل، وبقي على ذلك العلامة بيدهم في فرمع محدمة عندهم في فرمع محدمة عندسه على الشرح الكثيرا " من فروح الدائكية النسل تعدل وفيل الاطافات" فإلى مناسبة في العرب تعدل وقوله الشفافة في الحال مقال بالإلاث ويسمى علمه شما الديمي، فينالك يقول: لا يتملل العدلم أنه الكاف، وقال التسامي، لا يأمل به، وبه قال أبو حيفة والوقود، است الملاحة على الغمل بعد أو تسطاعه فيمي التعد لا يجول على الكاف، وعلى البهي،

<sup>(14 ) (15 ) (15 ) (15 ) (15 ) (15 )</sup> 

 $<sup>\{\{\{\{1\},\{1\},\{2\},\{2\}\}\}\}</sup>$ 

 <sup>(7)</sup> حال إلى العربي في «القسر» (1) (32%) و جعمل عمد ويا قبل بدياً للمعاجة أو للمعاوية والدي عامل أحدث ويطانة

1/200 م كَلَّتْنِي يُخْنِى عَنْ سَلكِ، عَنْ خَعْمِ بْنِ مُخَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ؛ أَنْ رَمُولَ اللَّهُ ﷺ غُمَّلُ فِي تَجِيسٍ.

وفي البنائع أنه المعقول فقد اختلف فيه عبرات مشايختا، ذكر محمد بن شحاع البلخي أن الآدمي لا يتنجّن بالموت تشرّب الدم المسقوح في أجزاله كرامةً له: لأنه لو تُشَجّن لما حكم بطهارته بالخسل، كسائر المحوالات التي حكم بنجامتها بالموت، والآدمي يظهر بالغسل، حتى روي عن محمد: أن العبت قو وقع في البئر قبل الغسل يوجب تنجيس البئر، وقو وقع بعد الفسل لا يوجب تنجيس البئر، وقو وقع لما للمحدث، لأن الموت لا يخلو عن سابقة حدث توجود استرخاء المفاصل للحدث، لأن الموت لا يخلو عن سابقة حدث توجود استرخاء المفاصل وزوال العلل.

وعامة مشابخت قالوا: إن بالمنوث يتنجس المبيث لما فيه من الدم المستوح كما تتنجس سائر الحيوانات التي لها دم مسقوح إلا أنه إذا غسل يُحكم يظهارته كرامة لد، فكانت الكرامة عندهم في الحكم بالطهارة عند وجود السبب العظهر في الجملة وهو أظهره التهن.

د / ۱ رالك، عن جعفر) الصادق (بن محمد) البائر (عن أبه) أي محمد البائر بن على بن الإمام الحبير - رضي الله عنهما ـ (أن رسول الله يَهُمُّ) عَلَى ابن عبد البراء: هكذا رواه وواة الموظأة مرسلاً إلا سعيد بن عقير - فإنه كال ابن عبد البراء: هكذا وراه عن عائشة ، قال: وهو حديث مشهور عند المعلما المعلمة وأهل النبير والمعاري كذا في التنويرا، وفي النرةائية، قال ابن عبد البرا وهو عن عائشة أصح الحسل) ببناء المجهول (في قبيص) قال الباجي: الذي دهب إليه مالك وأبو حنيفة وحمهور المجهول (في قبيص) قال الباجي: الذي دهب إليه مالك وأبو حنيفة وحمهور

 $<sup>\</sup>chi(\tau\tau/\tau)$  (\*)

<sup>(</sup>٣) الطورة الإستذكار (٨) ١٨٠)، وقالتمهيدة (٣) ١٩٤٨). وقنوبر الحوالك؛ لاص، ٣٣٧.

......

الغلبياء إلى أن العبث يجرد عن قميصه للعمل ولا يعمل على قميصه <sup>(4)</sup>، وقال الشافعي ـ وضي افد عنه ـ: لا يحرد العبث ويفسل على فميصه، التهي.

قال الحلبي. ويجرد عن ثبابه عندنا وهو نول مالك، وظاهر الرواية عن أحمد، وعند الشاخي: السخم الرواية عن أحمد، وعند الشاخي: السخم العمل في الفهيمس فحديث الباب، قلما: فلك مخصوص به في لما ووى أبر داود، وأنهم فائوا المجرد كما نجرد موتانا أم نغسله في نبابه؟ فسمعوا من ناجة البيت احسلوا ومنول الله في وعليه ثبابه. قال ابن عبد اثبرا ووي نفك عن عائشة من وجه صحيح، قدل هذا أن عادتهم كاد النجريد في زنه في، انبهن.

قلمت: وما حكي عن أحمد هو مختار دروعه، قال في البيل المبآرب!! وجُرُده لدياً لأنه أمكن في تعسيله وأبلغ في تظهيره، وغُسِل ﷺ في نصيص لأن قضلاته طاهرة، فلم يخش تنجيس قصصه، النهي.

قال الباجي: والدليل على ما ذهب إليه مالك أن ما لم يكن عورة من اللحي عليه مالك أن ما لم يكن عورة من اللحي عليمن بعدرة فلا معنى لستره بالفسيس، الآن تجريده أمكن لفسله وأبلغ في تنفيته. وأما ما روي أبه ﷺ غُيل في قديض، فإن صحّ ذلك فيحتمل أن يكون خاصاً به النهى.

العلمين: ويشكل على المصنف ذكره هذا التعليث في الباب مع كوله غير معمول به، إلا أن يقال: إن الغرض بيان غسله ﷺ ولو كان مخصوصاً به.

قال الباجي<sup>(11)</sup>: ذهب حالك إلى ذكر هذا الحديث على معنى أنه أشبه ما نقل في هفا الباب، ولم يخرج على شرط الصحيح في هذا الباب شيفًا، انتهى.

١٤}. إلا أنه تُستر عورته، فتلح القدير؛ (١٢ ٧٠ ـ ٧١)، والنشوح الصغير؛ (١/١٤٥).

<sup>(</sup>١) • المنفى: (١/ ١).

المحكمة وحقيتي عن مالك، من الإدار أن أن سيلة المحماية، فالكناة على مبيلة الأحماية، فالكناة على مبيلة الأحماية، فالكناة على مبيلة المحماية، الأحماية، فالكناة على المبيلة المراكة المراكة

٣٠٠ (١/١٠) (ديثان على أيوب عن أبي تعييم) يدييه دييمين بينهد يام درائة الدو الإسان الشخيائي عن محملاً بن سيرين عن أم عظيفة اسمية سبية بدن والدو الإسانة وراء مدادة أن الخاط على العنج الله المستهور فيها النصيصر وعن أمن معيل وغيره لعالج النوان وكند الديد . قلت الريافة صبط فيدب رحيال الجامع الأصبال وقد المستهود من ماتولاً وهي ست تحدد رشال: النا الحراث اللاسهارية) صداية متهاره تحدد تعزو مع رسول الفائلة المراس المراسية وثنان البصرة وتان عمد علا من المراس المراسية وثنان عمد علا من الصحابة رسلياً البينان البحرة وتان عمد علا من الصحابة رسلياً البحرة وتان عمد علا من الصحابة رسلياً البحرة وتان عمد علا من المحربة البحرة البحرة وتان عمد علا من المحربة البحرة البحرة البحرة المحربة البحرة المحربة البحرة البحرة المحربة البحرة البحرة البحرة المحربة البحرة البحرة المحربة البحرة البحرة المحربة البحرة المحربة البحرة المحربة البحرة البحرة المحربة المحربة البحرة البحرة البحرة المحربة المحربة البحرة البحرة البحرة المحربة البحرة البح

الدار الديني (\*\* حديثها أصل في مثل الميت، ومدار حديث على معتمة ومحمد إلي سرون، حفقت معقد شها ما ثم يحفظ مسمد، وقال أن المشور: الميار في أصاديات عمال المبياء أحلى من حديث أم مطيع وهميد فؤاء الأضعاء التهن.

رفي (السوير الآ) أو براني فيد اللوز عند النصب أصور السند في عسل المولمي لذين داوي عار دسبي إليمة حليث أهم منه ولا أصلح، وعليه فلول العلماء في ذلك، المهرز،

اللها قالت: وحل علينا معاشر اللهاء لرسول له الله جين توفيته سال مسجهول، ولي رواية المحاري المحل منيا وبحل مسرة، ويعمع بنهما أما

<sup>() -</sup> العيم الكاري ( TYIT) ال

 $<sup>(2\</sup>pi/3) \times_{\mathbb{R}^n} (20 \text{ mm} - \epsilon t)$ 

<sup>(2) -</sup> تول معولك (1/ 1226)

الدراد أنه دخل حين شرع النسوة في الفسل، وهند النسائي: أن مجينهن إليها كان بأسره، ولهفظ من رواية حقصة عن أم عطية: عمائت إحدى بنات رسول الله مجلة فأرسل إليناك، الحديث (ابنته) قال الحافظ<sup>(1)</sup>: ثم تقع في شيء من روايات البخاري أسفاة، والمشهور أنها زبنب زوج أبي العاص من الربيع والمدة أمامة، وهي كبرى عائه بجلى، وكانت وهائها في ما حكاه الطبري في أول منة نهان.

وقد وردت مسماة في هذا عند مسلم<sup>(\*)</sup> من طريق هاصم الأحول عن حفصة عن أم عطبة قالت: «لما مانت زينب بنت وسول الله ﷺ»، ولم أرها في غير روابة عاصم، وقد خولف في ذلك، فحكى ابن النبي عن الداودي الشارح أنه جزم بأن البنت المذكورة أم كلثرم زوج عنمان، ولم يذكر مستند، وتعقب المنظري بأن أم كلثرم توفيت والنبي ﷺ بدر قلم يشهدها وهو غلط، فإن التي توفيت حيثة رقبة، وهزا النووي<sup>(\*)</sup> تبعاً لعباض، وكذا ابن عبد البو<sup>(2)</sup> تسمينها أم كلثرم لعض أهل السير.

قال الحافظ: وهذا فعول شديد<sup>(ه)</sup>، فقد أخرجه ابن ماجه برواية أيوب عن ابن سيرين بلفظ: دخل علينا وتحن نغسل استه أم كلتوم. وكفا وقع في اللسهمات لابن بشكوال من طريق الأوزاعي عن ابن سيرين عن أم عطية، قالت: كنت فيمن غسل أم كلتوم، الحديث، وفرأت بخط مغلطاي: زعم الترمذي أبها أم كلتوم، وفيه نظر، كفا قال، ولم أو في الترمذي شيئاً من

<sup>(1) -</sup> اقتح الباري، (٢/ ١٢٤).

<sup>(</sup>T) (7\A)F).

<sup>(</sup>٢) - فشرح مسلم؛ (٦/ ١٠٠) ط. الشعب.

<sup>(</sup>۱) بالإستذيرة (۱/۹۸۸).

 <sup>(</sup>a) أي النسبة إلى بعض أهل السير. كيف والتسمية أم كلثوم وتعت في حدة روايات. •ش.

هلت. وقد روى الدولاني من عسرة: أن أم عطية قائب مس غسل أم كالنوم. ويمكن دعون ترجيح ذلك للمحينة من طوق متعددة، ويمكن الحمع بأنها تكون حصرتهما جمعاً، فقد جرم ابن عمد الموافي ترجمتها بانها كانت غاسله المبيات. وفي رواية للمحاري: لا أفري أي بنائه؟ قال المحافظة علاه معولة أنوب، فالتسمية في رواية أبن ماحد وعرد، ممن دوم فتأمل، أشهى ملحصاً من الفتحة!".

وأحاب العلام العيني أأ عن قل ما ورد عي التسبب لم فلتوم وحزم بأليا رينب وقال: هذا هو السروي الأفثر، وقال التووي: هذه السب ريس هكما فالم الحمهور، وهو الصواب، النبي، ويهنا جرم في ميهمات الرجال هامع الأصرار؛ والل الجوزي في ميهمات اللنقيع، والحافظ في التعفيص،

افقال) وجود، فدو النبياء، قال الرافعية ومن معياه قاد ابن بزيزة: استال به على وجود، فدو اللائمة لمس له على العدد الكل فوله. اللائمة لمس لما يجود على المددية المددية المددية المحافية المددية المحافية المددية المحافية الم

الذا الخواطيية (١٨٨٢)

الأتاء فسندة القاري الأثارة فأرار

الكا المبل الأوطارة (1/1845).

فعدة وتوسيم سيانك الانبية في قلك ما بي طول المبارية عدل السيد موة واحدة أو نبعيد تعدد كالدختري برطن كدية إحماس و وحكمه بهما يحدد وسير تعديل العجارة ويقره الاقتصار على مرد واحده إلى ثم وخرج منه شوره ويد خرج وحدد العدم العمل المنطق المان من حرد من خرج وحدد الهيم المان المنطق أن أن حجل الخال والا وحدد الخيال بعد السيع وفي الحروس السيع أن السيع وفي الحروس المنطق المن يعدد التهديد في المن ويود النبي والله على أوجه المحدد في المن ورع الشاعفة المحل العمل مرد واحدة ويدا على المرد عليها حتى العمل المعال المنطق ويد هيها حتى العمل المناح على المان المرد واحدة النبي

وعلى والمتدرج الأسهر أأن المعالمتية الوعدل السبت التاحدانة إحداث وكما لأ إلا ما يحتمل من والكرار والسفرة ولدت الدرة إن حصل الالقاء المنافئات الساع الذي المعلمون ولإفائد وقال السنوعي الحادات الدرة حصل الالقاء حرايل كانت الغمالة النافلة مستحدة وإن حصل باريع أو حدد كانت المعالمة والمنابعة مستحدة إلى بعد السبح فالمقصرة الالقاء دول الإينا إذ الإينار المتهل بدر تسبح وقاع بدن الماحدة أذا حصل بلاعات بدري وفكان المهلى.

وفي الأثار التبخيرا أنّا العليم 200 تبخيل البسود والدراه أو تفهي حاق الد الواحث فراء والا بعاد فيت بالعلوم منحا لان عليقه ما رحب لربع العلمك تشاه بالمواد الل المحلم ويعوث كمائل العلم بالت الدولاء إلا أن المسلم يظهر بالغيل هراية لما وقد حصره البهي المناس ماسيل الدائم وقد والدأن الرسالة العاجة لكن رفي الديكون وتواد كرد بلا عاجة لاك إلى في البهي

<sup>----</sup>

tres is a

 $G(\Delta X_1, D) = 20$ 

<sup>1000 000</sup> 

(أو حمسا) قال ابن العربي" أنه هيه إشارة إلى الإيشار لأمه مقلهن من المثلاث إلى الإيشار لأمه مقلهن من المثلاث إلى الخمس، وسكت عن الأربع، انتهى، قلت: هو نص رواية حقصة عن أم عطية باعظ المسلمة وتراً وليكن ثلاثاً أو خمساً، ولفظة أوا للترتيب لا السخير، وتعقبه العيني (أنا بأنه ثم ينقل عن أحد أن أو يجيء للترثيب بل للتوبع، النهى قلت. أياً ما كان بالمعنى أن الإيتار مطارب والثلاثة مستحية، فإن حصل الإنقاد بها لم يترع ما إنا والإلازية وتراً.

(أو أكثر من ذلك) قال الحافظا: يكسر الكاف الأنه عطاب للمؤدت، قال القاري: وفي نسخة بعنج لكاف على الخطاب العام، قال المحافظا: وفي وواية أيوب عن حفضة ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً، ولم أو في شيء من الروايات بعد فرادا المعير بأكثر من ذلك إلا في رواية لأبي داود، وأما ما سواحا فإما مبوها فإما أكثر من ذلك، فيحتمل المبير قوله: أو أكثر من ذلك، فالسبع، وبه فال أحمد، فكره الرباعة على السبع،

رقال الن عبد النوا لا أعلم أحداً قال بمحاوزة النسع وعن فنادة أن مرين تمان الن ميرين تان باحد العسل عن ام عطبة الاناً والا فخصاً، وإلا فأكثر، قال فرأيد أن أكثر من ذلك سبح، وقال العادودي: الريادة عمل السبع سرف، وقال العادودي: الريادة عمل المنفوة على المنفوة على فنات التهي كالم الحافظ الزيادة على فنات التهي كالم الحافظ الريادة على فنات التهي كالم الحافظ الريادة على النات التهي كالم الحافظ الريادة التهي النات التهي كالم الحافظ الله المنات التهي كالم الحافظ التهي النات التهي كالم الحافظ التهاء الله النات التهي كالم الحافظ التهاء الله التهاء التهاء الحافظ التهاء التهاء التهاء التهاء الحافظ التهاء التهاء

فلت: ما حكى عن الإحماع مشكل بما تقدم من فروع الألمة سيما الحادالة، فإنهم صرحو: أنه إنّ لم يحصل الإغاء بالمبع يزاد، وكذا المالكية

ا ١٩٦١ - معارضه الأحوزي ا ١٩١١ - ١٩٠٤.

<sup>(11</sup> انفر: اعبد: اغاري (14/49).

<sup>(1)</sup> أحضر المتح الدري: (1:13/1).

وه رأغل لأبلاء المنتاء المستناء المستناء المستناء المستناء المستناء

كما تقدم عن فالشرح الكبيرة بعمة لم أو التصريح بعثك في فروع المحتفية والشافعية بعده إلا أن إطلاق فروجهم بالريادة على ثلاثة حتى الإنفاء يشير إلى الزيادة على سبح أيضاً، وسبأني التصويع بقلك في كلام العيني، وما قال الحافظ لم أو الجمع بين السبح والاكتر إلا في روابة أبي تاود، وتبعه على ذلك العلامة العبني والقسطلاني والزرقاني، فلم يلتفتوا إلى ما في البخاري من حديث أبوب عن حفصة عن أم عملية بنقطة ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً أو أكثر من ذلك، الحديث.

قال ابن رشد في البناية الانتخاص في التوقيت في القسل، قصهم من أوجه، رمنهم من استحسه واستحده والذين أوجهوا التوقيت منهم من أوجه الوتر أي وتر كان، وبه هال ابن سيرين، وبنهم من أوجب الثلاثة فقط وهو أبو حتيمة، ومنهم من حد أقل الوتر في ذلك، فقال: لا يتقص عن الثلاثة، ولم يحد الأكثر، وهو الشاهجي، ومنهم من حدّ الأكثر في ذلك، فقال: لا يحاوز به السبعة وهو أحمد بن حبل، وممن قال باستحباب الوتر ولم يحدّ فيه حداً مائك بن أتس وأصحابه، انهي،

قال العبني (٢٠ بعد ذكر روابة أبي داود. وهذه المذكورة، يستفاد من هذا استحباب الإبتار بالزيادة على السبعة، لأن ذلك أيلغ في التنظيف، ما متهى. وط قال انفسطلاني: وقال أبو حنيفة رحمه الله: لا يز د على النلات، النهى، لم أو، في كتبنا الحقيف، إن رأيتن قلك) يوجد هذا اللفظ في جميع النسخ المصوية، ولا يوجد في النسخ الهدية، والأولى حذفه، لما قال ابن عبد البر: إلى جميع رواد المدوشة، قالوا، إلا رأيتن ذلك إلا يحيى وهو مما عد من منطه، انهى،

<sup>(1)</sup> حداية السحتهدا (١١/ ٢٢٠)

<sup>(</sup>٦) - مستو القاريء (٤/٨/١٠). ا

وقال السيوطي في الالتوسرا أ<sup>44</sup> سقطت هذه الجملة ليحيى، النهى. فعلم بدلك أن هذه الشعقة لبست في رواية يحيى، وإن كانت مرويه في حسح الالتوطالت». قال التووي (<sup>47</sup>) بحقاب لأم عطبة، ومعاه: إلى احتجى إلى ذلك، وقيس معاء التخيير وتفريض دلك إلى شهرتهن، وقال ابن السندر: إنها فوض الرأي إنهن بالشوط المذكور، وهو الإنتار، وحكى ابن النين عن يعضهم دال: يحديل فوله: إن رأيش، أن يرسع إلى الأعداد المدكورة، ويحتمل أن يكون معناد إن رأيش أن تفعس ذلك وإلا فالإغاء يكفى، النهى.

وقال البرجي "": روي في هذا تحديث أو أكثر من ذلك إن رأيتن ذلك. وقد قال ابن سبرين (ن معمل ذلك الأمر بالنخط ثلاث، فإن حرح منه شيء فخملً، النهل الإمر بالنخط ثلاث، فإن حرح منه شيء فخملً، النهل الإمراء وسلم) متعلل باغسلنها. وأنسر، شجر المبن والنمن، نسره، والمواد هنا ورق السفر، والحكمة فيه أنه يطره الهوام، ويشدُ المعلم، ويشدُ النبيت من الهواء، ويلحم الحراح، ويقلع الأرساخ، وينقي البشرة، ويعمها، ويشدُ الشعر، قالد ابن حابدين (ألاً قال أثرين بن المبر<sup>(13)</sup>: وطاهر، أن تسدر يخلط في كل مرة من موات الفسل، وهو مشعر بأن فسل البيت النفسل، وهو مشعر بأن فسل البيت الدفارة لا المعلمين، النهلي

فار المحافظة وقد يمنع الإوم كون النماء يعلم مصافأ بذلك لاحتمال أن لا يغير السعر وصف النماء بأن يمعك بالسعر الم يفسل مالماء في كل مرة، فإن الفظ الخبر لا تأمي فلك، النهي

<sup>(</sup>١) النوبر التعويف العراقة).

<sup>(</sup>٢) - فقرح صحيح مسلم؛ للتروي (٧/ ٦).

<sup>(</sup>۳) السطى (۳/۳).

<sup>(4)</sup> كرد المعتارة (25) (4)

<sup>(4) -</sup> في الأسل: العب وهو تحويف والصواب العابر في الوبح الله ي: (٢٠٦/٣)

فلت: توضيح الكلام أن الأتمة الأربعة ـ رمني أنه عنهم المخلفوا هها في مسأله أحرى، وهي أو اللماء النتية يحوز التطهر به أم لا؟ فقالت الحنفية كما في اللهادات عن الحشي: إن الماء، الذي لخنط به الأشناد أو الصابون أو الزعمران بشرط أن تكون العالمة فلماء من حيث الأحزاء، إنا لم يزل هنه الماء، ويكون وفيقاً يحود له الوصوء، وفيه حلاف الأثمة الثلاثة.

قال المن قدامة في الليعني (١٠٠) ما عالمه طاهر يمكن التحرر عنه عفير إصدى صفية والمعاملة الوجه أو لوجه أو ربعه الكامة الباقلا والحدم والزعفرات الحدلف أهل العالم في الوصود به الواحنيات الرواية فيه عن إمامته رحمه الدائلة وري عبه أبه لا تحصل به المهادة وهو قول مالك والشاقعي وإسحاق، وهي أصح والمنصورة عند أصحابنا وبقل عن أحمد جماعه من أصحابة المهادة والمحابة والمحابة المنصورة حواز الوصورة وهذا مدعد أن حيد المحابة والمحابة والمحابة والمحابة المحابة المحابة المحابة المحابة المحابة والمحابة المحابة والمحابة وال

وسندل الحقية في مسألة الماء خديث الباب وحديث أسماء في غسل النجيص الماء وسدرا عند أبي داود وغيره، وحديث المرأة العقاوية عند أبي داود وغيره، وحديث من منه فاطرحي فيه معادل وأسما قبل نها رسول له يُغِيّر النم حدي من منه فاطرحي فيه معادل الحيث قبل من ماهما التي يُغِيّر أربد الإسلام، فأمري أن أعتس مماه وسفره، وغير دلك من الروبات الكثيرة، إذا عرفت مداء فحديث الدب على ظاهره عند الله من الروبات الكثيرة، إذا عرفت مداء فحديث الدب على ظاهره عند النماء براء وقبل المعادلة أواره الما الحقق عندهم أن النمايي الا يحور دماء مفيد

<sup>(\* 1875) (\* 1886) (\* 1875)</sup> 

 $A(Y^{*}/Y)$  (2)

. .

... .....

فقد مقدم عن أربل بن العنور. أن العمل للتطبيب لا للتطبير، وقذبت ما حكن الحافظ فقال المملك بظاهر الحديث الن شعبال واس الموصي وقيرهما من الماذهب، بقالوا العمل السيت إليه هو للتنظف للحزئ بالماء المضاف كماء الورد. وإنما بكره من جهة السرف.

عال الحافظ "أن والسيتهار عند الحميور أنا عبل تعيدى يشترط فها ما يشترط فها المشترط في المشترط في المشترط في المشترط في المسترف في المتراف المتراف في المتر

ماذك المهاجي أنه بأن العسلم الأولى لكون بالساء وحداء رقى الدية تكون بساء وسنارة لأن العسل أولا هو العرض، فوحب أن يكون بالساء وحدو، رها لعد دلك، فإنما هو على وحد التنظيمان والتعبيات فلا وصره ما خالطه مما يزيد في النظيمة في الخلافة المائعة المائعة في الخليمة النهاء وحدد لأن فاصل أخلل إنها يجب أن يكون الها المائعة في الخليفة، تهيى. رغير دلك من اللهويلات التي ترجد في المعطولات، وأنما خمير بأن أمثال هاء التحاولات بأباء طاهم المصوصي.

أقال اللي العوسي أص قال: الأولى بالمهاء الفراح، والثالية بالشاء والشبد أأو

<sup>(</sup>۲۱ افتح التاري) (۱۳۹۲)

والأرا والمنظى والإرازي

الدكس، والتنالثة بنالماء والكالور فليس هو في فقط الحملات، فإلى الحافظ ال والمشي ما ورد في ذلك ما رواء أبو داره من طريق قبادة على ابن سيريس أنه كان يأخذ الفسل عن أم حطبة وعسل بالمناء والسفر مرتبي والذلة بالكافور، التهل

قال العيني<sup>(11)</sup> وبدا عسلوة النبي بيمين عسلوه بماء رسدر تلاك موات مي مجمعين، قاله أبو عداء النهل الخياد النصوص تأبي ما أولود به

اورجملين في النسبة الأخرة لكسر الحاء الكافر الطبيب معروف يكون من سحر بحيال الهيد والصيل الرائم نسبة من كافورا شك من الراوي، والحكمة في الكافور مع كربه يطيب والبحد السوطيع لاحل من يحضر من المملائكة وغيرهم أن فيه تحقيها وتبريدا ولوة نفوذ ولحاصية في تصليب بدن العيب، وطرد الهوام عند، وروع ما يتحلل من الفصلات، ومع إسراع الصاد اليه

قلمت: ومسائك الأندة في فالك مجتمعة، أنها صد التناصية كما في الشرح الإقداع التناصية كما في الشرح الإقداع الله . الإقداع الله . تجويه والدائبة بعده قراح لم يجالطه شيء وحاله الخسفة في المعدودة المعتمرة عامهم الأن غرطة كلها فسلة عامهم الأن غرطة دامهم المسلة سمة . عامهم الأن غرطة دامهم الوائدائة بهذه فراح فيه غابل كالمورد وهذه كلها فسلة واسده بقس قلك ثلاثا فيصبر السللة سمة

وأما عند الحداثلة على الروض الأن ويعمل برعوة السعر المصروب رأسة ولجنه فقط تو يقسله لذات ويجعل في الانجرة كافروا وسعراً.

<sup>(</sup>۱) اسمع فالري فكركاكان

<sup>(</sup>٥٠ مسيد) المرود (٥٠ هـ)

<sup>(</sup>۳۳) البطير ( ( سيختيد ج ( (۶ / ۱۳۵ م (۱۳۵) ، و۱۹۶۱ م (۱۳۵ / ۱۳۵) ، (( سيختيم ( (۶ / (۲۵) ) . ام الله السيغهام ( ( (۲۳۸ )

<sup>(</sup>۵) الارباق شهره (۲۸/۱۳)

### فادا فرعلل فأفألى ف واقت: فلها فرعنا آفتاف فأغطانا جفوه المدرب

رأما عند المالكية ففي الشرح الكبير ((): تدب تقصيل سعرً بدق ناعماً ويحمل في ماء ويخص حتى تبدو رغوته ويُقرَك به جميد العبت، باين لم بوحد مفيره من أشبات وصابود وما في معنى دلك، عال الدسوني ، هذا في الغسلة التي بعد الأولى إدامي بالمه القواح للتطهير، والنالية بالماء، والسدر للتنظيف، والثالثة عالماء والكافود للطبيب، قال وأخد اللخمي به حواز عمله بالمصاف.

وأحيث بأن المراد أن لا يخلط الماء بالسدر بل يحك الميت بالسدر ويصب عليه الساء، قال الدموني: وهفا الجواب عندي ملجه وهو احبار الباخي، والمدونة قابلة لللث، التهي.

وأما حند انحفية فقاد ابن عاسين الم يفضل في الهداية؛ في الغسلات بين القراح وغيره، وهو ظاهر كلام الحاكم، وذكر شيخ الإسلام: أن الأولى بالقراح والثانية التعلي فيه سفر، والثالثة أنا الذي فيه كافور، قال ابن الهدم. والأولى كون الأوليين بالسار كما هو طاهر الفهداية؛ لما في أبي داوه مسد صحيح، أن أم عطية احمل بالسدر، والثالث بالمعاد والكافورة التهي.

(قإذا فرغتن) من عسنها (فأقتني) بمد الهمرة وكسر الناب الدعجمة وقتح النون الأولى مشددة وقسح الثالثة من الإبلاد، وهو الإعلام، فالدول الأركى المسلمة مواقعة أصللة ساكنه، والثالثة للوفاية أي أعلمشي، أصللة ساكنه، والثالثة للوفاية أي أعلمشي، (قالمت) أم مطيلة: (قلما فرغتا أنتاه) بالمد أي أعلمتناه بالعواع (فأعطاتا) رسول الم ﷺ (حقود) بعنج الحاء المهملة ويجوز كسره، بعلما قاف ساكنة أي إزاره، والأصل فيه معقد الإزار، وجمعه أحق واحقة (٢٠)، ويسمى به الاوار للمحاورة، كذا في المعجمعة

O(COD)

<sup>(1).</sup> فيه ود لمنا قال الندوى في اشرح مسلمان الله الكافور لا يستعب هند أمر صيعة . ش

 $<sup>(12) \</sup>quad \text{for} \quad (X_1 \circ Y_1) = (X_2 \circ Y_2) = (12)$ 

فيزير فالمعرب اللدالعلي باعرده والد

المعرف المجارين في 27 ما شات الحمارات 10 وباب عدال الديت ووفائها. ومسلم في 200 ما فتات الفعائر، 20 ما بات صار النست، حدث 17.

الفقال: أشعرتها البهرة النصع الهاء أي اجعله صدرها، المتعدر النوب الدى بني الحسد بعلى المعدر النوب والدى بني الحسد بعلى الحطة تحت الأكدان الحيث يلائي بشرتها رحاء الحير والمرافة للعداد، والحكمة عن تأخيره تركون وإلى العهر عن حسد الكرب الاعداد على بين الندة من حدد الكرب التي يتلك على الذا المرافق المحمد على المحمد الحمد العمد الحمد الحمد

قلب ويزيده ما أخرجه التخاري من سهل عال درأة صابت إلى النبي يعتق درية بعد ما مداجه أزواء فعارج رؤوا وارد محدود فلايد الثال الكنيها و فعال القاول ما احداث أدبها الدي يقيق محاجة إليها منو سالما وعلقت اله لا يرفّد قال ربي وحداد سائله الالسهاد الما سقله ذكات تعلي وقال سهل يكونك تعدد قال الحرفظ أد وي دوالة أي غسار قال رجوت براتها حل للسهد لهي ١٤٠٤ وأفاد الطيراني أن النبي سمع أبل أد مصبح قد عمرها، فعدت على أدافري، النهي

قال العيني آثار ولما يكم السي على طلب النودة وقال طلبه إياها لأجو أد يكفر صهاء وكانت الصحاب الكرارة عليه، طلمة قال اإنما هلمشها لأقلَّلُ فيها المُفَاذَاتِ قالو بكانوا ذلك لانعه النهي

الدعني) أم عملة اللحقوة في قرائها الجأءة أن حدوا (اوارة) وهو في الأصل

والمحاسبين ووجورة

 $C(\alpha, \mathcal{F}) \cdot \cup_{i \in \mathcal{F}} C(\alpha, \mathcal{F})$ 

 $<sup>(</sup>A_{\mathcal{S}_{i}}, A_{\mathcal{S}_{i}}) \leq (A_{\mathcal{S}_{i}}, A_{\mathcal{S}_{i}})$ 

٠٠٠ حبت

٣/٥٩٧ - وحققتى غن مابلك، غن غبّد الله بْنِ أَبِي يَكْرِ؟ أَنْ أَسْنَاءُ مَنْ عُمِينَ عَمْنُكُ أَوَا نَكُر الصَّدَيْنَ، حِينَ تُؤَفِّنَ. ......

معقد الإراز، وأطلق على الإزار محاراً السجاورته كما نقدم، وفي الحديث جواز تأتمين المرأة في ثوب الرجل، وحكى الن بطال الإجماع طلبه، قالم الشوكاني<sup>(۱)</sup>. وقال ابن المدلم، الاحلاف بين العلماء أنه يجهز تكفين المرأة في نوب الرجن وعكم، كذا في اللعين،

" الأنصاري المدني: قال النيموي" المستاد عدا الحديث مرسل فوى الأنساء الأنصاري المدني: قال النيموي" المستاد عدا الحديث مرسل فوى الأن السعاء بنت هميس بضم العبل العبل المهمة العبل العبل العبل المحدث العبل المحدث المراة أبي بكر الصديق في سبها اختلاف كابراء كما في الرحال حامع الاحدوال وشهره أخت أم المدونة بنت الحارث الأمها، صحابة شهرة نزوجها جعفر بن أبي طائب أولاً، ثم يزوجها أبو بكر الصديق وضي الله عنه وقات لكل منهم هاجرت إلى الحديثة كان عمر ورضي الله عنه ورضائها عن تحيير الروياء لما يغنها قتل ابنها محمد بن أبي بكر حسب في مسجدها، وتطعت غيلها حتى شخيم تدياها دماً.

الفسطت؛ (وجها ودكر أهل الرجال أنه بـ رصي الله عنه بـ أيسي أن نسبله روجته أسماء (أبا يكر الصديق) الأثير عبد الله بن عشمال أبي قحافة بن عامر (حبن نوفي) بيناء السجهول ليلة الثلاث، لثمان يفيل من جمادي الأشرى. كما عليه أكثر أهل الرجال.

وهي المديث: مصبل المرأة زوجها، ولا خلاف في حواره، وما حكل الشوكاني<sup>[7]</sup> فيه خلاف الإمام أحمد بأباء كتب فروعه، فتي البل المأرب،

اعلم فيل الأرطار (٢/ ١٨٢).

<sup>(</sup>۲) الطرح 100و استوع (۲/ ۱۹۹۸).

<sup>(</sup>۳) افيل الإوطارة (۲/۱۸۲۲).

وبال جل أن وغال الإحاد إن ثم تكل دها وثو قبل الدخور وتلمرأة عالى وحياء القيد ولا وتلمرأة عالى وحياء القيد ولا أن هال الافتاء الثلاثة الرقعي الله علما وقبي الله عليم وجوزه مكلم أن نصيل الروح المرأة تقال الافتاء الثلاثة ورقعي الله عليم وجوزه وقال الافتاء الله المناه المحلية والدول الافتاء المائة الاولون حيل علي الرصل الله عليه وعليه وحديث عادلة أن رصلي له عليها وعال لها رسول الله عليه الحلال الوالد عليه الحلال والله المحلية والقيارة الحديث عبد الحلال والله عليه المحلول في الذاء المناه عبد الحلال والله المحلول في الذاء المناه على الدولة المحلمة عبر محفوظ، المالة عليه الرفعة المحلول الله الله المحلول الله التناه على التناه المحلولة المحل

وليسدق الاخرين به في الدهائع أنه وإذا ما وري عار 1 و عماس درميني الله صهما دار وسول الدينية مثل عن عراد سوت بن وجالد، فقال. تُهيم بالصعد، ولو يتجل من أن لكول فهما وجها أل لاد ولأن المكاح الرقع بمونها، عالا ينفي حل المس والنظر، ولما حال المروح أن شروح بأخنها وأرح مو هاد وإذا إن الدكاح صارت أجبيع، فيقل حل العس والنظاء محلاف ما إذا دال الروح لاد هدئ منك الكاح قنم.

وحديث عربشة دومني أناه عنها واسجمول على العمل تستماه فمعلى عالمان الهميدية فيت بأساب عملك، كما غالها عن الأمراك أكوفتاً على العمراك الأموال الموقفاً على الدلائل على الله يعتمل أنه 15 معصوصاً بأنه لا يتقطع تحاجه بعد أنعوث، لقوله الإن الأربي ونسي عطع بالعوب إلا مبيل ونسيراً <sup>18</sup>

<sup>(505.20.43)</sup> 

 $<sup>\{(</sup>x,y)\in A(x)\}\setminus\{x\}$ 

Control (Control

 <sup>(3)</sup> أما يعاقبين في القبل الكبري: (3) (3) (3) (4)

نَّهُ الحَرِيْفِتُ فَسَالِتُ مِنَا حَصْرِهِ، مِن فَلَمُهُالِحَرِينَ النَّامُ بِيا إِلَيْيُ صَائِمَةً. وَإِنَّا هُلِمَا يَوْمُ سَمْفُ الْبَرِّوْ، فَهِلَ عَلَيْ مِنْ مِشْلِ؟ فَقَالُوا الآرَّ

واده حديث علي ـ رضى الله عنه ـ فقد روي أن فاطعة ـ رضي الله عنهة ـ غسامها أم أيمر ، واو النت أن عدياً ـ ضي يقاعه ـ فسلها، فقد الكر عليه ابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ حتى قال، أنا علمت ان رسول عنه يتخز ذان ، ابن واطعة روجتك في المدنية والأخرة ، فدعواه التقييوصية دليل على أنه كان معروفاً يجهم، أن المرحل لا تعليل روجته النهى.

قسما وأحرج البهمي بعدة لحرق أن أسعاء بنت عميس وعلياً وعلى المها عنها المساد عميس وعلياً وعلى الله عنهما الله عنهما وأم أبعل في التعميل. الانه تشكل أن يعافج العسل معهما على أن السهقى أخرج بعدة هوق المنموت مع الرجال لمس معهم المرأة غيرها ليقلوه وعد الأبيد لما في البدائم على الرحاس.

النم حرصة السماء بعد الفراع من مغلل الفلك من مغيرها من المهاجرين فغالت التي صائمة عند الإعار بالبناء عند الضرورة (وإن هذا يوم شهيد البرد) أخبرت بالمغة فعالمة عن الغلل افهل على الله البرد أخبرت بالمغة فعالمة عن الغلل افهل على الله يواجب على من فقالوا الاا يحتمل أن وحوله ألفظه حهة للله الدوء لأن الملحلة لارضي الله عليم المحلفون في وحول المنظم حهة للله البرد الأن الملحلة لارضي الله عليم المحلفون في وحول المنز إلا أن الذي عليه صهور القفهاء أن عين المحلما لا يواجب العلم وداروي عن أبي عربوة: أن رسول الله عليه قال المن علي الاستحاب عالم المن علي الاستحاب عالم الناجي الله عليه الاستحاب عالم الناجي الناجي الله عليه الاستحاب عالم الناجي الله عليه الاستحاب عالم الناجي الناجي الله عليه الاستحاب عالم الناجي الناجي الله عليه الاستحاب عالم الناجي الناجي الناجية الن

وقال العطاس" لا أعلم من قال بوجوبه، قال التحافظ" وكانه ما دري

<sup>(</sup>۱) مستقی (۱۲/۵)

قال الرزقاني (۱۹۰ خناف ويه قول مالك فروى ابن الفاسم وابن وهب في الاستياد عليه الفسل وابن وهب في الاستياد عليه الفلس الاستياد الناس الاستياد والم أراد بأحد بحديث أسماء ورزى عنه المديون وابن عبد الحكم أنه استعب لا واحيد وهو مشهور المناصدة وله قال ابر حيفة، فالواد وإنها أسفطوا على أسمة فعرها بالعرم والبرد النهي

قلت: وما حكى عن الجنفية ليس على وجهه، اإن ما في كناء الجنفية هو استجهام حروحا عن الخلاف، كما في ازم المحتارة و اقتع الفنيرة، وقال محمد في المناهة عمد حديث أسماء: يهذا مأخده لا يأس أن تغسل المرأة روجها إذا توفيء ولا غسل حلى من عسل الميت، ولا وصوء إلا أن يصبيه من من ذلك الماء فيقسل، نتهى

قال العبني المحاولة وغيرهم: إذا فسل مبناً فعليه اللبت، فقال بعض أقبل العبني بنسل المبت، فقال بعض أقبل العلم من الصحابة وغيرهم: إذا فسل مبناً فعليه النسل، وقال بعضهم: عليه الوضوء، وقال أصحاء أرجو أن لا يحدالك عبه النسل، فأما الوضوء عاقل ما فيه وقال مالك في العنبية؛ أذركت الناس على أن غاسل السب يفسل، وقال ابن حبيب الافسال عبه ولا وصود، وهي الموضيح؛ والمشافعي ـ رصي أنه عبه ـ فولاذ المجديد منا والقنايم الوجوب، انهى.

<sup>(</sup>۵۱ منبوح الروقاني (۴۱/۴۵).

<sup>(</sup>۱۱) - مستوالغاري- (۱۶/۸/۳۱)

<sup>(</sup>٣) الكن منوع السريم هيدجات اللوطن، وكذا صاحب اللافاع، عن ا

......

وعال الى وضد في السفاية أ<sup>11</sup>: وسبب الخلاف معارضة حقيت أبي هريرة لحميث أسماء فاعيال وعديت أسماد في هذا الانجيع، وأما حديث أبي هريرة فهر عند أكثر أهل العلم فما حكى أبر عمر غير المبجع، نتهي.

وقال الحافظ<sup>195</sup> عقبت أبي هرمزة رواته نفات إلا عدر بن عديو طبس معروف، وروى الترمدي وابن حدث من طريق سهيل بن أبي صابح على أب هن أبي هرمزه تحومه وهو دهلول لأن أنا صالح لم يسمعه من أبي عربرة. وقال بن أبي حاتم من آبه: السواب من أبي هريزة موفوقاً. وقال أبو داود بعد تحريجه العدا مصوح رئم يبن عاسخت وقال المعلي فعد حكاء الحكم في فتاريخه العليل فيمن عمل منا فلينسله حنب نابك، النهي.

دكن قال ابن وسلاله: صححه ابن سياد من روال سهيل بر أبي صالح، قال الماوردي، حرح بعض أصحاب المديث تصححه مائة وعشرين طريقا، الشهر، ومسمل الحصور في ذلك ما قال العني<sup>66</sup> وروى ابن أبي شهة من معيد بن جير قال، قال المان عمر، أعتمل من غسل المبادئ قال، الا

وعر محيد من حمير قال، غيطتُ أمي مشاء فقالت لي: ميل، علميٰ عمارًا؟ فأنيت الن عمد لا رفعي الله عنهما رايسانته فقال: أبحماً عسمت؟ له أنبت من عماس فسأمنه، فقال مثل دلك أنجمها عملت؟ وعن عطاء من بن عماس رامن عمر لا وصلي الله عنهما الهما فالا: نيس على غامل الديت غمل، واستدل يحديث أم عطية أيضًا؛ لأنه موضع تعيم وام يأم بد.

قال الحالط، وقبه لفر لاحتمال أن يكون شرع بعد هذه الواقعة، التهيي،

<sup>(259/1) :</sup> ابنان الدينية (1/259)

المائد المفتح الإباري والمثاث الانتاب

 $<sup>(\</sup>mathcal{T}_{N}, \mathcal{M}, \mathcal{U}_{N}) \in \mathbb{R}_{q \times N}(\Omega) \text{ such } P \in (\mathcal{T}_{N})$ 

١٠٠٨ع . وحثثني من ١١٧٥٠ . ممم نعل العلم يقرأونان رزان والراكر البيار معيا بسال بغستهاء ولاأمل دوي السحوم عوريش فبالداميماء ولأراء الملي فللماسهاء للمنسد فلمسح بالمهها والأسفار جاز الفياجات

فال برازي. وأواهال وأنهاأ والسد مع أحار إلا بسائد

واحتلموا أيضاً في أن الحكمة فيه تنعيل بالمبتء أو بالعامل، فقيل ملأول؛ لأن الغامر إذا علم أن متعمس ما يتحمظ من شيء العبيد من أنو الغملية فيدام في تنظيف المهاب وهو وطمش، وفيل المثلني لاحتماء أسهكو، أصاح من وذرائش البحودي ليكون سنة عراباه عالى وقايل عن طهارة جمعده اقاله أسحر فطر

١٩٥٠٠ : ماذك. أنه منصو العال لعشم يقولون الإدهائث العراة وفيسي مهية بسام بحسمها برلاة معها فعن دري المحرم؛ رقي سنحة الدحارم الجمع أي التماج وعب الحد للتي ذرت) أي العدلق (صهرا أي المررة الولا زوع بس ذلك منها لمست الساديون، والتميم بكون عبد الإدام مانك للرجه والكف طع كما ول السبح لرحهها وكليها من الشعما أي أسافر.

فيال وباللك: وإلى هميل البرخارة عن مات الوليمين معم أحمد إلا مساديا أي أحالت السعية أبضا؛ أي إلى مرفقية فان هي محارم انسلية من قوقة النوات كما عي الالمدومة؛ وغيرها ، أدمه الزرقاني<sup>...</sup>

وأحرج البهيمي أأأعن محجول مرفرها مرمان الإدا مانت الموأة مع الرجاذ اليس معهم امراة عيرهاء والرحل مع النماء فيس معهل رحل عبره

<sup>(</sup>۱۰ مداع لارطاني) (۱۰ شه)

<sup>(4)</sup> أند ما النهفي في فاتسوع الكنائي (١٨) ١٨٥٨٥.

....

الهاهجة بالمعدد والدنسان وهجما للهبرائة من سوابلجد الداءة. وراوي على ساءي من عالمة للعدو

وقال إبل رشد في الشدية أن الفقيدا على الالرحار يعسلود الرجار والشدة وديال النساد و حديث في المرأة لموت مع الرحق و الرجو وع المساد ما لو يكونا روحل على ثلاثه أفوال عقال حوم العسل تو وحد لهمة مدحة من فوق النياسة وقال عوم الملك كل وتحد جهدا عد حدد ويد فان السعي وأبو حديد وحديوا العادوة وقال فوم الالعمل واحد بهما فياسه ولا الأود بل يدل من قد فيل، ويه فال فيت من لعدد الهي

وه دالت الألفة في فلك ما في الدومن الديام الله والي التاس بمسل لم مورات الألفة في التاس بمسل لم مواد وصده مو أبوء تداخذ مم الأقراب فالأعرب من عصبات والأداني بعلل الأسل وصده مو الديان فالقرس فالمبرات، وتقدم أمها تم نتها، بالا مدت رمل بن تبوز ليس ويجه ولا أما مباحم له يعد أن عليم بالا مدت الراة بين وحاد ليس تبيم ووج ولا عبد ليا مستد، وداخر والمرأة عسل من حارون مع درور الادالا الاحدرة له النهيان.

وقي المرح الزماع الأساع الله الدجل ارتى والدجل والمراة الرتى بالمراقد الد عسل حالته وأنب وتو قالمة دائر حقاعيان وجهة بلا من لها منه ولا بدائه على المدب، بأن ثم يحصر الا أحسي عن السبت المبرأة أو احسم في الرجل يدر المبت، بعم المسعم الذي ثم يبلغ حد النب والمسعم الرحال والتساء، على

<sup>(</sup>۸۸ - در پاکارسیمیور د (۸۱ ۱۹۹۹م)

<sup>4554 10 653</sup> 

<sup>1550 51 750</sup> 

ا فان والك النافيل تعليق السبب المبدية على: موجيوف، السب بدر وبيفة ومان والدر العلم وعاني

### ٢٠) ما حاء في كفن السبت

القائمة في الح<mark>قيقشي ب</mark>جيس عن مالك والعن العسام من الخروء. عن المام على المام المام المام المام المام المام على المام على المام العالم المام المام المام المام المام المام

امل المساح الكند الماكنة المعالكية الوقدر على المصابة الروحان وبو أرضى الملايد، لم الفراد ويو أرضى الملايد، لم الفراد ويدو في المراد محرم المساحة الورسوع عصهر والمال لم الكن عجرم من أحمية المال لمرفقية الالكوفية عمل المراد والمالة والمالة والمساحة والمالة المالة عمرة والمهور الارجال أحافية والمساحة والمالة والمالة والمحرم ولهور ولا وحال أحافية المساحة والمالة والمعارة والمورد والمالة والمساحة والمالة والمالة والمالة والمالة والمالة والمالة والمالة والمالة والمالة والمساحة والمالة والمالة

وهي النفر المستقرات مانت بين أمال أن فو بين سية بعيم المسخوم، قبل لم يكن فالأحسن يجريه، النهي أقال أن عاددين المسعم بي السبت، أعمَّ من اللكر والالتي، وأناد أن المنحرم لا يجملح (لن حرفه الاله يجوز له وس أنصاد اليميا وجاهل الإجابي، والساط من المعافوة

أغال مالك الوفيدي تعين الميت خلفا خفاة أي ماية ، وفي استقرابه شيء موضوف أي صنة واحية فا يحوز أنا لتحدي عليها فوقيس بالك ضنة بعلومة يهمون الوجوب الأص يقيل فيقلس مو بالحس حسجات عند الأشاء الأربعة بحيها كساء لفروج .

### (۱۱) ها جاء هي کفي لُميت

19هزاء المطلب عن فضاء بن عروف عن أبيه عروف ن الزبير أعلى

CONTRACTOR

(15 v./\*) (15)

عالیہ اوج انسان بیج آئی سول اللہ بھائیلی <mark>علی بیجٹ انواب</mark> بعد شخولیہ از ان سامیان سامیان

هائشة روح النبى جرد أن رسول الله جرة كفي) من المنجبول (في تلالة أنواب) سيأني بيانها راد الل النبارات عن هشاد. سائية للعنة أنياء بعدة الله ليمن البيد إلا البيد أناس فيستحب بياس الكفارة الآنة تعالى أم يكن دختار البيد إلا الأنشال، وروى أصحاب بالنب وأطهر، وكفرا فيها فيتاكم الصححة الدامدي النبور نهاب البيض فإنها أطبت وأطهر، وكفرا فيها فيتاكم الصححة الدامدي والحاكم، وأه ساعد من حالت مسرة تحره ويساد صحيح الاستحب الحدورة أن تكون أحداما أنها حرة تباغي أني عاود عن جائر المائة يلاف كفر في نهيل مربعة حروة النبائة عبدر، لكن دوى مسلم والدرائي وغيرهما عن عائب اليهو يزعوها هنداء قال الترسين، ومكعب يكان في غلال أثراب بيص أصح ما ورد في كفيت في كفيت في كفية يكتره عالم الروائي.

قست: ما حكى من الحنفية ليس سديد. بالسفكور في كنت الحمية كما في المدير السحيدية أنه المحمول المحمول السحيدية أنه المحمول السحيدية أنه المحمول السحيدية المحمول السحيدية والمحمول المحمول السح حال المحمول والمحمول المحمول الم

الاسحولية) زديم السايل والحاء السهملتين ولأمء ويبروى منتج أوله بسبه إلى

روي وسي «الأستري (۱۳۰۵ تايي

assistantian di

المرابها قليص الاعمالة

اخرجه البحاري في: ٣٣ ـ كان الحائر، ١٩ - باب النباب النبض للكفر. ومسلمو نبي. ١٦ . كنات الجنائز، ٦٣ . بات كمل السبت. حسبت 88.

حامول قاية بالبسير، وقال الأزهوى: بالمتج المدينة وبالقيم اللبات، وقبا -التدمية إلى الغرية بالصمء وبالفتح بسبة إلى الفصارة لأبه بسحل الثبات أي يشبها، قال الحافظ<sup>117</sup>. وقال النووي؛ بصم السيل وضعها، وهو أشهر، وروابة الأكتربر ، البس فيها قميص ولا عمامة) اختلف في معناه على فولين: أحدهما: فع بكن مع الثلاثة شيء آخر لا قعيص ولا عمامة ولا غيرها. عل تُعفِّن في ثلاثة أتواب فقط هكدا فمره الشامعي بارضي الدعمان فالدالووي

وتانيهما: لم يكل الفنيص والعمامة معدوديا من حملة التلاثاء بل كاما والندبي عليهاء فيكون ذنك حمسه، وهكد فسره مالك بارضي فه عنه به فاله القسطة الورا

ومؤيد الأول لفظ ابن سعد في اطبقائه بسنده عن عائشة: لبس في كفته قميص ولا همامة، فنت: وبالأول فالت الجنتية، إلا أنهم استحبوا القميص فكثره الروايات الواردة في دلك، قال الفسطلاني: ومذهب الشامعي ـ رضي الله عنه . زيادة القليص والعمامة على تثلاثة من غير استحباب، وقال العنابلة: إنه مكاوعه النهي

قال الباحي<sup>(٢)</sup>: قد الحتلف العلماء في ذلك فروى الن حبب وإلن العاسم عن مالك أن العبت يُعمُّهن ولغلمُه، وبه قال أبو حنفه. وقال القاضي: إن مدهب مالك دارضي الله هما . أنه هم مستحب، وقد رواه بحمي بن يحيي عن أبن القامع: أنه المستحدِ أنا لا تقعص ولا يعمر، أنبهي أقال العموقي: أ ورواية ابن الفصار هو كرحة انتقبيهن عن مالت

<sup>(</sup>۱) خواتاري (۲) (۱۹۰

<sup>(</sup>۲) - السنفر (۲) ∨)

.....

قلت: والمرجع عند المالكية في حق الرجل خصية أثراب الثلاثة المنتقورة أي الإرار والنباطان والمنبط والمعامة والمنجذ في القبيس سبأي غرباً و وفي العبامة حديث الياب أيضاً على نفسير مالك و وفي ها عنه و وفد روى عن بن عمر ورصي الله عنهاد و أنه كان وبنه واقداً أي حمسة أن اب عاهن وعمرة وثلاث للالف، رواه معيد بن مصورة فيه البني "أو

وما حكى أبياجي استحيات العمامة عن الحمية هو محدار بعص المناسرين. قال في الله والمحتارات ويُدنَّ في الكفن له إدار وقسيس ولفاءة وبكره العمامة للمست في الأصح، واستحسها بعص المناخرين. قال في اللهامة المناخرة أن واستحسها بعص المناخرين. قال في المساتم الآن واكثر ما يكفل فيه الرحل ثلاثة الواب: إدار ورده وقميص لما روي على عبد الله بن مغفل أنه قال: الكفري في فميصي، فإن وسول الله يُخِخُ كفل في فميسه الذي عالى عالى عباس الأن النبي يُخِخُ أَمْن في الله الموابقة إلى عباس الأن النبي يُخِخُ أَمْن في الله الموابقة إلى عباس المامة الذي توفي فيه والأخذ بواية إلى عباس أوال من الأخذ وحداث عباشة لا ومي الله عباس وصلي الله عباس علم على الله عبل تكفيله يُؤخُ ودفه والمعان على أن معلى قولها. لمن فيها أن بالمعلى فولها، النبي فيها أن بالمعلى فولها، لمن فيها أن بالمعلى فولها، لمن فيها أن بالمعلى فولها، النبي فيها أن بالمعلى فولها، النبي فيها أن بالمناخر فيها أن بالمعلى فولها، النبي فيها أن بالمعلى فولها، النبي فيها أن بالمعلى فيها أن بالمعلى فولها، النبي فيها أن بالمعلى فيها أن بالمعلى فولها، النبي فيها أن بالمعلى فيه

قال الحافظ <sup>(۱۳</sup>) وقبل معتاد اليس فيها العجيض الذي غسل فيه أو بس فيها قبيض مكفوف الأطراف، النهى، فلت، وهذا الجمع الأعبر أولى عالى، تم رأيت الخبيري أ<sup>دا</sup> جمع بالملك من محتلف العديث، فقال: على أنه يمكن أن يراد من فول عائشة بارضي أقد عنها بـ: لبس فيها قبيض، القبيض المعتاد

<sup>11 -</sup> مدنداسري CA/O

<sup>(</sup>Y \* Y / Y) = (Y)

٣١) - عنج الماريء (١٤٠٠).

<sup>191 -</sup> فية المصلى (ص ١٨٥)...

.. . .. \_\_.\_ .\_. . . ...

للو الكنين والمحاريض، فإن قميص الكفن ليس له دخاريص ولا كمان، حتى لو كفل في قميصه قطع جبيه ولبته وكمات ١٥ - في «جوامع الفقه»، النهى المثلَّه المحمد والهدق.

وسامية: أن التوب الواحد من هذه الثلاثة كان على هيئة الفييس، وهذا محمل الروابات المبينة، ولكنه لم يكن لميمياً بعلى مخبطاً مع الكميل، يعقا محمل الروابات المبينة، ودلك لأن الروابات في ذكر القميص كثيرة في سام، فغير ما تقلم من روابات القميص ما روى جاير بن سمرة فإله قال: كفن رسول آلة أيمة في للائة الواب، فعيض وإرار ولعافاء أخرجه ابن علي في الكاملاء، قالد العيني الحرج محمد بن الحمين في اللائارة عن إبراهيم. أن التين يقي كل حلة سابة وفييس.

قشت؛ وأخرجه ابن سعد من طرق عن إيراميم، وكذا أحرجه عن البحسن، وأحرجه عبد الرذاق في الصنفه، وأخرج عن الحسن لحواء قالم الربلعي

ودكر العلامة العيني احتلاف الروايات في كنته ينه ودكر من حملتها طرق حديث ابن في المعلامة العيني احتلاف الروايات في كنته ينه ودكر من حملتها طرق حديث ابن عبد أن رسول الله ينه أرز عليه فسيضه الذي تُحفّن فيه قال امن سيرين: وأما وروث على أبي هريرة، وقد أخرج النساني والطعاوي عن شداد بن الهاد: أن رحداً من الأعراب حاء إلى النبي ينها فآمن به والبعه، فقرا فسته وله: أن رحداً من الأعراب حاء إلى النبي ينها، العديث.

ا وفي التعليق المسجدو<sup>(77</sup>). أولي ما يستدل به لإثبات الفعيص حديث

<sup>(</sup>۱) - تعبيدة بالقارى (۱۹۸/۱۹

<sup>30-175 (2)</sup> 

المام مام موجلتاني عن نبائت، عن تحيى بن سجيوم أنّه مال: سعى أنّا أنا يقر الطلاق فال لعاشة، يعو مويض. ... ....

حابر دارضي أنه هنه دهي قصه موت هيدانه بن أبي، هان ألسن ﷺ أعطى الما قسيصه ليكنته فيه بعدما طلبه مكنته فيه. أخرجه المحاري وعبره، قلت: وميائي في النموطأ أبضاً من أثر ابن عمرو بن العاص بلطانا المُنظَل البيك.

المالك، عن يعين بن سعيد، أن رسول الله اليجة كفن في ثلاثة ألواب بيض سحولية) عدا الأثر بوجد في المسح الهنادية ولا يوجد في النسخ المصرية، وتقدم معناء فويناً في الأثر المتقام.

14/41 (ماللك) من يجيل بن سعيد، أنه قال بلغتي أن أب يكو الصديق) درام مالك عن يحيل الاعالم الصديق) درام مالك عن يحيل بلاغاً، وكذ احراجه الراسعة على الطبقالة) معتقداً، وبسط الزيلمي ((ا) الكلام على طبق العديث، وأخراجه البحاري من طبق وعيب عن هشاه بن عروه عن أبيه عراعاته فالت الاحال على أبي بكراء رضي ها عنه دفال: عن ثم كفتم السي ١٤٤٤ الحاليث الذا الحالف ((ا) أنو بعيم في المستعرج) من علا الوجد فرأيت له لموت، افالت هيج عرح

ا مسن رأب دمسمله ما فا تدلعماً ... فسلوساء فسني مسارة مسلملسوق. الهمال: لا تقولي هذا ولكن فولي: ﴿ وَمُثَّالًا مَكُوَّ اللَّوْبِ مُكَالًا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّه الوهو الريض) مراض الدوب

واحظف اهل العلم في السبب الدي دات فيه أمر بكر با رضي الله عنه با فذكر الوافدي. أنه الاسال في يوم بدره، فأخلو ومرض خدسة عشر بوداً لا بخرج إلى العملاة، وكان يامر عبد بن الحظات بارتسي الله عنه با يصالي

<sup>01 -</sup> مقر - الصياب الرابة - 11 (11 (11 ا

<sup>(</sup>۱) . فاج الباراي (۲۰۱۳ ۱۳۵۹ ماتوليد . الهجع بالحجم حكاية عكانها .

# 

بالداري، كذا في القرباطي؛ وعن أن عمر دوصي الله عنه بد كان سبب مواه وضحيرة عنه دوهات يُجهّد كسف فيها ذال حسيبه بحري أن حتى مات، وشكيف اللحري بسكتوم، وقال اللي شهاب: إن أبا بكر دوخي الله عنه با وشحرت بن كلفة كانا بأكان حريرة الهديث لأبي بكر دوسي الله عنه به فقال المحارث لأبي بكر دومي الله حدد الرفع بلك يا حليفة وسول الله فيها لدير سنة وأنا وأدب سوف في يوم، فرفع أبو بكر دوصي الله عنه دياه فيم بولا عدايا حتى دانا في يوم واحد عنه القذياء لسقد كذا في الصفوة الأن.

وقال الزبر بن بكار كان به طرف بن الدلّ، وقال عيره، أصل ابتداء السل به الرحم على الدلّ الله يُؤيّر لها فَيْض، فها وال دلك به حتى قصى مده وروي أنه دارسي الله عنه داسم في أرفه وقال، في خرارة، وقبل فه الو أرسلت إلى طبيب فقال: عدارتي، قالوا: فما فال بك؟ قال، قال: بن أفعل ما أربله كنا في الخميس؛.

ولا متادلة بين هذه الروايات فقد يكون حصل له السل بالكعد. واژداد بالسر، وقبل مولد بحديث مشر بوماء الفسل فكمة ابنا وال حتى توفي بارضي هه همه والرحيات المجمع المه أم فاك زيادة في المزلقي، ورفع الدرجات، (في كم) معمول مقدم لقوله (كفر) ساء المجهول ارسول الله الآر) سألها بارضي الله عمه با دان يولمي بكفيته على والعباس والله الفقيل؛ الأمها كاللت في البيت شاعدت دنت.

واختنف في وحمه السؤال، فقيل. ذكر، بالاستنهام لوطئة لها فلصبر على تضاء، واستطاقاً لها بنا بعلم أنا يعلم عليها دكره، وقيل. يحتمل أنا بارضي تله

<sup>(</sup>۱) ای عمل

<sup>(</sup>١) فعملة المنفورة (الرفيدا).

فعالت: في ملانة أأنواب، بينس لمُحُوليّة الفعال أبر بكر: خُمَاوَ هله النّزِب (للهر) خُمَاوَه هله النّزِب (للهرب عليه، فقد أصابة مشل أو رغفران) فاغسلوء. ........

عنه بانسي ذلك لشدة البمرض، وقبل: يحتمل أنه . رصي الله عنه بالمع يحضره دلك لاشتغاله بأمر البيعة، هكذا قالوا<sup>670</sup>.

و لأواجه عندي أنه توطئة لمنا سيومنيه من أمر تكفيته وإشارة إلى أن الأحم في ذلك أتباع معله إلاه، فكلمة يشكل عليها أمر من ياب التكفين والتدين تنظر إلى فعله إلاه، نأمل.

(فقالت: في ثلاثة أتواب بطن سحولة) نقدم بالله، فقال أبر بكر الصابيل الحقوا هذا اللوب) وأن راكوب) كان (عليه) واد البخاري: كان يُعرّم في (قد أصابه) أي النوب وفي بعض النسخ الهناية؛ قد أصاب عنه امشق) بكسر شهيم وسكون الشين المعرف عند أهل العليفة نقدح المهم والفيل وسيكون الفيل تعناله في اللهجمة و المتنويرة وهيرهما بالأول فعناله وقال لمحدد بالكسر والناح؛ المعرفة

ولفظ بن أبي شيئة على عبد الرحمن بن القاسم على أبيه قال: كفن أنو بكر ـ رضي الله عنه ـ في ثوبين مسحولين ورداء أنه ممشق أمر مه أن يغسل. (أو رعفران) ولمظ البخاري: فمفل إلى نوب عاليه كان أيموافل فيه به زَوْعٌ من رعفران، العنبك.

(فاغسلوه) تنزول الحمرة أو أنر الرعفران، قال الباحي<sup>(۱)</sup>: للحثيل أن يكون ذلك لشيء علمه فيه وإلا فإن اللوب: فلبيس لا يقتضي ليسه وحوب عسله، فإنه سحنون، ويحمل أن يكون أمر بالغسل للحمرة التي كانت فيه لما أخبر أن الذي \$5 كفي في ثلاثة أثواب يض، انتهى.

O ) - الفقراء "فيح الناري" (Tot /F)

<sup>(</sup>۱۱ (ليخ ۱۸/۱۸).

الم كينوني فيدا أي من هذا النوب (مع) إضافة (موبين أخرين) للتعليم بالإنجا هذا غلق فلمي إيمان الاند تدب، به هكذا بن رواية المحاري، بعلى أن التعليم إلى توب واحد، والأمر بإضافة الاندر، وأحرج الإمام أحمد من والزهدا عن عائلته بلطة العلنوا لوبي هديل تم تطويل جهدا، وفي طريق أحر لعد الرزاق لم أنظري توبي هذي وحملوهما تم عنوبي فيهدا، وفي طريق أمر لعد الرزاق من حائلة قالت: قال أبو لكراد وفني غة عنه بالتوب اللقيل كان يُعوَّض فيهدا المعارفة الله في كان يُعوَّض

وفي طريق آخو أماعل طبيعا بن عمير يقول المراكبو يكر بدا عائشه وإما للمده بدر عليه المراكبو يكر بدا عائشه وإما للمده بدر عمير عليه المده بدر عميره الحاسط بن سعد من طريق الفاسم بن محمد قال: قال أبو يكر حين حصره السوت. فلسوبي في نوبي حلين البديل كنت أصلي قلهما ، وغير ذلك ذكرها الريابي أن رامح حديث النظاري يكونه في الصحيح الرجحت هذه الطوق بالعدود.

واستفال عباحب المليائيم و الهداية الحديث الصدن الأكبر وصي الله عبد على حواد التأكير عن التبريز، فإذ الن الهدام، فإذ وقع التعلق في في حديث اللي تكرد رضى الله عبد هما واحتى وحب قركه لأن سند عبد المراق لا النبير عن حيد البخاري، فعدمت ابن عبد في فيله محرم وأقصله فافقه . قال فيه عليه المحكم الأموه في نويهه بكن الجدم ممكن وقلا يترك بأن يحمل ما في عبد الراق وفيره من حديث أبن لكان رضي الله عبد حسى أبه ذكر بعص الهدر وي الالهام عبد حسى أبه ذكر بعص الهدر وي اللهام.

والأوجه عناني مي وجره الجمع بربهم أده أرضي الله علمه بأمر أولأ

وا) - مقل الصب الرابّ (۲۰ ۴۳۰)

فعالات عاملته أوما لهذا!! فعال آلو للكول النحي الحرخ ولمي الجديد. من المُميّد ، وإلها هذا للسيان.

### أفرحه البعد في في ١٣٠ باكتاب الجنائز. ٩٤ بالمب مات يوم الالتمن

بالتكفيل في توليد تدفيل كان بصني فيهما، وأحداما ذان عدد إذ داك بمرض فيه اكتفاء بالكتابة، ثم أمر بتكميل الثلاثة إبناعا لها فاس بالدي تحكيه ولذا به عليه بغوله أبي كو كمنتم اكتبي إلاوة (فقالت طائمة) . رحبي الله عنها الروما هما؟) تربد أن ذلك اللوب لم يصلح بكسم، وأعط البخاري، قلب، إن هذا ملل (فقال ابو بنكو) الرسي الله عنه الكلمي أحوج) وأكبر الحبابة (إلى طجليد من المعيت) ثما يترجه في طول عمر من الله من والريدة وما المودة، وأما العبت فإن بغيره مربري أبو داود عن على مرفوعاً: • الأغنالها في الكفن، فإنه سلم مربعاً والإيسكل عدم الأمر بتحميل الكفن لما منائي.

الوإسا هذا الفهلة (\*) رواه يحيى لكسر الهيم وروي يعيمها ودوي يعتمها فلامي يعتمها فالأهي يعتمها فالأهيم ويوري فاله خياص في الميارة ويوري الميارة والأعلى (\*) للأعلى في الأعلى الأعلى في الميارة الأعلى في الميارة الأعلى الأعلى في الأعلى في الميارة الأعلى في الأعلى في الميارة الأعلى في الأع

قال التحافظ!" قال عاض روي نعيم النبو وقتمها وتشرف، ولا مزم الخبيل، وذا الخبيل، وذا المرد وذاك المرد حيث أن وبالقيم عكر الريث، والمواد فهنا الصديد، ويتعتمل الريث، والمرد بقوله: إنها هو أي الحديد واد يكون السراد بقيد لمن يريد

<sup>(4.3)</sup> قال ابن هند أبر الترجم هو المصهدة وقاه أراه الضاورة والا رجم الكدل الدرو مي المهاة عبر طلقاء وطلب الديني شده الصديد معاكر الربت واهو الديني والمنهدة والرواية لكسل المسمر الالاستدار (18.18.4)

<sup>(</sup>۱) الا<u>ستقر</u>ة (۱۹/۱)

<sup>(2) -</sup> فقيم الباران (2/ 24%)

۱۹۵۱ کار ۷ مو**حدکتني** جي منافق جي جي شهيد عن خمک اين ماه افلاحکي کي خواهي علي حدد ايک جي شاره جي افغاضي د استياست

البيدان والأول أطهر نشوق الشاسم من محمد بن أبني بكر: أفض أبنو مكن ـ وضى مله عبد ـ في ربطة بيضاء وربطة ممصرة. وقال: المما هو لما يخرج من الله

ومي الحديث: استحباب التكمين في النياب البيض، وتنست الكتس، وطلب السوافقة ديما وقع فلاكابر تبركاً بذلك، وحوار التكفين في الثياب السفسولة، وإينار الحق بالحديد، وفضل الصديق الأكبر، وصحه فراسته وثباته عند وفاته، لتهي.

الإحارة والمالك، عن ابن شهاب الزهري وعن حميدا مصغراً (ابن منذ الرحين بن عرف) الرهري وعن عبد الرحين بن عمرو بن العاص) حكمًا رواه بحيى وهو عقط منه، والصواب، عبد الله بن عمرو بن العاص كما وواه جمهور الرواء، فلف: وعلى الصواب أحرجه محمد في الموطلة المال وابن أبي نبية في الصنفة برواية حماد بن حالد عن مائك بهذا المستفه ونقدمك

<sup>(1) -</sup> منجو الأفترية (1) (1) (1) (1) (1)

<sup>(1)</sup> النظري الموطأ محمد مع النطق المسجد (1/ ١٠٣)

أنَّه حال. السيَّات للمنطق، ومؤوَّز، ويُلكُ في النَّوْب النَّالِث عَوِنْ لنَّوْ لكُّن الا لؤبِّ واحل، كلِّن فيه.

ترجمة عبد أنه في محلد، ولم أجد ترجمة عبد الرحمن هذا فيما عندي من الكساء ولم يذكر من صلحه في الصحابة لحمرو من العامل ولها السماء عبد الرحمل، مل ذكرو اله وتدبل عبد أنه ومحمدا، وكان حل الحافظ أن يذكره في التعجيل، وعلم من ذلك أنصا أن مه في التسخ في التسخ في التسخ في رواية يحيى أن ما في التسخ السعرية من النط، أحمد أنه علم من النسخ في رواية يحيى وإلا كان صواباً في نفسه.

الله قال. المبت بشمص) أي باسر القسيم أولاً (يهؤزو) أي بجمل نه الإزار بعد علك. ونبس في بعمل السبح الدميرية الفظ بهزار الل فيها بشمس البرزار بعد علك. ونبس في بعد السبح الدميرية الفظ بهزار الل فيها بشمس السبت وبلف، صامل (وبلف) بعد فلك (بالمنوب الثالث) ولفظ برواية اللي شبة دست عن تلالة أثواب: أمي شبة دست في تلالة أثواب: أميص وإرار ولفادة (طان لم يكن) له (إلا نوب واحد كفن فيه) قال محمد بعد الأثر المعذور الوسدا تأخف الإرار يجعل لعاقم من النوب الأخر أحب إلمينا من أد يوزر، ولا يعجب أن ينتص المبت في قفة من نوبير إلا من ضرورة، وهو قول أن حبيد بارضي الله عنه ما النبي.

قلت: وكعابة التوب الواحمد عنه الصرورة مجمع عليه عند الأربعة كما صرح به أهل فروعهم، والتحمهور على أن الترب المواحد يتمي أن يكون سالوأ الجمع البدن، وقبل: لكني ستر العررة نقطء ويسفه في الفروع.

ثم ثم بذكر المصنف كمن المعرأة وسيعه في دلك في ذكر اسحت لكن تستحسن دكر الممالك في تكميلاً للتائدة، قال أن الصفر. كل من يحفظ عنه يرى أن تكنن العرأة في حسنة الواب، كالسمي والسخمي والأوراعي و تسامعي وأحمد وإسحاق وأبي ثور، قال السامعي: تكفل في حسنة ثلاث ثقائف وإواد وحمار، وفي القليم: فميص وتفافنان وهو الأصح، واحتاره المزني، وفاق

## ٣٠) بيات المشي أسم الجنارة

الحميد نكفر في فمبص ومثرر وعافة ونفيعه وخاميه نشأ بها فحلاهاء كغا في

نفات الواستندوب الها عند المالكية كما في الشرح الكبيرة<sup>100</sup> سبع، إزرة ونميص واقسار واربع لقائف وافال الناسوفية ومراد على خمسة المرحل وسيجة البراأة الحفاظاء وحداخراته لجعل موق الفطرا المحعول ببن المحليل حيفة ما يتران من أحد السيبين ، النهي

وهي اللدر المتحار<sup>677</sup> ونحره من فروع المحليج البسر أنهه فرع أي قعيض ونزار وحمان ونفاعه وحرفه لربط يها لدياها الي الفحدين، وكماية نومان وغماره وصرورة باليوحب التهييء

#### الله) المشي أمام المحمارة

أني بيان استحباب المشر أمام الحبارف وله فاله الألعه الثقلاله، وقال البحقية والاوزاعي النمشي طفهة أنصل وحكاه النرستي على معص أهل العالم ص أصحاب النبل إثارة وعبرهم، وقالها عديدول التوري وإسحاق، التنهي،

فإلى البعشي(الله وأله فعب إلواهيم النحامي والنوري والأوراض وصويه بن عتله وسيروي وأبوا دلامه وأبوا سيهلة وأبوا توستيا ومحمد وإسخاق وأهال الظاهراء وبروى ذلك عن على وابن مسعود وأبني الدرد - بابني أمامة وهمور بن لتعاصى أرضني الحاهديم بالشهيل

والأراء ومهيم الأكاري والأراء والأراء

<sup>(3:5/4) (7)</sup> 

<sup>(11</sup> more) (#)

<sup>(9)</sup> محمد القاري (4) (4)

:

ا ۱۹/۵۱۱ م **خفشتی** بخیلی من بالله، من اتن شهاب، ان رسول الله هیچه ولایا دکره وغیره کاره دوستان ادام الجسازی

رضي السياسي السياسية الدينية الله المتعدل فيه تعد الاتفاق على خواج المبشي أمام الدينوة والمنفية والسياسية والمستوية الخدلات في الأدثرة على أربعه مقافات الأولاد الشمسية من مدر السياب مشي على مشي وهو قول الشوري وإليه ميل ليحدري دكرة الحافظ في القطام الطافي : أن السنسي أمامية أنشر للماشي وحليمة لذا الدين وحليمة لذا الدين وحليمة أحسد الطافت المدهن الشافعي وماثات الأراضية المدهن أحسد التي حابقة رحمة الله والأوزاعي وأفيحاتهما الاستراد الشافي المدانية المدهن المدهن المدهن المدانية المدانية

تعدد التعربي من الدني والرائدة في المذهرة المثالة الرصي مقدمة المساد ألدة صوح به في الشرح الأخراء وعد العددة به الدورة وحكل في المداح الأؤقيات المراء مدولة الإلاثة أذيال المداعة والداعم والأخروي وإلى الرائدات المناقب وأداكات وأداكات المناقب المراضي الذات على الدائم مطاقلًا الوقاء كان الذات به والمائدة المناقب الأحواج على أن الذاتك بهني حقيها بهن الدورة الذاتك المناقب أصافها بهن الدورة الذاتك المناقب أصافها المناقب الدورة المناقب ألى الذاتك بالمناقب المناقب الأساقبي، عليه المناقب ا

قلت. وهها منف حامل أنضا ذكاه الخافظ في الفتح؛ عن البحلي: إنه الله في الحداد مند ملي أنضها والأحلقها، النهي.

\* 1919 ما العاملات عن الس شهاب؛ النزمري سرسلاً الن وسول الله إلاه وبه يكر الصديل وعمر كالو، يعتنون أمام) الدح الهمرة في أدام (الجموة) مرسال عند عمل أدار اللوطاً ( أوصال عن مالك أخارج اللوطاء بعلى في صاح ا

 $f(x) (\mathbf{v}/r) + (\mathbf{u} \cdot x) (\mathbf{0} \cdot \mathbf{u} \cdot \mathbf{u} \cdot r) = (\mathbf{u} \cdot \mathbf{u} \cdot \mathbf{u} \cdot r) + (\mathbf{u} \cdot \mathbf{u} \cdot r) + (\mathbf{u} \cdot \mathbf{u} \cdot r) + (\mathbf{u} \cdot \mathbf{u} \cdot r) = (\mathbf{u} \cdot \mathbf{u} \cdot r) + (\mathbf{$ 

. الحلقاة علَمُ جَلِّ المستندين بياء المستندينيين المستندين

و مند الله إلى عود، و حالتم من سعيمان، و سيرهم عن مالك عن الرهري عن سالم عرب الرهري عن سالم عرب أخيه المسلم عرب ألا يعدد الرهري كابن أخيه الوالم عربيت الرهبية و ورباد بن سعيد، وموسى من المفيد و ورباد بن سعيد و وعالم من المعادد و عالم عرب المعادد الرهبة الموجهة أصحاب السن الأربعة المعادد الرواية الن عيبة أحرجها أصحاب السن الأربعة المعادد المعادد

وقال النوملني "اعتب إخراجها، فنا رواه غير واحد موصولاً ورواه معدر وترس ومالك وغيرهم من العقافة عن لرهري مرسلاً، وأهل العديث كلهم يرون أنّ المرسل أصح، رفال النساني: هذا خطأه والصواب مرسل، وفال ابن السدرك: حديث الرهري في هذا مرسل أصح من حقيث إبن عيبته والحناط عن الرهري ثلاثة المالك ومعمر وابن عيبته غادا الغل الذال على شيء وخالسما الآخر تركيا فول الآخر، كذا في التنويرة و الروائية.

(والعلقاء) أي بعد النبيعين ـ رضي الله عنهما ـ فغل بهم عنمان ، طلي ومن يعدمان الطلم جراً) مداء استامة الأمر يقائد كان طلق عام كما وهلم جرا إلى اليوم، وأصاء من الحراوعو السحب وانصب على المصدر أو الحالم، كما من المجموع

وقال من الأساري في تماس القراهية معناه المبدوا على هيمتكم ولا تحياوا أنشاكي، ماجوا من الحراء وهو أن بزاء الإبل والحام تامي في المبراء وتعلم جراً على العاصار في موضع المحلّاء والقلير هام حارين أن مشين -أو على المصلل لأن في هلم معنى يجراء فكانه قبل، جزارا حراً، أو على المسنوء رأول من فأنه عامد بن ويد فال:

<sup>(15 - 98 - 185</sup> Cogazio (1)

<sup>(15)</sup> أخرجه الترابدي (17) 17:11

وعند الله لبن قشل.

أقال فين عند فابًا ! هكد عقة الحابك في الموطأة عرسل عند رواته.

وقد العرجة، موهمولاً عن الن همر.

أمو داود هي: ٣٠ كناب الجنائز، قالم باب الصنبي أمام الجنارف

والتومذيُّ في: ٨ ـ كتاب الحنائق، ٣٦ ـ باب ما جاء مي المشي أمام الحدود.

والنسائق في ٦٠١ كتاب الحيائز، ٥٩ دياب مكان المبشى من الحيازة.

وابن ماجه في ٦٠ د كنات الجنائرة ٦٠ د نات ما حاء في السلمي أمام الحيازة.

فيان مناورت مقفرة ومنت بس 💎 إلى أخبري كشليك هشم جبود

ونوف حيب اللين بن هنام في كون هذا الترتيب عربياً. وأورد عليه برخوه ذكر كلامه السيوطي في الانتهاء أمينوطي في التتويرات ميسوطي فارجع إليه إن شنت. ويكفى السحنه استعمال ابن شهاب الزهري ومو من قويش العصحاء وغرضه بهذا الكلام: أن أنمشي أهام الجمازة من ؤمن البي كلاف مستعر إلى ذات اليوم في الخلفاء وكان والذ الرهري في زمان هنام بن جد فعلك

(يرهيد الله بن همر) ـ رضي الله عند ـ أيضاً كان يمشي أسام الجنازة، والما لم يكل داخلاً في الضعاء أفود، بالدكر، قبل الباسي ""؛ ولا يسمح أن يحمل على الإباحة؛ لأن ذلك نيس بقول الأحد، لأد الباس بين قاندين، فاقل يفول: أن دلك سنة مشروعة، وبه قال الأقمة الثلاثة، وذائل بقول: زد ذلك مسوع، وإن السنة المشي خطها، والدئيل على ما نقوله الحديث المحقفم، وقد ذكر أصحاب، بالقرية، منها أن الناس شفعا، له، وانشفيع يبشى بن يدي المجتموع، التهيية.

<sup>( )</sup> عنوير الجوائشة (١/٥٢٤).

<sup>(3)</sup> المستقى (1975).

الإسلام الله يا وحكمتني من معادل بن الشخار ما بيان الشخار مي المحدد الله الدين المحدد الله المحدد الله الحدد الله الحدد الله الحدد الحدد

. .

الفضائد على فاقي البلخي التي فائك أنسي مقول الأحد عجوبية، الآن من عوان السنية النشي عقلها الآية أن يحمل ما شب يجلانه على العالم أو الاباحة أو محمو فلك فائل العبلي "أن وحميهم البلي احتجا أنه وهو حميت من عبل المراسي أقد منه بن أقد الخنيب في أنبه الحجيب يجيب الصبحة والصبحاء وقا أروى فلك العربية وقال المراسلة وقال التساقي "أن تجيح الرواية المراسلة وقال التساقي "أن الحديث الرواية المراسلة عنا حظاً والصبوات مرسل، وقال الترمذي العربية في تلك البحر، النهي

<sup>190</sup> مستار الداني (۲۸ م

المتحدث المستان المتحدد المتحدد

<sup>(17)</sup> سريد (لأجراب الأمالاة

۱۹۶۵ ما د **وحقشني** على مانك، عن هشام بن غروة، قال. ما إنك أبل فط في حنازه، إلا أمامها.

قال الله بأني البقيع فتحلس حلى بدأه علله

١٩٩٥ م **وحدَّنتي** عن مالك، عن ابن سهاب و انه قال. لُمنيُن حَلَّف الجدرة مرَّدُ خَعَلَا لَلْمُهُ.

كانت صابعة مواقة ترادة مرداه أنصدق بدائد الله على السدوين، أولا سنة السي الاقامانات العدد قائل حائدة الوصي الله عليها العي قراه بخلا السرائيل في تحوظ أطرنكن بداه، قائله الكانت أطرت بها زياب تعمل بدها التصدق، توصيل برطني الله صيالا سنة هنا من وطي بند حد سار، وأس اللات وحسيل الكام في الإنسانية (أ)

١٥/٥١٤ ـ العالمك، عن هشام بن عروه. انه قال عا رأيت أبي) عروة من الربير التي جنوة أبي عروة من الربير التي جنوة قطا أي أددا زالا أمامها أي أدا مي أقال) هشام (أم بألي) أي عروة البقيع الطورة المدينة السنورة لم إفعا الله سرفة ولهجات (فيجلس حتى يسروا) أي دبيل قانوا مع الحنازة (عليه) أي على عروة بالعارة

عال الداسي أثار بريد إنها ناد معتسل معصل فصرين، ولو تحاد بجلس معراسع الفير لقاء: فيجلس صلى بلحفوا بدء وقد روي هو السي تتجة السلع من الحدادر حلى توضع المبنازة لم سلخ بعد، النتيل

١٩/٥١٥ \_ (مالك)، عن أبن شهاب، ترماي (أنه قال المشي خلف الجنازة من خطأ المنة الإضاف سعني في أي من تخسأ في السناء معني مينانية المسنة عال الرائد كان أذا و في الالادراء هو المشي أمام الجنارة، أو الخطأ مصل المدى العالم عن أتنيء مضاحة إلى معودة سعني أحطأ الصدا.

<sup>11 (43 15) (14)</sup> 

المراز وللسفي (18.6)

ومي الدائع <sup>(11</sup>: أما كيفية التشبيع بالمشي حاف الجازة أفصل صلما ، وقال الشاعمي، المشمي أمامها أفصل لوواية الزهري المشمعة، وهذا حكاية عامة وكانت عادتهم اختيار الأفضل، ولأنهم شمعاء المبيت، والشفيع أبدأ متصام، ولأم أحوط للصلاة لما فيه من التحرّز عن العوات.

بانتا ما روى ابن مسعود موقوط عليه وموقوط إلى رسول الله يخته أنه قال: 
اللحنارة مشوعة وليست بناحة فيس معها من تقدمها و روي عنه: أنه بالله يستى تحلف حنازة سعد بن معافه وروى معسر على طاورس عن أبه بال: 
ما مشى رسول أنه بخلا حتى مات إلا حلف الجيازة وعلى ابن مسعود: فضل الدشي نعنف الحيازة على النافلة، ولان المستى خلفها أقاب إلى الانعاف الأنه وهابي الحياره فيقعط فكان أفضل المستى خلفها أقاب إلى الانعاف الانه وهابي الحياره فيقعط فكان أفضل المروي على السبي الخلا أبيان الجوار أو نده بن الأمر على أناس عند الارمام وعبر وعبر وغيل أنه عمد على الناس عند أوبي عن عبد الرحمن بن أبي لبلي أنه قال: بينما أنا أمني مع علي وضي الله عنه وعبر المناه أنه عمد وعبر المناه فقلت لعلي وضي الله عنه لا مناه أنه بكر وعمر يستيان أنامها، فقلت لعلي وضي الله عنه لا أمني مع علي الناس ودعياد أنا المنس حالمها أفضل من الناس ودعياد أنا المنس حالمها أفضل من الناس ودعياد أن الناس بتحروق عن المشي أمامهما تعظيماً لهماء فلو الناس ودعياد الوجارة الطرق على تطبع المعهما تعظيماً لهماء فلو الخارة المشي حلف الوجارة الطرق على تطبع المنهما تعظيماً لهماء فلو العارة المهما تعظيماً لهماء فلو العارة المشيء حلف الوجارة الطرق على تشاهيها.

وأما قوله! إن الناس شفعه المهنم، فينيفي أن ينتصوا، فيشكل هذا بحالة الصلاة، فإن حالة الصلاة حالة الشفاعة، ومع دلك لا يتقدمون الميت بل المهنت قدامهم، وقوله - هذا أحوط للصلاة، قلنا: عندنا إنما يكون المشي حلفها أفصل إذا كان بعرب منها بحيث بشاهسها، وهي مثل هذا لا تقوت

<sup>(\$2 /</sup>**Y**) (1)

العملاء، ولو مشى قدامها كان والسعاء لأن انسي بينيخ وأما بكر وعمو ـ رسمي الله عنهما ـ فعلوا للك في الحجمة، غير أنه بكره أن يتقدم الكل هلميناه لأن فيم إبطال منبوعية المحتاوة من كل وحد، اعتهى.

فقت: رما على: إن المشي أمام الحنازة أحوط للصلاة خلاف الطاهر ا مل الظاهر أن السلي خلفها أحوظ للصلاء الان الذي أمامها لا يتعر بالصلاة الا صلى الذين مع الجنازة، وأما الدي خلفها فلا بد أن يدوك الصلاة، وحديث امن مسعود المذكور بلفظ: «الجنازة متبوعة»، الحديث أغرجه أبو عاودًا!! والترمدي وابن ماحد وأحمد وإسحاق وأبو يعلى وابن أبي شبيه، قاله العبي، "! وقال أيضاً! أثر طاووس رواه عند الرزاق، وهو وان كان مرسلاً فهر حجة عند، .

وقال التحافظ في «الفتح»: روى سعيد بن منصور وغيره من طريق عبد الرحس بن أبزي هن هلي قال، «المشي حلقها أفضل من لنسلي أمامها كفضل صلاة الجماعة على صلاة الفلاء إستاده حسن وهو موقوف له حكم المرفوع» لكن حكى الالزم عن أحمد أنه تكلم في إساده، النهى

وقال ابن رشد في الدناية ا<sup>17</sup>. وأحد أهل الكوفة بسا رووا عن علمي بارضي الله عنهما بالهوف أبي بكر وعمرات رضي الله عنهما با وقول البيسا المعلمان ذلك، والكنهما بسهلان على الناس، وقوله بارممي الله عنه با الفصل الماشي علمها كمضل صلاة المكتوبة، وروي عند أنه فال: القدمها بين يذيك، واحمها نصب عبيك، فإنما على موعظة وفذكرة وعيرة.

خوجه بو دارد رقم ۱۳۱۸ تا

الا) الاعتباد الجرازية (١١/١١)

<sup>(</sup>٣) الداية المحتيف (١) ١٢٣٣.

ويها ودي على الن مدمود وضي الله عدد قال المألد وصول الله فلا عن السرامج الجازة فقال، المجاوة متوعة وليست بالإفاق، وحديث المغيرة بن شعبه مرفوعاً - الراكب بيسي أمام الجازة والعدلي حلفها وأفامها وعن يعينها ويساوها فرسأة، وحديث ألى هربرة فالال مشوا حلف الحساوة، وهماء الحاديث بسلحونها ويصعف عرضوء النهى،

فنين. لا ميك آن الروايات ورفت بكلا المعيين، والدا فيح بالمعين، هم بقرانوان: هم تنفعان، والشبيع بكون فلام الستمرع له، وبحل عول اهم مشؤمون، والمشايع والموقع بالون وراء الموقع، وقد ورفت الرزايات الكثيرة في التشريع، قال أن في المشي خلفها استعاده المصافحة والمعارمة في حمل الجدرة عاد الحاجة، على أن في صلاة الحذوا مع كراية تساعة تقدم المبت، كنا تقدم في كلام الدائم أنا وسطة القاري

قال العيني (\*\* واحتجوا بدر بوده الواد على أبي هرسرة مرفوط الا تتح الحيارة بتموت ولا تارق واد عاروت ولا وحتى بين بنيها والبقيا للحنيت سهل بن سعد: أن النبي قيّرٌ كان حتى حاف الحارة، وده الراعدي ما كانكارة، وده الراعدي من الكامل في وبحدث أبي العينة أبي أمامة قال المالي التي سعد المحدوي علي بن التي بالبقي حلف العيارة أفسل أم أمامها لا فقال على ورضى الله عبد المالي بعث بعد المالي بعد المالي على المالي أمامها كفشر ما المالي عند المرابع المالي على المالي أمامها كفشر من الله على المالي والله المالي على المالي المالي عند المرابع المالي المالي

<sup>(1)</sup> اعظم العلكي المسائم الألالا

 <sup>(12/3)</sup> وعبره (غازي) (13/3)

سمعيم، وإنهيد والله فخير هذه الأبة، وفكنهما كرها أن يحتمع الناس. ويتضايفوا فاحا أن يسهر على الناس، رواه عبد الرؤان في الصنفاء (17).

وروي أيضاً عن طاوس فأل: ما متى رسول الله بيج عنى مات إلا حلف النحيازة، فأل النبيويي: رواه عند الرزاق وإساد، موسل صحيح، وروى الن أبي شبه بسند، عن مسروق فال: فأل رسول الله فيج الإن الكل أمة قربان، بإن قبيل همة الأمة مدناها، عاجعلو، موتكو بين أينبكم، رروى الدارفطني من حديث عبد الله بن كعب قال: حاء فائت بن قبل بن شقاس إلى رسول الله يج فقال إن أمه نوقت وهي نصرانية وهو بحب أن يحصرها، فقال له النبي فيها، فورى المن الركات والله له يكن معهام، وروى الن أبي سيئة مسلم، عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن أباه قال له: كن خلف الجنارة فإن مقدمها للملائك، ومؤخرها ليني أفو، قال النبيري: إستاده حسن، الجنارة فإن مقدمها للملائك، ومؤخرها ليني أفو، قال النبيري: إستاده حسن، أنه ذكل المياس إلى الكلام في بعض هذه الإحاديث،

ثم قال: إنه سأبمنا صبعت الأحاديث التي تكلم فيها، فإنها ينفؤن ونشتك متصلح فلاحتجاج مع أن لك حديثاً فيه رواه الدخاري وجيباعة من حديث أبي هزيرة مرفوطا الاص البع حسازة مسلم إيمانا واحتساباك احديث وقو نص رواية ابن مسعود السقلماء قال ذاك علي أن الحدرة متبرعات وهو نص رواية ابن مسعود السقلماء البهى يقدر الصويرة بنفير وقد سعة الكلام على السائلة الزيليي في فنصب الرايدا<sup>673</sup>، وانظحاري في المحدي الأبار<sup>673</sup>، وأخرج ابن أبي تبية بسنده في ابن سعيد مرفوعا: الا يعشي أمامها، وأخرج عن سويد بن عقله فاله: المملائكة يمشون خنف

<sup>(</sup>۱) رو ماهشد آرراق (۱۳۳۸)

 $<sup>(\</sup>tau(x) = ((x), (x), (x))$ 

<sup>(258) (\*)</sup> 

### (١) بيات النهبي أن تنبع الجنازة بنار

١١٥ (١٠٠ - حَقَتَشَي الحيي عن مالك، عن هشام بن عروه،
 أسماء بلك إلى تكره أليه بالله الأهلية: أليمرأرة ليبني الاا

الحيود، ومن التي الدرداء قال أمن تعام أحمر الجيارة أن يشتخيه من أهميّه ريستي خطيا

### 11) النهي أز شح

ومن المنطع المصاب بالمادة لمطار أعلى فين أن يتبع الرهي بياء السجهول أو الديارة المسلملات اللهجنارة بنارا وكان من فيعل المصاري ومعار الحافلية. قسع من ديك تنفيب يهمه قاله أن الحيد الرا<sup>171</sup> أو أنها هيه من التعاول بالمارة فيه أن حيث

المداعة المستلك، عن هشام بن عروق، عن أد أبيه السعاء سند بني بكرة العدال برائعة على الله المسعاء سند بني بكرة العدال برائعة عبد باللها قالك الاهلها المجرواة عنج ولدا في المدال أن الحرال والمدال أن المدال في المدال ال

والاصل في ذلك أن الديث يحدح لمي تطبيب ربحه وربع كلمه فإن ذلك من إكرامه وصيامه لنلا تطهو منه والح مكروهة، ولذلك سرع في نصفه الكافل الرطنب ريحه ولتحقق ربع كربها ال كانت، النهى اقلت او تحمير الأكفال مدرجه عبد الصهورة منها البالكية والعشد كما حدج له في فروعهما

CONTRACTOR AND AND CO

 $<sup>\{(1+\</sup>frac{1}{2}): (\frac{1}{2}-1): (X)$ 

نَهُ حَلَطُونِي. ولا تَلْزُوا عَلَى تَعْنَى حَنَاطًا، ولا نَتْبِخُونَى بِنَارٍ.

۱۳/۵۱۷ ـ **وحدثتني** عن قائك، عن شعيد تن ابي سعيد المقبري، عن أبي هربرد، الله بهي أن بشع، بغد مزتم، بقر.

(ثم خطوني) قال في المجمعة: الحنوط والحناط؛ ما بخلط من الطب الاكفاذ الموتى وأحسامهم حاصة، وسه حديث: على الحناط أحث إليك؟ قال: الكافورا، وحلط ابن عمره بمهمته وتشديد ون أي طليه بالحلوط، وهو مخلوط من كافور وبلكل وبجوهباء النهي.

وقال الناحي: الحاوظ ما يجعل في حدد الميت وكفته من الطيب والمدك والعبر والكافور وكل ما الغرض منه ربحه دون لوقه، لأن المقصود منه ما ذكرنا من الرائحة دول النجمل باللوك النهى . وقال أبو ممر: أجار الأكار الدلك في الحلوظ، وكرهه قوم، والجحة في قوله يتخفر وأطب الطبب المسكة، النبيل.

(ولا نذروا) من ذررت قحب والعلخ إذا تركته أي لا تشروا (على كفتي حناط) بكسر الحاء ككتاب لغة في الحنوط، قال المحدد الحنوط كصبور. وككتاب كل طبب بخلط للمبت، قال الباجي. يجعل الجنوط بين أكفاته كلها وككتاب كل طبب بخلط للمبت، قال الباجي. يجعل الجنوط بين أكفاته كلها ولا يتبعوني بناء على ظاهر كفته الأن الحنوط لمعلى الربح لا اللون (ولا تتبعوني بنار) وكذا أوصى بالنهي عن ذلك جماعة من الصحابة لمد ورد النهي في ذلك مرفوطًا.

۱۳/۵۱۷ مالك، عن سعيد بن أبي سعيد) كيسان التعقيري، عن أبي مربوة أنه نهى أبيتها بديم) بنه السجهول (بعد موته بنار) وقد ورد عنه مربوعا عبد أبي داود (۱۰ تابع الجنازة بصوت ولا بنار ولا بمشي بين بديها، قال ابي القطال: لا يصع وإن كان متصالاً شجهل بحال ابن عمير راويه عن رجل

<sup>(</sup>۱) - حبيل أبي بازية (۲۱ ۱۰۳) رقم (۲۱۷۱).

### فال لخبيء المدملة مالك لكا أعاك

### (٥) باب النكبر على الجائز

عن أناء على على عربيات السهى الكان حسنه بعض الحفاظ ولعله الشواهده، فالع الرياضي أنها

ا قال يصلى السمعت مالكا يكوه طلك الي الباعها بدار في محمره أم عيرها والول أبي لوية قال: الرصى أبو مرسى حيل حقوم الدول فقال الا السعوالي بالجمرة أذا فواد أو مسعك فيه شيئا؟ قال القلو من رصران الله فكاه وراه أبل عاجب رفي إسماد الدالوي شامي معهدي فك الشوكالي<sup>55</sup>

فلت: وقد كالد من فأت أقبل الكلات، فقد أخرج الن أبي نبية عن سعيد بن حبير أبه واي محموا في حنارة فكسرة، فقال، منحت الن عماس يقول الا تشبهوا بأهل الكتاب، وأخرج عن الحسن بن المعتمر فقال كالد رسول الله يزير في حنارة، فرأى الرأة معها محمو، فقال الطرفره، فما زال قناما حتى فناوا إذ رسول الله يزير قد بوارت في أجام المسابة، وأخرج في السعر عن الباح المحمور عام روايات

### (٥) الكبير على الحائر

قال الفاضي عياض: احتصا الصلحان في ذلك من بلات تكلم ت إلى سع. قال الن صد ثمر والعقد الإحماع بعد ذلك على أربع، وأحمع الفقها، وأهل تكلمون بالامصار على أربع، على ما حاء في الأحاديث الصحاح. وما صوى ذلك عبدهم ضاود لا يتنف إليه، وقال الا بعلم احداً من فقها، الأحمار قال يحمل الا إلى أبي تني، كذا في عليه ""

<sup>(</sup>a) (#) (.)

الة) الخسر الأبرطار (14/19)

المَّ) المُمَاعِ وَهُمُوجِارِهِ (١٤/١٥/١٧).

وقاق الرزفالي "" اختناء فشلف مي عدده، فني نسلم من زند بي اسباد نكر حيساه و فعه إلى النبي ولاه وين أن مسعود ارضي الله عنه الما أنه تنائي على حياد فكير حيساه وكان على ارضي الها عنه الإقار على أهل فدر مناه وعلى المسحلية مستأه ومثل مناثر الثنائي أربعاء وليبيهني عن أبي رابل، كانوا يكيرون مني فهاد رسول الله إلاة بسعة، وحمساء ونسا وأربعا، مديم عدر ارضي الله عنه الناس على اربع كأمول الدلاقات الهي

قال العبني " بعد دكر حيث الدب به الجلح حداثير العلماء، ملهد هجاء ورائعة برائعة بالمحدود ورائعة برائعة ومعاهر البي رباح، ومعاهد بن سيرس، والسخعي، وسوية بن عدية، بالدوري، والمواحدة، وبالك، والشابعي، واحدث وجالا والسائمة بن عدد بالرحد بن قاللت، وحالا والسائمة بن عالم، والمواحدة بن المحالات بن حيثه بارضى المحالات، وهو مذهب المحلة والمحالة، والمحالة بن حيثه بارضى المحالة، وعو مذهب المحالة والمحالة والمحالة المحالة والمحالة والمحالة المحالة والمحالة والمحالة والمحالة المحالة والمحالة والمحالة المحالة المحالة والمحالة والمحالة

رمال من فدار آل لا يحديث منده در الدالا دخون الوبادة على سبع الكيدات، ولا الدون الوبادة على سبع الكيدات، ولا الدون المن الروي لا ير و عليه و المختف الرويم فيدا من دائد، فظاهر الثلام الخرامي الما الإمام ذا قار خديدا اللعة المأدم، ولا تالع في الدوه عليها، وو الأرم على أحدث موردي حرابا عن أحدث إلا كثر الحديث لا مكن عد ولا تستمر إلا مع الإبام، وسدر لا ماي متابعة الادم عي رودة على اربع، الدوري وسائد رأ و منها والتناهمي.

وه الحسرج الريقيزية (١٩١٧هـ)

 $<sup>\{</sup>Y^{(k)}: M \times_{\underline{\mathcal{F}}} p \subseteq \{a, \bot, a \in \mathbb{R}^{k}\}$ 

 $<sup>\</sup>langle (x,y_1,x_2), x_2, x_1, y_2, f(x) \rangle$ 

ے۔ ان اور اداروزوں کے اورانام حصیا کے بوامہ انجونے خلاق کرم ، لاُن

وفي الهدايد؛ لو كبر الإمام حمسًا له يناءه، المعزليم خلافاً لرفر، لأنه مسوح لما رويناد، النهي.

واحتج من دهب إلى الربادة على الأرام وما ورد في بعض الروايات. ه ليج أن عنها أنها منموضة. وإلى كطحاوي "" إسناده عن إبراهيم، قال: فيص وسول أنه والقالس مختلفون في البكيم على الخنازة، لا تشاء أن تسمم وجلا لقول المتمعت رسول الله إيخ يكسر مسعاء وأخر بغولان مصعت راسول الله تيج لكنه حمساء وأحر غول. ملعمد وسول الله تلخ بكم أرمعاً ه الرجالهوا في ذلك فكالنوا على ذلك حتى فبض أنو بكر بارضي الله عنه به صد ولمي عمر بالرصلي الله عنه بالورأي احتلاف الناس في ذلك سنل عابه عاداء فأرسل إلى رحال من أصحاب رسول لله كين، فقال الكم معاشر اصحاب وسول الله يزهج منني تخللفون علمي الباس بحشفون ماء بعدكهم ومني تجتمعون عنى المرابحيم اتباس عليه، فانظروا أمرا تجتمعون عليه، الكاكم أيقظهم ولها وأراب معلى ما وأبت يا المن المؤملين فأشر حابداً ، فقال عمر الرضي الله عندان مل أنسروا على، قائما لها شر مسكم، صراجعوا الامر منهم، فأجمعوا أموهم على أن يجعلوا التكبر على التحالرات النكبراني الأضحق والعطر أرام يكسوان وأجيهد أمرهم على طلكاه ههفر السراء رصم الله عمه بافدارة الامرا مي ذلك إلى أوسم تكسرات ممشورة أصحاب رسول الديخ بذلك، وهم خضرور من معل رسول الله ﷺ ما رواه حديدة فيريط من أرقم فكأموا ما فعموا من دلك مناهم هو أوأى مما قد الذوا علمو ، عدائك نسخ لما كانوا فد علموا ! لأمهار مأمونون على ما قد فطواء كما كانوا مأمونين على ما رووا.

واستندل على النسخ يحدسك السجاشي النضأة لأنه من روابه أبني هريرة وهو لمتأخر الإسلام. ومودد السجاشي كانذ بعد إسلامه، ومنا يؤكد هذا ما رواه

<sup>(1)</sup> الشرح معاني الأفارة (١٩٥٨/١٤).

الام) 13 حققشي رخيل سن دانك، امن اني سهاب، على معمد ترا المنشاء المدر المدر المدرات المدرو الراز المراز

فامسو من افلدخ من حمدت أمني بكر من سنيمات بن أمني حنمة و عمل أميا عال. كان النمي يُخِيرُ بكتر على الحائق أولعاً واحسان ومناً ومليعاً حتى مات التعاشي. فحرح إلى السعبالي فعيف المامل من ورافه. فكبر عبه أولعاء تم يبت النبي پيچ. على أربع على توقع المة عر وحل، التيماً!!!

وهي اعقود الحداهرات أبر حديثة من حداد عن إبراهيم عن هير واحدا أن عمر بارهيم عن هير واحدا أن عمر بارهي الله يتدا عنه عنه با حديث المسائم الذي يتاة فسألهم عن التكيير على النظارة وقال لها . وحدوا أحر حارة ثير عليها رسول الله يتجد عوجدوه لد كر أربعا حتى تنصوه فحال شهرا الربعاء وأحرج الطواني والميهقي من ابن طلس طال الحداث من وجره كانه صعيفه إلا أن إحداج الصحدة على الأرام كانه بن طلح التحديث من وجره كانه صعيفه إلا أن إحداج الصحدة على الأرام كانه بن طلح دائمة على الأرام كانه بن

وعند أبي تعيم في التاريخ أصبهادا عن حديث ابن حياس رفعه: كان باكثر على أخر بدر مبعاء وعنى أخر على أخر

(١٥/٥١٨) (مالك)، فن أبن شهادة الرهري أفن سميد بن المسيد)

١٧١ - تفر - نصب ترانه: (١٣٦٥/٢٥)

## عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً؛ أَنَّ رَسُونَ اللَّهِ بَئِيمَ قَفَى النَّحَاتِينِ .... ........

مكذا المحفوظ عن مالك، وروي عنه في «لعرائب» عن سعد وأبي سلمة» ذله الحافظ، (عن أبي مريرة» أن رسول الذي الاسمى) أي أخير بالمعوث، وفيه حواز النعي، ولذا يؤب عليه البخاري «الرجل ينعى إلى أهل العيت نفسه» قال المحافظ الذي نائدة عليه الترجمة الإشارة إلى أن النعي ليس استوعاً كله، وإنها مهى عما كان أهل الجاملية بصنعوم» فكالوا يرسعون من يعلن بخير موت الست على أبرات الدور، والأسواق.

والتحاصل: أن محص ﴿ علام بقلك لا يكره، فإن زاد على ذلك فلام وقد كان بعص السلف يشعد في ذلك. حتى كان حليقة إذا مات له المبت، يقول. ﴿ تؤذنوا بِهِ أَحِداً، إِنّي أَخَافَ أَنْ يكونَ نَعِلُهُ إِنّي صَمَعَتُ رَسُولُ أَنَّهُ ﷺ فَيْكُولُ نَعِلُهُ إِنّي صَمَعَتُ رَسُولُ أَنَّهُ ﷺ فَالْمَانِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُو

قال ابن العربي<sup>(1)</sup>: تؤخد من محموع الأحاديث ثلاث حالات؛ الأولى: إعلام الأمل، والأصحاب، وأمل الطلاح فهذا شُنَّةً. الثانية: «هود الحفل المفاخرة لهذه نكرة، الثالثة: الإعلام بنوع أخر كالنباحة ولحو ذلك فهذه يحرم. النهى

(التحاني) بفتح النون وتحقيف الحيم وبعد الأنف شين معجمة، ثم ياء ثنيلة، كياء النسب، وتبل: الاتحقيف، ووقحه الصغائي، وحكى المطوزي: تشديد الجيم عن بعصهم، والحقاة كذا في اللفتح، وقال الديني الله التون وكسرها كلمة للحيث تسعي بها ملوكه، واستأخرون يلقبوه الأسحري، قال ابن فنيية: هو بالنبطية، وسيط الكلام هني تعظه ومعياه، ينقب بها علوك ابن

<sup>(111/41/11).</sup> 

<sup>(1)</sup>  $\operatorname{hid}_{\mathcal{C}}$  (2)  $\operatorname{hid}_{\mathcal{C}}$ 

 <sup>(</sup>۲) عمدة القارى (۲/۲۱).

الحيشة، وهذا اسمه أصحمة بن بحر ملك الحيشة أسلم على صهده قلي ولم يهاده وقل ولم يهاده وقل الحيشة وها أسلم، وكان رداً المسلمين، وأصحمة على وزن أربعة بحاء مهملة، وقبل معجمة، وقبل: إنه بموحمة بدل الحيم، وقبل: صحمة بقبر ألف، وقبل الألف، لكن بتقديم العبم على الصاد، وقبل: وزيادة ميم في أوله بدل الألف، ويتحصل منه سنة أنشاظ في اسمه لم أرما مجموعة، قاله الحافظ في المحمولة،

واختلفوا في أن النجائي هذا، هو الذي أرسل إليه رسول الله يُلِعُ كتابه أو غيره، قال ابن الفيم: وبعث منة نفر في يوم واحد في المحرم منة سع، فأرفهم عمرو بن أبية الغمري بعثه إلى النجائي. واسعه أصحعة بن ابجو، ونفسير أصحعة بالعربة عطبة، فقطّم كتاب النبي على أسلم، وشهد شهادة العنب، وكان من أعلم الناس بالإسجيل، وصلى عليه النبي على يوم مات بالسلينة وهو بالحيثة، هكذا قال جماعة، عنهم الواقدي وغيره، وليس كما قال بالسلينة وهو بالحيثة، هكذا قال جماعة، عنهم الواقدي وغيره، وليس كما قال كتب إليه، وهو النائي، ولا يعرف إسلامه بخلاف الأول، فيته مات مسلماً، وقد روى مسلم في الصحيحة من حديث قشادة عن أنس قال: كشب وسول الله على النجاشي، وليس بالنجاشي الذي مصلى عليه وسول الله على عمرو بن أمية القصيري لم يسلم، والأول هو اختيار ابن صحد وغيره، والمظاهر قول ابن حزم، انتهار، والمسلم، والأول هو اختيار ابن صحد وغيره، والمظاهر قول ابن حزم، انتهار.

قلت: لكن أكثر أهل التاريخ قالوا كفول الواقدي ولين سعد، كابن جرير وصاحب «الخميس» وغيرهما، قال الميني<sup>(1)</sup> تحت حليث الياب: وفي

<sup>(1)</sup> Tally (1) (1) (1) (1)

<sup>(</sup>٢) - اعمدة القارية (١١/٢١).

بالنَّاسِ. فِي الْبَوْمِ اللَّذِي خَاصَ فِيهِ، ...... ..........

\*الطبقات؛ لابن سعد: لما رجع رسول الله في من الحاجبة سنة ست أرسل إلى التجاشي سنة سبع في المحرم عمرو بن أمية الضمري، فأخذ كتاب النبي في فرضعه على عبيه وبزل من سريره، فجلس على الأرض تواضعاً، ثم أسدم وتتب إلى النبي في ذلك، وأنه أسلم على يدي بعض بن أبي طالب ـ رضي الله عمد، وتوفي في رجب سنة الاه متصوفه من تبوك.

قان قلت: وقع في اصحيح مسلما كنت قال النجاشي وهو غير اشجاشي الذي صلى عليه، فلك: كأنه وهم من بعص الروان، أو أنه عمر ببعض ملوك الحبشة عن الملك الكبير أو يحمل على أنه لما توهي قام معامه أحر فكتب إليه، النهي.

وفي الحسيس عن النبواهب الله الله الذي هاجر اليه المستمود في رحب سنة عمس من النبوة، وكتب إليه النبي الله معروين أمية الضمري سنة ست من الهجرة، وأسلم على يدي جعلو بن أبي طائب، وترمي في رجب سنة تسع من الهجرة، ونحاء النبي الله يوم توفي، وأما النجائي الذي ولي بعده، وكتب إليه النبي الله يدعوه إلى الإسلام، فكان كافراً لم يعرف إسلامه، ولا اسمه، وقد خلط بعصهم ولم يسيز بينهما، انتهى للم يعرف إسلامه، ولا اسمه، وقد خلط بعصهم ولم يسيز بينهما، انتهى تسم كما تقدم عن العيني وغيره، وبه فال ابن جرير وجماعة، وفي الخيس الله عن المعرف وسول الله الله من تبوك. قال سلمة: صلى بالرسول الله الله من تبوك. قال سلمة: صلى بالرسول الله الله المناس، وخرجا بنا المصلى حتى نصلي عليه، قال سلمة المناس، وخرجا بنا إلى المصلى حتى نصلي عليه، قال سلمة المحدد الناس، وخرجا مع رسول الله الله يقد نوني في هذه انساعة فاخرجوا بنا إلى المصلى حتى نصلي عليه، قال سلمة المحدد الناس، وخرجا مع رسول الله الله يقر يقدمنا وإنا في نصلي عليه، قال سلمة المحدد الناس، وخرجا مع رسول الله الله يقر يقدمنا وإنا في في علمه، وأنا في المصف الرابع، فكثر بنا رسول الله المحدد الناس، وخرجا مع رسول الله الله يقر يقدمنا وإنا في المصف الرابع، فكثر بنا

<sup>(</sup>١) المخاومة المعيس (٢/ ٢٠).

أربعاً، كذا في قالاكتفاءه، النهى، وقبل: كان قبل الفتح (وخرج بههما أي بالناس بعد صلاة الصبح كما تقدم قرباً (للى السطلي) وفي روايه الن ماجد. فحرج وأصحابه إلى النقاع، قال التحافظ والمراد بالبقيع لفيع بطحانه أو يكون الدراد بالمصلى موصعاً معلاً للحنائر بيقيع الغرقد غير مصلى الميدود، والأول أظهره التهي

وقال أيضاً: حكى الل يطال عن الل حبيب: أن دهماي الجنالو بالعالية كان لاصفا للمسجد النبي يهيج من باحية حهة المشرق فإن ليت ما قال، والا فيعنعل أن يكون العراد المصلى المنجة للعيدين والاستنظام، انتهى

القصف بهما الارم والباء بمعنى مع. أي صف معهم أو منعذً والبء زائدة للتوكيد أي صفهم، فاله الروقاني، قال وساحي أفه دقيل على أن من سنة همه انتقالاة العيف كسائر الطالبات ويتقدمهم إسامهم، لأن هذه سنة كل صلاة شرح المعهد لها، ولها روي أن النبي يُثيّق من على قبر مبيوذ فأنهم وصلًى حلقه، انتدار

ويؤب البخاري في السحيحة بالصموف والإمام. قال الحافظ (١٠٠ كأنُ شيخاري أراد الرد على مالك وطال إلى العربي بقل عنه أنه استحب أن يكون المعلمون على العجازة سطراً واحداً، قال: ولا أعلم لذلك وجها، ففي حديث مالك أن هيرة عند أبي داود وغيره مرفوعاً ( امن سلى عليه ثلاثة صفوف فقلاً أوجب المحدد أن حسه الترمذي وصححه الحاكم، وقال أبو الزبير عن حاير: كنت في الصب الثاني، يعني في قصة الممالاة عالي الدحاشي، علمُه (دحاري ووصله الساني، وعبر ذلك من الأثار والووايات التي أنبار إليها الحافظ.

<sup>(</sup>۱) النج الهاري، (۱) (۱۹۱)

والداريع لتحيرات

السواسة السحاري في العجال كساب المجتلفان الله الوجل ينص إلى أهل المدت بنسه

وف أم في ١٩٠١ كتاب الجنائز، ٢٧ ياب في التكبير على الحنازة. حنيك ٢٨.

الوكير أربع تكيبرات؛ فيه أن تكيبر صلاة الحنائز أربع وهو المقصود من المحليث. فأنه الرزفاني (أله وفي المحليث ثلاث مسائل إحداها: ما قائد العبني (أن في المحليث حجة للحقية والماقكية في منع الصلاة على البيث في المسلحد، لأن يخيّز خرج بهم إلى المصلى فصف بهم رصلي، ولو ساغ آن بسلى عليه في المسلجد لما خرج بهم إلى المصلى، قلت: وسيأتي السلط في بسلى عليه في المسلجد لما خرج بهم إلى المصلى، قلت: وسيأتي السلط في بسلى عليه في المحلة قرياً.

وفاهيتها: أنه لم يذكر في هذه الفصة السلام في الصلاف واستدل به يعضهم على أنه يُؤت لم يُسلَم في هذه الصلاة، والأفنة متعفة على السلام فيها. لكنهم اختلفوا في العدد كما سيأتي الكلاء عليها هي أثر ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ.

قالتها: ما قاله الزرقاني: إن في المدين الصلاء على لهيت الغانب على البائد، وبه قال الشاهعي وأحمد وأكثر السائد، وقال الحنفية والمعالكية: لا تشرع، ونسه ابن عبد اثبر لاكثر العلماء.

قال المحافظ<sup>975</sup> وعن بعض أحل العلم. إنها يجوز دلك في اليوم الذي يعوت فع العيت، أو ما قرب مله، لا ما إذا طائت العلق. حكاه ابن عبد البر.

<sup>(</sup>ab, (7), (ab, 6)) = (3)

<sup>(11)</sup> مسرة المستة القاريء (١٩١٧)

۲۱) - افتح الدرية (۲۱٬۸۸۴).

وقال ابن حيان: إنما يحور فلك نمن كان في حهة القبلة، فاو كان بلد العبت. مستدير الفيلة مثلاً لم يجز، انتهى.

وقال ابن رشد في االبداية <sup>(١)</sup>. أكثر العلماء على أنه لا إصابي إلا على الحاصر، وقال بعضهم: عملي على العائب لحديث التحاشي، والتحمهور على أنه خاص بالتحاشي وحدد، التهي.

وفال الشيخ ابن القيم<sup>(۱)</sup> شم يكن من هديه ﷺ الصلاة على كل ميت غانب، فقد مات خلق كثير من المسلمين وهم غبّب قدم يصل عليهم، وصح عه ﷺ أنه صلى على النجاشي صلانه على العبت

فاختلف في ذلك على ثلاثة طرق؛ أحدها: أن هنا تشريع سم، وسنة الملامة الصلاء على كل غائب، وهذا فوف الشافعي وأحمد ـ رحمهما شد في إحدى الروايتين عدم وقال أبو حيلة ومالك ـ رحمهما الله ـ: هذا خاص به، وليس ذلك لعبره.

قال أصحابهما: ومن الجائز أن يكون رُفع له سريره، فصلى عليه وهو يرى صلاته على الحاضر المشاهد، وإن كان على بسافة من البعد، والصحابة وإن لم يروه، على قابعون لعنبي يُحَقِّد، فالوا: وردك على هذا أنه لم ينقل أنه كان بصلي على كان العائمين غيره، وتركّه سبة، كما أن فعله سنة، ولا سبيل لأحد بعد، إلى أن يعين سرير البيت من المسافة البعيدة، ويُرفع له حتى يعملي عليه.

مَلْلِم أَنْ فَلَكُ مَخْصُومَنَ بَمَّ وَقَدْ رَوِي: أَنَّهُ صَنَّى عَلَى مَعَارِيةً وَهُو

<sup>(1)</sup> الاستانية المحتهدة (١١) 14

<sup>, (</sup>a) -  $\langle A \rangle$  (b)  $(a) \cdot \langle A \rangle$ 

هاسب، ولكن لا يصبح، فإن في إسناده العلام بن زياد<sup>(11)</sup>، ريفائ: زيدل، فال مقي بن المديني: كان يضبع الحديث، ورواه محبوب بن هلال عن عطاء بن أبي ممهولة، عن أسي، قال البخاري: لا يتابع عليه.

وقال شيخ الإسلام ابن نهمية: الصواب أن الفائب إن مات بيقد لم يصل عليه فيه، صلى عليه صلاة الغائب، كمة صلى النبي يتلة على المحدثي، لأنه مات بين الكفار وقع يُصَلَّ عليه، وإن صَلَّي عليه حيث مات لم يُصَلُّ عليه صلاة الغائب، لأن الفرص قد مقط مصلاة المسلمين عليه، والاقوال ثلاثة في مقمب أحمد، وأصحيته. هذا التقميل، والمشهور عبد أصحابه الصلاة عليه مطلقاً. انتهى.

وقال ابن عبد البر<sup>(4)</sup>: وقال العنفية وانسائكية: لا تشرع، وإنهم قالوا فلك خصوصيته، ودلائل الخصوصية واضعته لا يجوز أن يشركه فيها غبره، لأنه ـ والله أعلم لـ أحضر روحه بين يديه، أو رُفعت له جنازته حتى شاهدها، كما رُقع له بيت الدفدس حين سألته قريش عن صمته، وعثر غيره عن ذقك، بأنه تُختف له عنه حتى رأه، فتكون صلاته كصلاة الإمام على ميث رآه ولم يوه المأمومول، ولا حلاف في جوازما، وفوق ابن دقيق العيد؛ يحتاج هذا إلى النظل تُغفّب بأن الاحتمال كافي في مثل هذا من جهة الماتع.

ويزيده ما ذكره الواحدي بلا بستاد عن نين عباس، قال: كُنيْف ثلتبي پيمُخ هن سرير النجاشي حتى رأه وصلى عليه، ولاين حبان عن عمران بن حصين: فقاموا وصفّوا خفه وهم لا يظنون إلا أن جنازته مين يديه، ولايي عوانة عن عمران بن حصين: فصفّ حلفه وسعن لا فرى إلا أن الجنازة قدامنا.

 <sup>(1)</sup> كذا في الأصل و رمي فزاد المحاد (زيد. والعلاء بن زيد وصف الحافظ في التقريب.
 مقرقة : متروف ورماه أبو المؤليد بالكانب.

<sup>(</sup>٢) - انظر: فشرح الورةاس؛ (٣/ ٩٤).

وأجب النصار بأن لالك حاص بالتحالي الإشافة أنه مات المسلما أو السنلاف تنوب الملوك لذين أسلموا في جاله الدالم بأك في حليك. أنه صلى على ميت عادية وأما حاليك طبلاته يجه على معاولة بن معاولة الليتي، فحاء من طرق لا تخلير على المائلة، وعلى تسيم صلاحته للحجية بالنظر إلى مجموع طرفة دفع سنا ورد أنه يجي رفعت له الحجيب حلى منافقة جنازته وأن التعربي إمام البائكة تحامل باليم وأشد الإلكار على التقليمونية، وقد جاء ما يزيدها بإسادي صحيحين ما حنيت عبوان

وأجيب أيصا بالذكان بارض له يصل عليه فها احد فعينت الصلاة عليه لذلك. وإند لم يصل على أحد ساند فاتية من أصحاب وعهد، هرم أبر عايم واستحسم الرويدر، قال الحافظ، وهو محتمل، إلا أبي لم اقف في شيء من الاخيار، على أب لم يقف في شيء من

قال الروقائي، وهو مسترك الإنوام، فلم يرو لني سيء من الأحيار أنه صلى عليه أحد في بالدوء كما حوم به أيو داود، ومحله في الساغ المحفظ معدود، النهي ثلام الزوقائي<sup>40</sup> مختصراً، وقد دره أحد موجر، وبتقا الوحم الاحير، حرم الحظابي إد قال: لا يصلي على العالم إلا إذا وهو موله بارجن ليس بها من يصلي عبيد، كد في العلن<sup>40</sup>،

الدن: وما استثال أبل وساد في المقادماته! على كومها مرض كتابة الد الان أو أدابل عليه أنه يحيّم صلى بالسليم على السمالتي، إذ لما يكن له أمل أمرين عليه بموضعة الذي توفي فيه النهى القال العيني <sup>(17)</sup> وبدل على ذلك،

<sup>----</sup>(1) (1)\$-0.

<sup>(</sup>١٤) - دري المحيورة (١٤) (١٧٤).

<sup>(</sup>۲) - ساله ساری ۱۳/۹ (۱۳/۹ (۲۱۹

أي الحسيسة، أن اللبي يُطِيَّة لم يصل على غائب غيره، وقد مات من الصحابة حتى كثيره وهم مدنيون عنه وسمع يهم قلم يصل عليهم إلا عاداً واحداً. ورد أنه طويت نه الارض حتى حصره بهد معاوية بن معاوية المرمي، المرمي، وبن حابثه الطرائل من حابث أبي الدامة الذات الكدا مع رساول الله يتبلك عبرك حبابل فعاد: با رسول الله، إن معاوية من معاوية المعربي مات بالعمينة. أنحب أن تطوى تك الأرض فتصلي عبيه، قال بعيره عصرب بجماحه على الارض، ورفع له سويره فصلي هيها، المحتيث، النهي.

ولا يحقى أن نبوت هذه الفضية في الحميلة مع ظف الاحتمال ينفى النصي بفيله فخ مي معام الاحتمال ينفى النصي بفيله فخ مي معام الاستدلال. كنت وهد ماء في السروي ما لرون إليه وهو ما رواه امن حباد في السحيحة أنه فلا من حنيت عمران بن حصين. أنه فلا فالن از احدثم النجاشي ترفي فقومو وصدرا عليمه وقام مايه العملاة والسلام، وصفرا خالمه فكر أرماً. وهو لا يقدر أن جدزته بهن يليمه، فهذا والنسلام، وصفرا خالم فراف خلاف ظنهم

<sup>(1)</sup> المخرجة في حدد (١٠١٥)

وقد صوح القسطلاني في اشوح البخاري، ناقلاً عن السباب المنزول، للواحدي، عن امن عباس قال: كشف ننسي الله عن سوير المحاشي حتى رأه وصلى عليه، وقال التلمساني: ذكر ابن قلية في الداب الكتاب، والكلاعي في اللغاية: أنه توفي، ورفع إلى وسول الله الله على صلى عليه حين متصوفه من غزوة تبوك، النهي.

قلب: وهذا كله على نقعير صحة الصلاة عليه، وحكى الميني عن المصنف، عن الحسن الله دعاله ولم يُصُل، وعلى هذا فلا إشكال ولا حواسه.

10/4/4 من المالك، عن ابن شهاب التزهري (عن أبي أمامة) بغدم الهيزة، اسمه أسعد مشهور لكبته (ابن سهل) فقتح فسكون (ابن حنيف) مصغر (أند) أي أبا أمامة (أغيره) أي الزهري، قال ابن عبد البرالله، لم يحتلف على مائك في الموطأ، في إرسال هذا الحديث، وقد وصله موسى بن محمد بن إبراهيم اقترشي عن مالك عن ابن شهاب عن أبي أمامة عن رجل من الأنصار، وموسى مروك.

وقد روى سقيان بن حسين هذا الحديث عن ابن شهاب عن أبي أمامة بن سهل عن أبيده أخرجه ابن أبي شبية، وهو حدايث مسلد متصل عمجيح من غير حدث مالك من حدث الزهري وغيره، وروي من وجره كنيرة عن النبي ﷺ، كشها تنبئة من حسيث أبي هربرة، وعامر من رسعة، وابن عباس، وأنس، وزيد بن تابت الأنصاري، النهي،

(أن مسكينة) وفي حديث أبي هريرة في الصحيحين» وغيرهما: أن رجلاً أسود، أو امرأة سوداء، كان يقُمُ المسحدُ أي يجمع القمامة وهي الكناسة. قال

<sup>.(1) \*</sup>Y.s.:27 (A) (II).

مُوضَّتُ، فَأَخْبُرُ رَشُولُ اللَّهِ اللَّهِ يُعَلِّوْ بِمَرْضُهِ. وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَثِيْعُ بِخُودُ النَّسَاكِينَ وَبِسَأَلُ عَلَهُمْ فَقَالَ رَشُولُ اللَّهِ يَجِهِدٍ. الذَّا قَالَتُ فَافْلُونِي بِهَا ا

الحافظ"! الشك فيه من ثابت أو من أبي راقع، رواه أبي حزيمة من طربق المعلاء من عبد الرحسن عن أبيه عن أبي عربة، عقال: امرأة سرداه، ولم يشتك، ورواه البيهمي بإسناد حسن من حديث ابن بريدة عن أبيه فسماها أم يتحصن وذكر الرابدة عن أبيه فسماها أم يتحصن وذكرها الرأة سوداه، كانت ثقمً المسجد، وقع ذكرها في حديث ثابت عن أنس ودكرها أبل حيان في الصحابة بتأت بدون ذكر الحسن، قان كان محفوظاً فهذا اسمها وكنيتها أم محجن، المهي،

وقال (17 أيضاً في شوح الهاب الإنك بالجنازة اللي حديث ابن عباس قائد 
منت إنسان كان وسول الله يُخلخ يعوده الحديث الوقع في الشرح الشيخ سراج 
الدبن عمر من الملفق أنه المبت المذكور في حديث ألى هريره الذي كان يظم 
المسجد وهو وهم منه لتعالم القصيين، وتقدم أن الصحيح في الأول أنها الموأة 
وأنها أم محجن، وأما هذا فهو رجل واسمه طبحة النهى. المرضت فأخير 
رسول الله يُزُلا بعرشها أفاد الناجي: فيه دليل على اهنيال النبي يُزلج بأحيار 
معقاه المسلمين وتقفيه فهم، ولذلك كان يحير بمرضاهم، وقال أبو عبور فيه 
التحدث بأحوال طامل عند العالم إذا لم يكن مكروها فيكون غيدة.

(قال وكان وسول الله يؤة يعود المساكبن ويسال عنهم! لعزبا، تواضعه وحسن خلف، فليه عبادة الساء وإن لم يكن محرماً بن كانت منجالة وإلا فلا، إلا أن يسأل عديما ولا ينظر إليهم، قاله أمو عمر، كنا في الورقاني الفقال وصول الله ﷺ إذا مالت فأنفوس/ بالحد أن أعلموس (يها) لأشهد جنازتها

<sup>(1)</sup> احتج الناري) (۱۹۷*/۱*۱)

فحرج بجنارتها ليلاء

وأصلي عليها؛ لأن لها من الحق في يركة دعاله بيّه ما للأغنياء، فمانت ليلاً، فأسرعوا في تجهيرها (فخرج بجنازتها ليلاً) وفيه جواز الدفن بالليل، وبه قال الجمهور، خلافاً للحسن إد كرهه. قال الفاري. لا خلاف في ذلك إلا ما شدً به الحسن النصري وتبعه بعض الشاهبة، انتهى.

وقال العبني أفقاد أنف المحمن البصري وسعيد بن العسيب وقنادة وأحمد في رواية إلى كراهة دنن العبت بالليل لرواية جابر، وقال ابن حزم: لا يجوز أن يدنن أحد ليلاً إلا عن صرورة، وكل من دفن تبلاً منه فطغ ومن أزواجه وأصحابه برضي الله عنهم - فإنها ذلك تضرورة أوجبت ذلك من خوف زحام أو خوف الحر عني من حضر، وحر المدينة شديلًا أو خوف تغير، أو عبر ذلك مما يبيح الدفي نبلاً، لا بحل لاحد أن يظن يهم خلاف ذلك، ودهب النخعي والمزهري والنوري وعطاء، وأبو حيقة ومالك والشافعي وأحمد في الأصح، وإسحاق وغيرهم إلى أن دفن الهب بالليل يجور، انهى.

وروى الترمدي من حديث ابن عباس: أن النبي هج دخل نبراً لبلاً المنبي الترمدي من حديث ابن عباس: أن النبي هج دخل نبراً لبلاً المنبوع له بسراج فأحذ من القبلة، وقال: رسمك الله إن كنت الأواها، ثلاة المغرّرة، وكبّر عليه أربعاً، وقال. حديث ابن عباس حديث حسن، وقد رخص أكثر أهل العلم في الدفن بالذلل. وروى أبو داود من حديث جابر بن عبد الله نان، ورأى ناس ناراً في العقيرة فأنوها، فإذا رسول الله ينظو في القرء وإذا هو يقول: ناولوني صاحبكم، فإذا هو الرجل الذي كان يرفع صوله بالذكرة، رواه الحاكم، وصححه، وقال النووي: سنده على شرط الشيخين، وروى ابن أبي شيبة في العصمه بسنده عن أبي ذر، قال: كان وجل يطوف بالبيت، يقول الوطل ومنه مصاح، كذا في دائمينا، النبي بخلا في المغاير، بدن ذلك الرحل ومنه مصاح، كذا في دائمينا،

<sup>(</sup>۱) - فسيدة القاري، (۶/ ۱۹۹۸). -

واستندر البحاري الحرال مما ذنار من حديث الل هماس، الأنه پطاؤ مع يمكن دليلو اياه بالمال و بل أمكار عليهم عدم إعلامت بأمرد، وأبلا ولك بعد طلع الصحابة بأني لكم بارضي الله عدال، بركان ذلك كالإجماع منهم على الجوار، السهى

محمع العسل أن بين هذه الرواحات ومن حديث حالي، مأيه بيعتمل أن يكون مبنى عن دلك أدلا ته رافعن، وقال المبروي، تسلمي عده العنن قبل الصلاد، قال العملي - عادل قبل الصادة صهى عده مطلقا، سوء عال بالنيل أو عامها . والظاهر أن النهى عن الأفن يتميل ولو بعد الصلام، ولروقة فين ماحد عن صدر جرفوعا، الا الدندا مواكم بالنيل إلا أن تصطورا الديني،

وقال أنصا في موضع أغرار قال الطحاوي. اليهي ليس لأحل كراهه

 $<sup>(</sup>C \circ V(C') \circ \varphi_1 \subseteq \varphi_2 \circ V(C)$ 

<sup>(</sup>۲) محسد العربي، (۵, ۱۹۳۹)

فكرفرا أنَّ يُوفِقُوا رَسُولَ اللَّهُ يَجْهَ، فَلَمَّا أَصَابِعَ رَسُولُ اللَّهُ يَجْهُ أَخْهُمُ يَالَمُونَ كَانَ مَنْ مَنَّلُهِمَا. فَعَالَ. أَالْمَ أَسَرِقُهُمُ أَنَّ تُؤْفُونِي مَهَا؟!. فَقَالُوا لِمَا رَسُولُ أَنْهُمَا كُوهُمَا أَنْ يَخْرِجَكُ لِبُكِا، وْيُوفِظُكُ، مَا مَا لَكُ

الدفن بالنايون، وأكن لإرادة رسول الله يُلِينَ أن يصلي على جميع العمالمين، أما يكون لهم في ذاك من العصل، وأكر عن النحس أن قوماً كانوا يسينون أكفان موناهم فيدهرمهم لملاء تمهى السي يَرفِخ لذلك، النتي

الملماء والأوجه عندي الرائسهي للشعفة على السعائجين عائدتن أو المبت، فإن طلعة اللير ميما في ذاك الرمان عقدان أساب السوير تربد المشفة في الدفن، وقد يحمل مقوط العرف ولا يعد الدأتي من الهوام

(فكرهوا أن يوقفوا رسول لله بينية) إحلالا التأنه الأكبر، بل كان رواج لا موفظ عر سامه الاحتمال الوحي، (طلما أصبح وسول الله بلا أحيرا البناء السمهول (بالذي كان من شأنها) بعد سؤاله صهاء كسا في روابه الل أبي شيعة، وكان الدي أحاب من سؤاله أبو وكار الصفيق وصها الله عنه . قاله الحافظ الفئال) والج الأم أمركم أن توثنوني مها) قال ذلك تبيها بما قال صهم من استان امره الشريف (فقالوا) معندا الله معلوا الراب وسول الله كرها أن تخرجك من الاحراج بالحاء والجيم المحمدان في طلمة اللهل (وتوقفك) ولا يرابي شبعه فقالوا البناك التوقيك بها فرحداك بالسأء فكرها أن يوقفك وتحوينا عليك ظلمة اللهل وهوام الأرس

ولا يدمى هذا قوله في حديث ابي هربرة عبد النجاوي. فحقروا سألها وكأنهم مبغورا أمرها، ورد عاسر من رسمة قال. فقال رسول الله يهيم: افتلا المعلوا الاعوس لجنائزكما، وراد أمن ماحم، وهي حايث ريد بن لدت قال: الا تعملوا، لا يدونن فيكم مبت ما قنت بين أطهرك ولا أدنتموني بدء فإن عبلاني عليه له وجمة أخرجه أحماء قام الرونسي<sup>(1)</sup>

<sup>(</sup>۱) - شرح الورقاني (۱) (۱)

فَحَرَجَ وَشُولُ اللَّهِ يُخِتَّهِ، خَنَى صَفَّتَ بِالنَّاسِ عَلَى فَيْرِهَا، وَكُثَرَ أَرْبِعَ لَكُدِيرَاتٍ.

قال بين عبد البرَّاء لم رختنف عنى مالك، في الموطأ، في إرسال هذا الحديث.

وقد جاء معاه موضولاً عن أبي هوبرة.

أخرجه الدخاري في " ه - كتاب الصلاد الالا الب كتمر المسجد والنقاط الحرق والفذي والعبدان

ومسلم من. ١١ . كتاب النجائز . ٢٣ . بات الصلاء على النبر، حديث ٧١.

الفخرج رسود الله يجميز حتى صف بالناس على قبرها عصلى اوكبر أوبع تكبيرات؛ ربيه النزجية، وأما الصلاة على القبر فقال بمشروعيها الجمهور، منهم الشافعي، وأحمد، ومن وهب، وماثث، في رواية شافة والمشهور عبه منعمه وبه قال أبو حبيقة، والمخمي، وجماعة، وعنهم: إن دنن قبل الصلاة شرع وإلا فلاء قاله الروقاني.

قاد العبني في شرح البخاري أنه قال آحدد وإسحاق: يصلى على الفير الهي شهره ولنشافعية في ذلك سنة أوجه ذكرها العبني، منها كقول أحدد ومنها إلى شهره ولنشافعية في ذلك سنة أوجه ذكرها العبني، منها كقول أحدد، وقال ومنها إلى ثلاثة أيام، وهو قول أبي يوسف، ومنها ما نم يُهُلُ جسمه وقال البر النبي: جمهور أصحاب اللك على الجواز، خلاداً الأشهب وسحون ولنهما قلاد إن سبي أن يصلي على العبن فلا يعملي على فره وليدع له، وقال من القاسم وسائر أصحاب: يصلى على القبر إذا فالت الصلاة على العبت، فإذا لم نفت وكان قد صلي عليه فلا يصلى عليه، وهال الشافعي وأحمد وإسحاق وهاوه وسائر أصحاب المحديث؛ ولك جائر، وكرهها التخمي، والحبين بن حي، والحبين بن حي، والحبين بن حي، والحبين بن حي،

 $<sup>\</sup>langle f^{\alpha}/a/2 \rangle \epsilon_{\alpha\beta} (a) \lambda_{\alpha\alpha\alpha} = C \gamma$ 

......

واللبت بن سعد. قال ابن القاسم. قلت لماقك: فالحديث الذي جاء في الصلاة عليه قال: قد جاء رئيس هذه العمل، التهي.

وقال الأمي في الإكسالات مشهور قول مالك المتع. والتناذُ جوارها فيمر ذير يعير صلاف الكهي.

فان الزراناني "ال وأحابوا عن الحديث بأن الله من حصائصه، ورقة الله حاف بأن ترك إنكاره بهنج على من صباي معه على القبر دليل على جوارة العبرة، وأنه تيل من خصائصة، وتعقب بأن الذي يقع بالبعية لا ينهص دليالا اللاحبالة، والدليل على الخصوصية ما زاده مسلم وامن حيان في حليت أبي هريزة المصنى على القبر نم قبل: إن هذه القبرر استوادة ظلمة على أهلها، وأن الله بنورها لهم عصلاني علمهم أه وفي حابت زبد بن ثابت المشكور فرياً: وقبل صلاني عبد رحمه وهذا لا يتحقق في عبره، وقال مائك: ليس العمل على حديث السودان قال أبو عمر: يربد عمل السدينة، وما حكى عن بعص الصحابة والتابعين من الصلاة على القبر، إنها هي أثار يصربة وكوفية، وقم نجد عن دلايي من الصحابة، في بعدم عن القبر، النهي،

واستدل به على رد التقصيل بين من صلي عليه فلا يصلي عليه بأنه الفصة وردت قبين صلي عليه بأنه الفصة على ذلك، قال ابن عبد السراء : أجمع من برى العملاة على القبر أنه لا يصلى عليه إلا يقرب دونه وأكثر ما قالوا في ذلك شهرا، رقال عبره، احتفف في أمد ذلك، فنهذه يعظمهم بشهر، وقبل: ما قم نفل الحشة، وقبل، بحتص بعن كان من أهل الصلاة عليه حبل مرته، وهذا هر الراجع عند التنافعية، وقبل: معوز أبدا،

<sup>(33) (37) (3)</sup> 

<sup>(</sup>۲) مشا: ۱۹۷ سندگار - (۲ ۲۹۱).

ومحل الخلاف ما هذا قبور الأنبياء، فلا يجوز الصلاة عليها، لأن لم نكل من أهل الصلاة عند مونهما النهي.

وحكى الفاري أنه هن ابن الهمام، في الحديث دليل هلى أن لمن لم يصل أن يمل الم يصل أن يصل الم يصل أن يصل الم يصل الم يكن الولي، وهو خلاف طفعنا ولا مخلص إلا بانتهاء أنه لم يكن صلي عليها أصلاً، وهو في غاية من البعد من الصحابة، النهي، قال: والأقرب أن يحمل على الاحتصاص به الله ووقعت صلاة غيره نعا له أو منه لم يصل قبل.

قال ابن رضد في اللبداية الشار وأما أبو حقيقة فإنه حرى في ذلك على عادته فيما أحسب. أعلى من رد الأخبار الأحد التي تعم يها البلوي إدا لم تشر ولا النشر العمل بها، وذلك أن عدم الانتشار إدا كان خبراً شأله الانتشار فرينة أوهن الخبر، وتخرجه من غلبة الظل مصدقه إلى الشك فيه أو إلى خلبة الظن بكذبه أو نسحه.

قال الفاضي: وقد تكلمنا فيما سلف من كتابا هذا في وجه الاستدلال بالعمل، وفي هذا النوع من الاستدلال الذي يسميه الحنفية عموم البلوي. وقمان إنها من جس واحد، انهي.

ودكر المسيوض في التموذج اللبيب؛ أنه دكر بعض الحنفية أن في عهده ولا لل أن في عهد ولا المسيوض في الحنازة إلا بصلاته، فيزول إلى أن فسلاة العبازة في حقه قرض عيز، وفي حق عيره قرض كفاية، وبه يظهر وجه ما في رواية من صلاته عليه السلام على قبر مسكينة غير ليلة دنيها وفي موسل سعيد بن المسبب: أنه هم صلى على أم سعد بعد شهر، الآنه كان غائباً عند موتها، التهلي.

<sup>(</sup>١) المرقاة المعاليجة (١) - ش).

<sup>(</sup>١) الإداية الأسجنيات (١/ ٢٣٩).

١٦/٥٢٠ - وحقطه على شايلاء أنَّهُ شَالُ ابْنَ شِهَابِ عَنِي الرَّحُلِ لِلْدَرِكُ لِغَضَلِ النَّكَبِيرِ عَلَى الْجَنَارَة وَيَغُونُهُ لِمُضَّهُ؟ فَقَالَ: لِمُفْضِي مَا فَاقَهُ مِنَ وَلِكَ.

وقال الأبي<sup>(1)</sup>: أجلب عن حديث السوداء للحوابس، الأولد: أنه كان وعدما ذلك قصارت كالبقر، وهو ضعيف، لأن البقر إنها بوفي به إدا كان حائراً، ظامي: أنه أمرهم أن أوذنو، فلما لم مضوء وهو الإمام فكانها دفئت دول صلاة. قال والوحه عندي في الجواب أن ذلك خاص به عليه السلام لقوله عليه السلام: إن هذه القبور مملوءة فلمة وإن الله يتورها لصلائي عليهم، أنتهي.

قال الإمام أحمد. رويت الصلاء على القبر عن النبي يهير من سنة وحود، حسان كلها. قال ابن حد البرز بل من نسعة وحود، كلها حسان وساقها كلها بأسانيدها في التعهيد ألا من حديث سهال بن حنيف وأبي هوبرة وعامر بن ربيعة وابن عباس وزيد بن ثابت والحبسة في صلاته على المسكينة، وسعد بن عبادة في سلاته على المسكينة، وسعد بن في صلاته على المسكينة، وسعد بن في صلاته على المسكينة، والمعد بن وحوج في صلاته عليه الصلاة بالسلام على قبر طلحة بن أثبر ما يحليث أبي أمامة بن ثابر ما يحليث أبي أمامة بن ثابر مع يتم من بدر وقد نوفيت أم أبي أمامة نصفي عليها، وحديث أنس. ثابه يتم مبلى على المرأة بعدما دفيت، وهو محتمل للمسكينة وغيرها، وكذا ورد من حديث بريدة عند الليهني بإسناد حديث وهو في المسكينة فهي عشرة أوجه، قاله الإرقائي "".

١٦/٥٢ ـ (مالك، أن سأل ابن شهاب) الرهري (هن الرجل بعوك بعض النكبير على الجنازة ويقوته بعضه؟ قال) الزهري (يقضي ما قائه من فلك) أي من

<sup>, (4) -</sup> f(x) = f(x) . Then the stage f(x) = f(x)

<sup>(</sup>۲) مقر الاسهيد (۱/۲۹۳).

<sup>(</sup>۳) اشرح الزرقابي؛ (۱۱/۱۱).

التكبير، وهمينة أربع مسائل محتلفة عند الأدمة!!! الأولمي مي فضاء ما فات من التكبير، عقال ماند: وأكثر العقهاء من قول الرهري، وقال لبي عمر ــ وصي الله حهما ــ والحسن وربيعة و لأوزاعي. لا يقضيء قاله الروقاني.

قال العبسي<sup>(17</sup>) ومه قال السختياني وأحمد في روية: وفو جا، وغير الإمام أربعاً ملم سنني لم بدخل معه وفائد الصلاة، وهند أبي يوسف والشابعي يداخل معه ويأتي بالتكيرات لسفاً إن حاف رفع الجنازة، وهي االسجيطة: علم الفتون، النهي.

عال الباحي<sup>473</sup>: إذا تم ما أدرك من صلاة الحنارة قدين ما أأنه من الكبير خلافاً التحسن، والناليل على ما تقوله أن هذه صلاة، فإذا قال المأموم معمن أركامه قصاد بعد دمام ما أدرك مع الإمام تصلا، العربصة، النهي.

فلت: وقذيك يقصي با فاله عندنا المحقيق كما سطة في الدائع؛ وغيره مقصلاً، وأحرج الن أبي شمم الأنار لكلا المعنيل.

واحتلفت علمة المقاهب في بيان مسئك الحيابة. فنذكر كلام اللروض الحربيم أن حملة فغال: ومن فان شيء من التكبير فضاء ناباً على صفته الأو المقضم جمكي الأداء كسائر الصلوات. والمقضى أول صلاته، بأي فيه بعصب أنك، وإن خشي رفعها تابع التكبير، وفعت أم لاء وإن سلّم مع الإمام ولم يعضه صحت، لقوله علمه السلام لعائشة. هما فاتك لا فضاء عنيك، المهي.

أنظر الطلار السختارة (11 172)، و«المعنى» (71 12 19).

<sup>(</sup>٣) - اعملة القاري ( ١٦٠ (١٦٠).

<sup>(</sup>۳) - «(<u>ستقی ۱</u>۹ (۳) (۱۹)

CONTRACTOR

المسألة الثانية ما قاله الباجي أن من جاء فوحد الإمام قد كير بعض النكير قلا بخلو أن يحده في حال دعاء، فإن وجده في حال نكير قلا بخلو أن يحده في حال دعاء، فإن وجده في حال نكير معه ما أدركه من التكبير، وإن وجده في حال دعاء فها يكير ويدعو، دوى أشهب عن مالك في العنبية، يكبر ويشرع في الدعاء، ودوي عه في الدعاء، ودوي

وجه رواية أشهب أن هذه الصلاة شبهت بصلاة الفرنس، ومن فانه في الفرض معنى صلاة الإمام دخل معه على أي حال وجده، وقع ينتظر أن بشرع في غيره فكذلك هذا. وجه الرواية الأخرى أن التكبير هي هذه الصلاة كالوكرع في غيرها، فمن فانه وكمة من صلاة الفرض لم يقدمها، ثم يدخل مع الإمام، مل كان يؤخر قضاءها حتى يكمل ما أفوك من صلاة الإمام. فكذلك هذا، بيداً بها أدرك من التكبير مم الإمام.

قال الغامي أبو الوئيد: وجه ذلك عندي أن اتقلاف إنها بني على فوات انباع المأموم الإمام في التكبير، فعلى دوابة أشهب يحوز للمأموم أن ينبع الإمام في التكبير ما لم تكمل التكبيرة التي نفيها، وعلى الووابة الأخرى، بقوت اتباعه بالشروع في الدعاء فقد فاته الباعه، وليس من حكم صلاة الحنازة أن يعدل منها ما لم يعتذ به، فقتك نزم المأموم انتظام الإمام حتى يكبيره فيتنبعه في تكبيرته تنك، إذ قد فاته انباعه في التي قبلها بالشروع في الدعاء، اه.

قلمت: والمرجع عند المالكية كما يظهر من قروعهم هو رواية «العدونة». قال في الشرح الكبير<sup>واء)</sup>: وصهر المسهوق وجوباً إنا جاء وقد فوغ الإمام ومأمومه إلى أن يكبر ولا يكر حال اشتغانهم بالدعاء، انتهى.

<sup>(</sup>١) - فالمنتخى؛ (١/ ١٥).

<sup>(839/0) (0)</sup> 

والى الساالة الدولو تحد الإمام لكنيرة أو لكنموتين لؤ يكنو الأني على لكم أحرى بعد جمارة عبد أي حيثة ومحدة الوقال أو يوسيدا ياتبر حس لحصرة الآل الأولى الماعتاج والنسيوق بالي له. ونهما الله تلح تكييرة قائمة مدم وقعه والمديوق لا يسدي، لما فاته إذ هو مستوح، ولو تناد حاضراً فلم يكم مع الامام لا يدفر النابة بالاتباق، لابا بالترقة السدوك، شهى الوسطة في اللبائع ""

قاد العيني الرغول أبي يدسم قال السامعي وأحدا في رواية الرعن الحدد الخيال وقائهما هو عين بالسرى و تجارت من عربدا ولم قال مالك والمحافي والحدد في رواية الشهى، وفي الله العجارت من عربد ألهما أبي حميمة ومحدد ما رائي عن الله قال في الذي الشهى الي الاساء رهو في حالاه الحدد ما رائي عن الله الإدام لاخيرة: إنه لا الشعل عقيد ما سينه الإدام لل الخلاف في الذي الشهى عمل الإجماع، يظاهم والها عول رائي عبد رئم يرواعي عيره حلاف، فعل معل الإجماع، ولا تقيرة ما الله الإدام للإجماع، ولا تقيرة من هذه المسلام قائمة عنام رائمة الدان أنه الم تركه يتالع الإهار على الحالة اللهاء الإهار أنه اللهاء الإهار في الإهار في الإهار في الدانة اللهاء الإهار في الكلامة اللهاء الكلامة الكلامة اللهاء الكلامة اللهاء الكلامة اللهاء الكلامة اللهاء الكلامة الكلام

واما المسألة البائلة واحمالت الفائدي بفصاء ما سين من التكبير، فقال ما ك والدت دان المستند، بفضي سفا للا دعاء بين الكبير، وقال أبر حبيد: بدعو من الفصاء، واحمل فادعن التباهلي، فأنه الزوفالي.

قلت الكرامي اصلح الاحيام القوليل للمامعي، الأطهر للتالي يعلي بأني بالدعاء والذكر، وما حكوم عن الحديث من إبيان الدعاء لا تصاهد، كتيت، ونهم

JOSEPH CO.

قانوا الا يأني بالدعاء لاحتمال ان ترقع النصارة فتيض الصلاة، كما صارح له في الشامي» و الكبيري، وغيرهما.

وقال ابن رشد (۱۱ احظمرا می الذی یعونه بعض التقلیر علی الحفرة فی مواضح، میها هل بدخل شکیبر أم ۷۷ رمنها هل یقسی ما قائم أم ۷۷ والد تعلی قص بدعو بین البکیبر أم ۷۷ دانش مالك وأبو حبیدة والشائعی ملی أنه بعصی ما قانه من التکبیر ولا أن أما حلفة بران أن ینجر بین التکبیر الدفض، ومالك و لشافعی بریان أن بعجم شفاً

وإلها العنوا على القصاف لمسوم فوله يبلان منا أمركتم مصلوا وما فاتكم فأنقُواف مدر وأي أن عدا العسوم فوله يبلان التكبير والدعاء قال: يفضي التكبيرة وما قائد من الدعاء، ومن أخرج الماعدة من ذلك به كان حير سوقت قال المقصي التكبير فقط إداكان هو الدولت، مكان تخصيص والداء من الملك العموم من من الله تحصيص العام وانقياس، فأو حيفة أحد بالعموم، وهؤلاء بالخصوص، التنبي،

علمه: وقد نقدم أن فروغ المعنفية على خلاف فالشد، وفي فالشرع الكسرة المماتكية - دعد فأي المستبوقة بعد صلام ومامه بعد كل تكبيرة إن ترقحت المجاززة وإلا ندفته بأن رفعت نفور والتي بس الكبير ولا يدعوه الفهي - قلت: لكن الدسوقي حكى عن معقبهم توافي التكبير حفلةً.

وأما الرابعة الهابي من مصلى الكبر؟ قال العين أأنه قال الن حبيب إذا ترك بعض البكيير حيالا أو سياماً أنه ما منى من التكبير، وإن وعمت إذا كان يقرب دلك، فإن طال ولم تدفق أعسات العلمة عليها، وإن عست تركت، وهي

<sup>(1547) (</sup>adj. 1547) (a)

<sup>(11)</sup> خمسة شاري (۲۲۸/۸/۱)

### (1) باب ما يقول المصلى على الجنازة

التنبية؛ بحوء عن مالك، وقال صحح الالوصيح؛ عندنا حلاف في البطلان إذا رُحت في أثناء الصلاء، والأصح الصحة.

وإن صلى عليها قبل وضعها على الصحة وجهان. وعندنا كل فكبرة ذائمة معام وكمة حتى مو ترك فكبيرة منها الا تحوز صلاته. كما لو ترك ركمة منها، وشنا قبل: أربع كأربع الطهر والمسبوق بتكبيرة أو أكثر يتفليها بعد السلام ما لم ترفع الحازة، ولو رفعت بالأيدي ولم توضع خلى الاقتاف يكبر في طاهر الرواية، وحل محمد: إن كانب إلى الأرض أقرب بكبر، وإن كانب إلى الأرفاية، أذب لا يكبر، وقبل الا يقطع حلى بتعد.

وفي «الأشواف» قال من المسبب ومطاء والسخعي والزهاري وابن سيويل والثوري وقاءة ومالك وأحمد في رواية وبدحاق والشائعي المسموق يقصم ما فانه منتابعاً قبل أن نرفع الحياوة، فإن وفعت سلم وانصوف كقول أصحابنا. قال من المستور وبه أقول. النهم.

### (٣) ما يقول المصلى على الجنازة

أختلف الأندة فيما يقرأ بين ذكيرات انحنائز الفقات لتحابلة كما في المدرب، وكانها سبعة الأولى: نقيام من قادرٍ في فرضها، فلا تصح من قامرٍ ولا ممن على واحلة إلا تعدر فيهما تسبة الصبغوات المفروصة، والثاني: الشكيبرات الأربع والشالت: قراءة الفائحة لإدام ومتعرم كالمكتوبة ويسن الأمرار ونو فيلاً، والوابع الصلاة على النبي يهي والمخاصى: الدعاء للميت والسلام، والسلام، والسابع: الترتيب للاوقال فغير القراءة في الأولى والمسلاة على النبي كان المنافقة في الأولى والمخاصة و الكافية و النشافيصة وكالدفقة، لكن لا يتعبى كبل الدعاء بعد النائنة في يحور عد الراجعة نقله والزركشي عن الأسحاب، التهي، وجعل النبة من المتوادة المدافقة المنافقة المناف

وقريب منه ما قائد الشافعية، ففي السرح الإفتاع في أركانها سبعة الأول: النبية، والثاني: فيام فادر عليه كغيرها من العرائض والثالث: أربع لكبيرات. والرابع: قراءة الفائحة يقرّؤها في التكبيرة الأولى، والراجع أنها تجزى، في غير الأولى كالصلاة. والخامس: الصلاة عنى النبي يُخلاج والسادس: الدعاء للميت بعد التكبيرة الثانية، فلا يجزى، في غيرها بلا حلاف والسابع: السلام، النبي ملحقاً.

وقالت الدائكية كما في الشرح الكبيرا و الأفوار الساطعة الأركانها خمسة الأول: البية والثاني: قبام القادر، والثالث: أربع لكبيرات، والرابع: الدعاء تسبب بعد كل بكبيره، فهل بعد التكبيرة الرابعة أيضاً دعاء ؟قال في الأنوارة: لا دعاء بعدها على المنهور، وهو قول الجمهور، وقال في الشرح الكبيرة ودعا وجوباً بعد الرابعة على المحتار، والجمهور على عدم الدعاء، التهى، والركن الخامس: السلام.

وقالت الحنفة كما في الدر المختارة: ركنها شبنان ""، التكبيرات الأربع، والفيام، فلم نصر عاصاً بلا عدر، يرفع بديه في الأوتى فقط ويتسي بعدها، ويصني على النبي في الإعامة الله عدر، يرفع بديه في الثالثة، ويسلم بعد الزائمة مبتد الإعامة الله المبتد الثالثة، ويسلم بعد عمد عن الرعري قال. الخبرني أبو أمامه أنه أحبره رجل من الصحابة؛ أن السنة في الصلاة على الجنازة أن يكبر، ثم يقرأ فائحة الكتاب مراً في نضمه ثم يصني على البيلي في ويخلص الدهاء للجنازة في التكبيرات، لا يقرأ في منهى، ثم يستم مراً، وأحرجه الحاكم من وجه أحر نفظه من طريق شيء منهى، ثم يستم مراً، وأحرجه الحاكم من وجه أحر نفظه من طريق

 <sup>(4)</sup> وقال نين (الهمام أما أركانها قائدي يفهم من تلامهم أنها الدعاء والغبام والتكبير إلى أحراما بسط (ش).

<sup>(</sup>٢) - فتنخيص الحبر ( ( / ١٩٢٤).

۱۷/۵۲۱ ـ حققتى بخير عن فالك. عن سعيد بن ابي وعبد السعدي، عام الناه أنَّهُ سال أنا هَرَائِوهِ، كُنْفِ نُصِيفُي عَلَى الجمارع؟ هنال أنو عرفاها الغاء العلم اللعب وورورورورورورور

البرهري، عن أمي أسامة من سبهل. أنه أحبره رحال من أصحاب رسول الله ﷺ أن انسبة في الصلاة على الحيارة أن يكبر الإمام، ثم يصدي على النبي على. وبخلص الدعاء في التكبيرات الثلاث. تم يسلم تسليماً حصّاً ، والنسة أن يعمل حي وواءه مثل ما فعل إمامه.

قال الزمري<sup>(۱۱)</sup> مسعه ابن المسيب فلم يتكرم، قال: وذكرته لمحمد بن سويده عمال: وأنا سبحت الصحاك بن فيس يحدث عن حبيب بن مسلمة في صلاة صلاها على المبت منار الذي حدثها أبو أمامة. وضعفت رواية الشافعي بمطرف

لكن فواها البيهدي في المعوقة سيا رواء هي المعرفة من طويق خبيد الله بن أبي زياد الرصافي عن الزهري بمعنى رواية مطرف، وقال إسماعيل الفاصى في كتاب الصلاة على النبي ينجة بسنده. عن أبي أمامة بحدث سعيد بن العسب قال إلا السنة في العملاة على الجنازة أن بقرأ بعانجة الكتاب ويصني عمى انسبي ﷺ، ثم يحاص الدعاء للعبت حتى يفوغ ولا يفوأ إلا موة واحدة ل يسعم، النهيء، فلك: وما رزه من قراءة الغامجة محمول عند النعظية على طريق الدعاء كما سأتي، الد

١٧/٥٢١ . (قالك) عن سعيد بن أبي سعيد؛ بكسر العبن فيهما (المقوي عن أبيه؛ أمن سعيد والسمه كبسان (أنه سأل أما هويرة، كيف نصلي على المجنازة؟ فقال أبو هزيرة: أنَّا لعم أنَّا) بعنج العن المهملة وسكول البيم هو العمر بقرة العبر، قال في السهابة!: ولا يفال في القسم إلا بالعام. وقال الراغب: العمر

ل ) العقل الكليفلكار، (٨) ٢١٣)

بالضم والفتح واحد، وفكن حصص الحلف بالنائي، وقال أبو الفاسم الزجاحي العمرا الدياة، فمن قال: لعمر الله فكأنه فأقا أحلت بيتاء الله واللام للتوكيا، والخبر معدوف أي ما أفسم به، ولذا قالت المالكية والحقية: تنعقد بها البعيرا الآو بقاء الله تعالى من صفة دات، وعن الإمام مالك لا يعجى الحالف بذلك

وقال الشافعي وإسحاق. لا يكون يديناً إلا بالنية؛ لأنه يطلق على العلم وعلى العدم وعلى العدم العدي العدم العدم الدعوم، وبالحق ما أوجه الله تعالى. رسن أحمد كالمذهبين، والراحم عنه كالشافعي، كذا في النيال، وقد ورد الحمد بالعمر في عدة روايات، ليس هذا محلها، وقد قال الله مز وجن؛ ﴿ فَمَرُلَا إِنْهُمْ لَكُوْمِهُ مُنْكُولًا اللهِ يَوْبِدُ الأُولِينِ.

(أحبرك) أي بزيادة من سوالك تكميلاً للدائدة (أتعها) بند الناء وصيغة المنتكلم أي أخير معها (من أهلها) للها ورد في أناخ الجنائز من القصائل الكثيرة وأصل الانباع البيشي منابعة (فإقا وضعت) حناه المحهول أي إقا وصعت المجتازة على الأرض (كبرت) بصب الناه أي تكبيرة الاقتناح (وحمدت الله) عر وجل بعددة (وصليت على نبيه) وه بعد التكبيرة الثالث، ثم أدهو بالمدعاء الأني بعد التكبيرة الثالث، ثم أدهو بالمدعاء الأني بعد التكبيرة الثالث، تم أدهو بالمدعاء الأني بعد التكبيرة الثالث، ثم أدهو بالمدعاء الأني عام التكبيرة التباكية؛ بديه المنتخب حندهم، وأنها التعمل مستحب حندهم، وأنها التعالى التعمل على تبدء الحدد إلى كانبرة، التها

فمعنى أثر أبي هريرة على مسلك المالكية: كبرت أن أربع موات، ومعد كل تكبيرة حمدت أنه عزّ وحل، وصليت على نبيه، ودعوت يهذ الناحاء (ثم أقول)

<sup>(1)</sup> سررة الحجر، الآية ١٧٠.

اللَّهُمُ إِلَّهُ مَانِكُ، وَلِمَنَ عَبِيكَ، وَالِنَّ أَمَاكَ، كَانَ لَكُهُمُ أَنَّ لَا إِلَّهُ إِلَّا الْمَانَ، وَأَنْ الْحَلْمَا عَلَمُكَ وَزَلْمَا لِكَ. وَأَنْتَ أَعْلَمُ لِهِ. لَلْهُمُ إِنَّ كَانَ لَحُسِنَا. فَرِدْ فِي إِنْسَالُهُ، وَإِنَّ كَانَ الْسِينَا، فَخَاوَلَ عَلَ سَبَالُهُ، اللَّهُمَ لا تَحَرِيْنَ أَخِالُونُ وَلَا لَهُمَ وَالَّا

رمعلى الدعاء بعد التكبرة الثانية عند العنهم، وبعد في تكبرة عند المنالكية كما تدم (اللّهم إنه عبدال وابي هبدل وبن آمنك) عبه مريد الاستعماد، وإن شأن المكرام السندان العددج عن مبيده، وإلا أكرم بنه عز وحل (كان يشهد أن لا إلله إلا أن وأن أن بيد، المحدد ببدك ورسونك، وقد وعدت بالحة من بثهد بقلك ورات أعلم به أمن وحد اللّهم إن كان محسناً فرد في إحسام، أي ضاحف أجره اول كان مسيئاً فتجاوز عن سبئاته أني عف عنها فإنك عفو كرب تحب العفو خلا تؤاخذ به اللهميد لا تحريفها في الله أن أجره أمسلاه عليه أن شهود جدزته أو أحر منصبة بموته (ولا تفتنا بعده أي الا يحطلا معنوض بعد العبد وستعلين لرحلنا المعاون بعد العبد معنوض بعد العبد وستعلين لرحلنا المعاون بعد العبد ال

ولا يوقب لمي من الدعاء عبد الادعائلة إيجاداً، تعير يوقب عندهم استحالاً. وسبب دهاء أبي فريرة هذا عبد الطالعية، كما صرح به ابي فروجهم من فالشرح الكمرة ، غيره. • في اللم المخارة من فروح الحديمة، ويدهو بعد الفائلة بأمر الاحوة والمألود أدلى، قال من عامدين، ممن السألود المآمر اعتر لحينا رسينا وشاهدنا وغائبنا وضميرنا وكبرها وفكرها وأنثانا إلغ، ودوي هذا الحينا رسينا وشاهدنا وغائبنا أصد أحمد والترسدي وأبي ناوداً أو بن حيال بالديمة عن أبي عريرة مرفوساً عبد أحمد والترسدي وأبي ناوداً أو بن حيال بالديمة والله الحاكمة أدا شاهد صحيح من حديث عائشة، كذا في ياديها اللها الديمة عليها المالية اللها الديمة عليها عائشة وكذا في الديمة اللها اللها الكالمة المناهد صحيح من حديث عائشة وكذا في النابية اللها المالية اللها المالية اللها المالية اللها المالية المالية اللها المالية اللها المالية اللها المالية اللها المالية اللها المالية اللها اللها المالية اللها اللها المالية اللها اللها المالية اللها اللها اللها اللها اللها المالية اللها المالية اللها الها الها الها الها اللها الها اللها الها الها اللها الها الها اللها الها ال

<sup>(1).</sup> قال من عبد عبر في الاستفكار ١٨٠٠/ ٢٦٦ وليس في الدعاء شيء حالت.

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو (الرو 71/ 211) برقم (٢٠١٠).

<sup>(</sup>٣) : تصر: التل الأرضارة (١٧/١٠).

١٨/٥٢٢ - وحقطه عن مالك، عن لخين ثن سعده أنة قال: سعف بن الفهية على عن الفهية على الله على الفهية على الله على الفهية المعلقة بناء الفهية أعلم من على الفهية المعلقة بناء الفهية أعلم من على الفهية المعلقة بناء الفهية المعلم الفهية المعلم الفهية المعلم الفهية المعلم الفهية المعلم الفهية المعلم المعلم

الأنصاري (أنه قال: سمعت سعيد) الأنصاري (أنه قال: سمعت سعيد بن المسيد بن المسيب) عنت الباء وكسرها (يقول: صليت وراء أبي هريرة على) جنارة (صبي) قال الباجي. المصلاة عنى انصبي قُرة له ورغبة في إلحاله بصالح السنف، ولا تحلاف في وحوب الصلاة عليه (لم يعمل خطبتة قط) أي أبدأ ثموته قبل البلوع، وقال يخفق: ترفع القلم عن ثلاث، عن الصبي حتى بحثلم، وقاد عمر درضي الله عنه د: الصعير بكتب له الحسنات ولا تكتب عليه السينات. قال أبل حجر، صفة كانفة إذ لا يتصور في غير بالغ صبل دنب، وقال القاري: بمكن أد يحمل على العبالمة في غي العطبة عنه ولو صورة.

وقال الدسوقي: يؤخذ من هذا أن الأطفال يسأنون، وقيل. لا يُسأنون، وقيل الدينار<sup>111</sup> من وقيل: بالوقف وهو الحق لأنه لم يرد بهن بشيء. وفي الله المجانين، وتوقف فروع الحدفية الأصبح أن الأنبياء لا يُسألون ولا أطفال المؤمنين، وتوقف الإمام في أطفال المشتركين، قال ابن عامدين: أشار إلى أن سؤال النقير لا يكون تكل أحد، وبخالف ما في السراج؟ كل دي يوح من بني آدم يسأل في القبر بإجماع أهل السنة، وقبل في حكاية الإجماع نظر، تم يسطه قارجع إليه لو شنت. (فسممته) أي أبا عربرة (بقول) في دعانه بعد الحمد والصلاة (اللهم أغذه) أي أجره (من عقاب القبر).

قال ابن عبد البر<sup>(\*)</sup>: عذات القبر عير فتننه بدلائل من السنة النابنة، ولو

<sup>(1-</sup>A/T) (1)

<sup>(</sup>١٣) - الاستذكار - (١٠) - ١٢).

# ١٩/٥٢٣ . وحدَّثتي عن مائِت، عَنْ نَامِعِ ﴿ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بُنْ فَعَرْ

عدب الله عماهه أجمعين لم يطلعهم، وقال بعصهم: ليس المواد معذاب القبر عهما عقوبته، بن مجرد الألم بالغم والهم والمحسوة والوحشة والضغطة، وذلك يعم الأطفال وغيرهم.

وقاق الماجي أنه بعتمل أن أبا هريزة احتقده لشيء مسعه من النبي على الله عمام في العنفير والكبير، وأن الفتة فيه لا تسقط عن الصغير بعدم التكليف في السنياء أي لأن الله تعالى يفعل ما يشاد، وقال أبو عبد المثلاء بعنمل أنه قال ذلك على العادة في العملاة على الكبر، أو ظن أنه كبير أو دعا له على معنى الزيادة، كما كانت الأنبية، عليهم الصلاة والسلام ندمواك أن يرحمها وتستغفوه، فإنه الزرقاني أنها

فلما: لا حاجة إلى هذه التوحيهات على مسئك المالكية إذ الاستغفار للصبي متدوب عندهم، فذكر في الشرح الكسرا في دهماء الطفل الذكراء اللهم إنه صدك وابن هبتك، أنت حلفته ووزقه، وأنت أنته، وأنت تحييه إلى أخره، وفيه وعاده من فتنة الغير وعذاب حهنو، اها. تعم نصح هذه التوجيهات على مسلك التحقية الفائلين بعدم الاستخفار له.

فقي الهداية ( ولا يستغفر تنصبي، وتكن يقول: اللهم اجعله النا فرطاً واجعله لما أجراً وفخراً واجعله لما شافعاً مشفعاً قال ابن هابدين. الحاصل: أن مفتضى السنون والفتاءي وصريح عرز الأفكار الاقتصار في الطفل على اللهم اجعله فنا عرطاً، وحاصف: أن لا بأني بشيء من دعاء المالغين أصلاً، بل يقتصر على ما فكر، انتهى.

١٩/٥٣٣ ر (مالك) عن نافع، أن عبد الله بن عبر) ـ رضي الله عنهما ـ

<sup>(</sup>۱) (۱۹*۱۳) و (۱۹۹۲).* 

<sup>(17)</sup> المشوح الورفاني! (17/11).

### كَانَ لَا يُقْرَأُ فِي الصَّلاةِ عَلَى الْجَنَازُةِ.

(كان لا يقرأ) شيئاً من الغرآن (في الصلاة على الجنازة) واعتلفوا في قراءة الفاتحة على صلاة الجنازة، قال ابن بطال: ومعن كان لا يقرأ في الصلاة على المجنازة ويتكر عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وابن عمر وأبو هريرة، ومن النابعين: عطاء وطاوم وسعيد بن المسيب وابن سيربن وسعيد بن جبير والشعبي والحكم، وقال ابن المنافر: وبه قال مجاهد وحماد والثوري، وقال مالك: قراءة الفاتحة ليست معمولاً بها في بلدنا في صلاة الجنازة، وعند مكحول والشافعي وأحمد وإسحاق: يقرأ الفاتحة في الأولى.

وقال ابن حزم: بفرزها في كل تكبيرة عند الشافعي، وهذا النقل عنه غلط، وقال ابن حزم: بفرزها في كل تكبيرة، وهو قول شهر بن حرشب، وهن المسور بن مخرمة: يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وسورة فعيرة، كذا في الليني،(<sup>20</sup>).

وهي الشرح الكبير": لا يقرأ الفائحة أي يكره إلا أن يقصد الخروج من خلاف الشافعي ـ رضي الله عنه ـ، قال الدسوفي: فإن نصد بقراءتها المخروج من خلاف الشافعي فلا كراهة، لكن لا بد من الدعاء قبلها أو بعدها، انتهى.

وقال ابن رشد في الليدنية (٢٠): وسبب اختلافهم معارضة العمل للأثور وهل يتناول اسم العملاة صلاة الجنائز أم لا؟ أما العمل فهو الذي حكاء مالك عن بلده، إذ قال: فراءة فاتحة الكتاب فيها ليس بمعمول به في بلدنا بحال، وأما الآثر فما رواه البخاري عن طلحة بن عبد الله بن عوف قال: اصلبت خلف ابن عباس على جنازة فقرآ بقائحة الكتاب، فقال: لتعلموا أنها السنةا، فمن ذهب إلى ترجيح هذا الآثر على العمل، وكان اسم الصلاة يتناول عند

<sup>(</sup>۱) - دصلة القاريء (۱/۱۹۱).

<sup>(</sup>٢) ابناية السجنهدا (١/ ٢٣٥).

صلاة الحيازة. وقد قال ﷺ: ٢٤ صلاة إلا بعالجة الكتاب وأي قراط قائحة الكتاب فيها.

ويمكن أن يحتج لمائك مظواهر الآفار التي نقل فيها دعاؤه عليه الصلاة والسلام على المعنائر، وقم ينقل فيها أنه فراء وعلى هذا فتكون تلك الآثار كمها معارضة للحديث ابن عماس وسخصصة لقوله بؤؤر الاصلاة إلا بقائحة الكناب، التهى

فال الأمي<sup>115</sup>: احتلف عل تعلق نقراءة الفائحة وبه فال الشاهمي لشبهها بالصلاة في الانتفار إلى الإحرام والسلام، وأسقطها مالك لشبهها بالطراف في أنها لا رنجوع فيها ولا سجود مهي فرع بين أصلين، احتج الشافعي ـ رضي الله هند لسفهميه بأن الرر عباس ـ رضي الله عسهما ـ قرأها شير قال: أردت أن أعلمكم أنها سنة، وأجبه: بأنه بحلمل أنه أواد الصلاة لا القراءة، انتهى.

وفي البينائي التي ما روى هن اس مسمود: أنه سئل عن صلاة البيازة هل يقرأ فيها؟ فقال. لم يوقت لها وسود الله بخلا لمولاً ولا فراءة، وهي رواية. دعاء ولا قراءة كبر ما كبر الإمام، واختر من أطبب الكلام ما شنت، وفي رواية: واختر من الدعاء أطبه.

وروي عن عبد الرحمن من عرف وابل عمر أنهما قالا. لبس فيها قراءة شيء من الفرآل، ولأنها شرعت للدعاء، ومقدمة الدعاء، الحمد والتلاء والصلاة على النبي فيمُخ لا القراء، وقوله عليه الصلاة والملام: الا صلاة إلا يفائحة الكتاب؛ لا يتناول صلاة الجنارة؛ لأنها ليست يصلاة حقيقه، إنما هي دعاء واستنمار للبيت. ألا ترى أنه ليس فيها الأركان التي تتركب حنها الصلاة

<sup>11) -</sup> وكمال إكمال السعام» (٣/ ١٩٤).

<sup>.(#</sup>Y/Y) (T)

من المركوع والسجود، إلا أنها نسمي صلاة لها فيها من الدهاء. وصديت بهن عماس معارض بحديث ابن عمر ـ وصلي الله عنهما ـ وابن عوف، وبأويل ما روى حامر من القراءة أنه كان فرأ على سبيل الثناء لا على سبيل القراءة، وذلك لبس مكروه عندنا. التهي.

وأخرج الراأس شبية في المصنفة الله عن أبي الزبيو عن جاير قال: ما بال ثما تعدد الله يقدم الله المبيد الشيء، ومن عمرو الله يعدد على العددة على السبت الشيء، ومن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن ثلاثين من أصحاب رسول الله يجهز أنهم لمه ينوموا على الله ينوموا على الله على الله ينوموا على عمران من جنير قال الله تعدد الله تعيمه مرقب عادم بأحس ما تعدد وعن إسحاق بن سويد عن ابن عبد الله تعلى الهمل في المالاة على اللهم عن ابن عبد الله تعلى الهمل في المالاة على اللهم في اللهم عن اللهم على اللهم عن اللهم على الهم على اللهم على اللهم على

وعن موسى الجهلي قال، سألك المحكم والشعبي وعطاء ومحاجدا في الصلاة على المبك شيء موقت؟ فقالو الالا إليه ألك شفيع فاشمع بأحسن ما تعشر، وعلى الشعبي قالى البس فيه شيء موقت. الخرج هذه الأثار، فيمن قال: أنس على المبت وعاد موقت، لكنها مصومها تتنابل الفرادة والدعاء.

وأخرج عن دافع. أن ابن عسر بارضي الله عنهما لا 10 لا 11 بقرأ هي الصلاة على السيب، وهن ألي المتهان قال. سألك أنا المائية عن القراءة هي الفسلاة على الحارة بفائحة الكتاب، لفال: ما كنت أحسب أن مائحة الادناب نقرأ إلا هي صلاة فيها وكرخ وسحود، وعن موسى بن على على أبه قال: فقت لفضائة بن عبد: هل يقرأ على الدين بشيء؟ قال: لا. وعن سعيد بن أبي بردة

<sup>(</sup>NVA)FD (1)

 <sup>(</sup>١) فيسر هي اعتباهه الاجماع وهذا التي تأبيب المنطق لا، لكنه برتب طبيه من قال البيس هلي المعتارة فراءم، فالطاهر ستوط لا من لكانب. (فر)

# (٧) باب الصلاة على الجنائز بعد الصبح إلى الإسفار وبعد العصر إلى الاصفر.

عن أبيه: قال له رجل: أقرأ على الجنازة بعائمة الكتاب؟ قال: لا تقرأ.

وعن حجج قال: سألت عطاة عن الفراءة على الجازة؟ فقال: ما سمعة بهذه إلا حديثًا، وص إبراهيم والشعبي قالا: نيس في الجناؤة قراءة، وعن طاروس وعصاء: أنهما كاما ينكران الفراءة على الجنازة، وعن يكر بن عبد الله قال: لا أعلم فيها قراءة، وعن سالم قال: لا قراءة على الجنازة وفير طلك<sup>(1)</sup>.

## (٧) الصلاة على الجنائز بعد الصبح وبعد للعصر

زاد في نسخة الزرفاني ونسخة السيوطي لفظ: إلى الإسفار بعد الصبح، وتفظ إلى الاصفرار بعد العصر، لكن جميع النسع الموجودة عندنا من الشروح والمتون، والمصوية والهنائية خائية هن الزيادة، والظاهر أن الزيادة من كلام الشارحين نبست من المش<sup>(1)</sup>.

واعتلفت الأنمة في الصلاة على الجنازة في الأوقات السنهية، فالله المطابي: هُعِبُ أكثر أهل لعلم إلى كراهية الصلاة على الجنازة في الأوقات الشي تكرم الصلاء فيها، وروي عن ابن عمر، وهو قول عطاء والمنخعي والأوزاعي، وكفلك قال الشوري وأمو حنيفة وأصحابه وأحمد بن حميل وإسحاق بن راهويه، النهي،

قلت: أما عبد الشاهية . رضي الله عنهم . فيجوز النطوع ذات صبب في الأوقات المنهية فالصلاة على الجبازة بالأولى، وأما عند الحنابلة فأوقات

 <sup>(1)</sup> قال الطحاري. وتعل من قرأ من الصحابة كان على وجه الدعاء لا على وحه القراءة و وقال الله القراءة وقال النهائيج لا يعرف الدائمة عن رسول الله الله كذا قال القدارة عن رسول الله الله كذا قال القداري في عمرفاة المغانيج (٤٧/٤).

 <sup>(</sup>٢) الكن هذه الزيادة توجد في نسخة الاستذكار، (٨/ ٢٦٧).

النجي خمسة كمنا تقدم مفصلاً في موضعه، وهي الأوقات الديران الدجروة. ومعد طفرع الفجر إلى طنوع الشمس، ومعد العصر إلى الدروس.

قال هي اسل تسترب ال وتجور الصلاة على الجنازة بعد الفجر والعصر دول شية الأرقات ما لم يحف عيها، النهي.

وفي الشرح الكبيرا المهالكية. لهنع بعل وقت طلوع الشمس والعاوب وحصة الحسعة، وكاره بعد طلوع القام وفرنس العصر إلى آن ترتبع الشمس فعر ومح، وإلى آن نصلي المعرب إلا حناية وسحدة للاوة بعد صلاة الصبح ليل الإسمار ربعد عصر فين الاصلوار، لا فيهما، فيكرهان على المعتدد.

قال العموقي " فتو صلى على الحنارة في وقت الكراهية. فإنها لا نعاد بحال بخلاف ما لو صلى عليها في وقت المنع ، فقال ابن القاسم " تعاد ما لم تدفئ، وقال أشهب: لا تعاد وإن لم ندفي، هذا مع عدم الحوف عليها لو الحرك لوقت الجواز، أما خد الخوف عليها فيصلى عليها باتفاق ولا إعادة، النهي،

رأما هند الحنفية فلا محور صلاة الجيارة في الأوقات التلاثة إلا أن تحصر فهاء وأما غير منه الثلاثة من الأوقات المكروعة وجوز فها مطالاً

1945 على مولاهم المعدد بن أبي حرملة) الفرشي مولاهم المدني من وواة السنة ولا أبن ساحه تفقر هو اللدي يروي عنه خصيص، فيقول حذالي محمد من حويطب يشمسه إلى مواليه، فإن المحافظ في الشفريسي<sup>(1)</sup> وتبعه المروفاتي: ترفي سنة بضح وللاثير ومانة (مولى حيد الموحمن بن أبي سفيال من حويطب) هكذا في المسخ والشروح، وكذا في الانهذيب، و التقريب وصطه

<sup>(</sup>١) - الشرع الكبير (١/١١)

<sup>(</sup>۲) - نغریت التهذیب (۲) (۱۹۵۳)

المناف على ألمي مبلية الأفيت، وطارق أقبر السلابية، فأقي
 المعارفة للان الفيح، فرضعت المستدرات المالية

في الرحال حيامين لأعيار النفيد المجاد المسلمة وقلع الواد وسكون الياء وهسر الطاد المهمدات عمد في الدالع بين رجال الصحيحان من للعقا حرب يادراد المهمدا الصاهر منهو من الناسع، وهو الن حاد العربي الفرشي العامري، قال الروائلي، وحرف المنجلي شهير

لاأن وليب منت أني ماليمة والله أن بن إنها التوقيف سنة اللاب ومسميل ا محصر التي عبد بارضي الله السيامة الحاربية الله ترفي التي مدراء العلي الله مهينا بالتي هذه اللك في الحجر بلكة

فوطاري، بن عمار شمخي الأموع مؤلاها الماضي من او قامليم و بي مسلم و يولاها الماضي من او قامليم و يولاها المرد ولاه المحدد والمحدد ولاه المحدد والمحدد والم

المأمير المدينة المسورة بالمعطاعة سرفا وسراف بالاثر الوافدي يستده أن حد السند بن مرواد حير طارها في سنه الاب إلى فتال من بالمدينة من جهه الدارات والقصد عيير، فقبل فها مسطانة الوفال فليقه العد الحد الملك إلى الدارية فقال أنه عاربها وولأمال العاصدة الادادم عراد أن بدلة الالداورأن الحكاج من ورسد

الإفأمي المنتاء السجهول أبجنا لهداء إرادتك البعد فبلاة الصبح فوطيعت

 $<sup>\</sup>mathcal{S}_{2} = S_{2} + i \, \mathcal{M}$ 

فأغلج . قال: فكان طارق للألمل بالطبيح

قال إلى التي حرملة: عسالحت عبد الله أبن غمر يتمول الأهلها. أما الدُّ تُصلُّوا عملي حسائلكمُ الأن، وإنه الذَّ متوقّوها حتى تؤلفع التُنشر

بالنفيع؛ أي يتبع الغرفد فيها نقدم في الآذن اقال؛ من أبي حرماة (وكن طارق) لأمير السنكور ابغلس بالصبح؛ أي يصليها في العاس، اقال؛ محمد (بن أبي حرماة؛ فيسعت عبدالله بن عمر) بارشي عله عنيما بالايقياد الأعلها؛ إما أن تصلوا على جنزنكم الآن؛ أي قبل طبوح الشمال، وما قال الزرقالي؛ في رقال المعام، الأواما أن تبركوها المعام، الأواما أن تبركوها حتى رقاع اللهما، التهيء، الت

قلبت البن تكواهم الصلاة عند طبوع النيسان فلم أحد أثراً هن الن همر د رضي المحقيمات في الناسع هن الصلاة هند الإسماء وقد أحرج الن أي للهذأ أن الا حازة وضعت فئال ابن عمراء رضي الله صهداء: أبن رئي هذه الحدرة أبوس عليها فئل أن بطاح قرن الشمس، وأخرج عن جيمون قال كال الن عمراء وهي أنه عنهماء يكوه الصلاة على الجنازة إذا هلعت النيسان وحن تنسبه وعمر أبي بكر من حفض قال: كالد ابن عمراء رضي الله عنهما له إلا كالد ابن عمراء رضي الله عنهما له

٣١/٥٣٥ ـ (مالك. عن نافع أن عبد الله بن عمر) ـ وصلي الله عليهما ـ (قال البدللي) بهذا المجهول على ما أي حموم السلخ الذي بأيديا من الهدالية

١٦٥) مشرح الرزعاي ١ (٦٢ ١٦)

<sup>(7)</sup> مستقد این این شیخه (۲۱ ۱۹۹۹)

# هني الجناؤة بغدُ العصر، ونغذَ الطَّبْعِ، قدا صَلَّيْد لِوَفْتِهَا.

و المصرية والمنون والسروح بالفظاء أن ايصابي، فهو حديث قوابي، وفي نسخة مصرية على العامل المصابيع، بالفظاء كان يصابي فهو حديث فعلي، ويكون الفظاء الصائي بنياء الفاعل، وحكذا في أموطا محمدة بنفظاء كان، إلا أن الأكثر في نسخة بحيى بلفظ، قال، ويهما شرح الشيخ في «المصفّى». (على البخازة بعد) صلاة العدير وبعل) سلاة (الصبح إذا صلينا لوفتهما)

قال الباجي (\*\* قرائد إذا طاأبنا، وحدول أن يريد صلاة الحدارة بعد الصبح وبعد العصر، وذلك أولئ من أن يريد به إذا صليت الصلاقات عملاة الصبح وصلاة العصر، وذلك أولئ من أن يريد به إذا صليانان في أخر وقبهما ولا يعملن بمدهما على الجذارة إلا أن يريد به إذا صلينا في أول وقتهما، وهو تكنف من الأرد ، والأول أطهره التهن.

قلت: الكن الدندور من الألفاظ الثاني، ذاك محمد أن العد أثر الباب: وبهذا المخد، لا تأكي بالصلاة على الجدوة في ابتظام الساحتين عا قم تطلع الشمس أو تغير الشمس محفرة للمغيب، وهو قول أبل حيمة.

وقال الحافظاء ويقتضاه أنهما إذا ألحرنا إلى وقت الكراهة عنده لا يصلى عليها حيثته، ويبيل فلك رواية بن أبي حرملة المشكورة، فكان ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ برى اختصاص الكرافة بما عند طاوع الشمس وعاد غروبها لا نظار ما بين الصلاء وطاوع الشمس أو غروبها، النهى

قد من ويؤيده ما تقام من الأفار السمورية عن نبي عصر الرضي الله حسهما ما ويؤيده أيضاً ما أخرج السخاري عن باقع أن ابن عصر مارضي الله عسهما ماكان يقول الولا أمنع أحداً إن صفى عي أن ساعة شاء من لبل أو نها. غير أن لا يتحرّما طلوع الشمس ولا عروبها، انتهى.

<sup>(17 /</sup>Y) • 22 230 (1)

<sup>(</sup>٥) - انظراء الموطأ محمد مع بالمليق المجحدة (٦/ ١١٤)

## (٨) باب الصلاة على الجنائز في المسجد

فعا أوله الزرقاس إلى الإسمار تأويلا إلى مذهبه، يأبي عنه الظاهر.

#### (A) الصلاة على الجنائز في المسجد

قال الزرقاني تبعاً بمحافظ في المنتجان الجمهور على جوان الصلاة على الحمائز في المسافة على الحمائز في المساخد، وهي رواية المعتبين وغيرهم عن مالك، وكرف في المستهور، وبه قال بن أبي ذلك وأبو حنيفة وكان من قال بسجاسة المبت، التهيير، قال الشوكاني، وبالأول قال الشافعي وأحمد وإسحال، واشامي هو المشبور عن مالك

رفال ابن رشد<sup>111</sup> وسبب الخلاف من ذلك حديث سائلة الاتي عند مالك من اللموطأ وحديد أبي هرروة أنا رسول الته تلا فال العن صلى على جازة في المسجد فلا شيء أما، وحديث عائلة ثابت. وحديث أبي هريرة غير ثابت، أو غير متمنز على تبونه، لكن إلكار الصحابة على عائلة بدل على اشتهار الممل بحلاف ذلك هناهم، ويشهد لدلك بروزه \$55 المصلى لصلالة على النجاشي، التهيء

قلبت الحديث أبي هايرة أخرجه أبر داود والطحاوي وابر ماجه وابن أبي شبة قال التعلمي: رواء أبر داود وابن ماجه هي ابن أبي ذلب عن صالح مولي التوأمة، وصالح قال ابن معين القة لكنه اختلط عبل مومه، فمن سمع منه قبل ذلك فهو تبت حجمة، وكالمهم على أن ابن أبي ذلك صمع منه قبل الإخملاط، النهي.

قلت: ولفظ من أبي شيخ<sup>(1)</sup> عن صالح حل أبي هريرة قال: قال

<sup>.(187/</sup>V) raspenir ((187/V)).

<sup>(</sup>٢) - مصف ال أبي فية (١٩٢/٢)

رسول لله فيخ . عمل صلى على جنازة في السلجد فلا صلاة لداء قال: وكان أصحاب وسول الله فيخ له: تصابل يهم السكان رجعوا ولم يصلون

وسط من المراحسي في الانجواد النشي الله عالجاً إنما ألحماً له والمحافظ المحلاط الاختلاط المحلفات والله المحلفات والن ألى دنت سمع منه قبل الاختلاط وقال الشبح الن القيور صالح نفة في هسم، كما قال عباس عن الن معين، وقال المن ألى مربع وبعمل: فقه حجه، فقلت له إلى بالكا توكه فقال: إلى مالكا توكه بعد أن حرف فسمع منه، لكل إلى أبي ذنك سمع مه قبل أن يخرف، وقال الله حيال: نفير في سنة 144ه وهذا المعيث حسل، فإنه من دوالة الله أبي دنك، ومساعد مه قدم في الاختلاط، المعيث حسل، فيها موجا لرد ما حدث به فيل الاحتلاط، النهي.

ريسط الميتي وغيره الكلام على تصحيحه والعاطة الرهو مؤيد بإنكار السحابة بارضي الله عنهم با على هائشة بارضي الله عنها باء ويؤيده أيضاً أن ابن أبي ذنك راوى حذيث أبي هريرة يوافق مذهبه مذهب الخنمة.

قال محمد في موطعه (\*\*): لا نصلى على حنازة في المسجد، وكذلك بنغنا من أبى هريرة. وموضع الجنازة بالمدينة الخارج المسجد، وهو الموضع الذي كان كان المبي بخط يصلي حتى الجنازة فيه، النهى، يعني اتحاد، بالله مصلى مخصوصاً المجائز بجاب المسجد بويا كراديه بالمسجد والا لم يُحتج إلى مناك.

وقال الشبيع الل المقيم بعد الكلام العويل: فالصوات و: ذكرنا أولاً أن سنته وهذبه الصلاة على الجنازة حارج المستحد إلا لعذر. وكلا الأمرين جائز والأفعس الصلاة عليها حارج المسجد، النهى

<sup>(</sup>١) اللجوام النفي العثني مامني المين البيهفي، (١٥٢/١٥)

<sup>(1)</sup> أنظر ((مولفاً محمد مع الأنطيق المبحد) (١٩٩٥/١)

قا الدويد في القيم <sup>475</sup> حكى برايطال في الراجيب الداميلي تحديد الخدرية كان فاحتنا ومسحد النبي يتهيرهن باحوة جهة المشرق، ودل حديث الرزاعين على أنه كان تلجينان مكان أملاً بالعيلام عليها باعقد يسلفك ماه

أن ما ويم من الصلاء على بعض الحائر في المسجد كان لأمر عارض أو لسان قحور والبهورة

وفي التنفف العمقة كان أمو كر وعمر الخمي الغاملهما بالدانفسايق بهم المعالمي الحداثوا ولم حدوا عليها ال المسجاء وأدل الزاعبان ارضي الله عنهما لا فيلمي علمي أنني لكر وعها بارضي الله عنهما باغي السلحد، لأكل فان إلى خمو لدراصي الله عليما ، يتوفي من صلى على حتازة في المسجد فلا شيء لده وفي روايه افلا شيء عليه، وقال عطاء، دن أكثر بيلاة وسول الناجرة على الحيازة في منتسلَّى، عبن أوقاً الربلعي على الكبران ولنا حقيث بن عريره ولايا الدن الاستحلى المساجد الصبيان والمحاجرة فالمبت أولي بذلك 

تها احظمه اللهي قالوا بالصع في مسعم فان الل وتعا<sup>110</sup> (عو بعضهو أن مناء المنام في دانك هو أن مناه على النواستاء وفيه تصعف الأن حكوم المنته ند عين، ولا يست لاجي دم حجر العليم إلا بدليد، الشهي عالم أماحي<sup>111</sup> أما منع بالحالي المبيت المستحدة فوه معربو مالمستحد واعتهاد لعالتك ينصل فيسبل فلع به يؤمني المستحدة وهدا على قول من قال. الدحاهرة وعلى قدر من قال الد لحس بلا بدخل المسجد للتعاميته أأنتهى

۱۱) معم الناري (۱۳۹ <mark>۱۹۹</mark>

والأراء والمنافية والمنافقة

 $<sup>(10.473 \</sup>pm 3) \times 10^{-29}$ 

٢٢/٥٢٦ ـ خفششي بنحس على مالك. عن أبي النّضي، عَوْلَىٰ عَبْرُ أَبِي النَّضِ، عَوْلَىٰ عَلْمَ بُن غَبْدُ اللّٰهِ، عن عائسة رؤح النّبَق والراء مسلما اللهاء عن عائسة رؤح النّبَق والراء مسلما اللهاء عن عائسة رؤح النّبَق والراء مسلما اللهاء اللها

وفي «الدر المختار»<sup>(1)</sup> وغيره: المختار الكراهة مطلقاً سواء كان العيث في المسجد أو حارجه بناة على أن المسجد من للمكتوبة وتوابعها، قال أبن عابدين: أما إذا عللتا بحرف تلويث المسجد قلا يكرم إذا كان الميت خارج المسجد، وإليه مال في «المبسوط» رعيره، وفي التعليل الأول خفاء إذ لا شك أن الصلاة على الميت دعاء وذكر وهما مما إني له المسجد، التهي.

١٢/٥٢٦ راماتك، عن أبي انتضرا سالم بن أبي أمية (مولى عمر بن حسد اف) بضم العينز القرضي، (حل حائشة زوج النبي ﴿﴿)، قال ابن عبد البرة مكذا هو في النموطأ! عبد جمهور الرواة سنظماً، ورواه حماه من خالد الخياط عن مالك عن أبي النفر عن أبي سنمة عن عائشة، فاندره بذلك عن مالك، كذا في النموم (<sup>٢١</sup>)، قال العيني (<sup>٢١</sup>): منقطع لأن أبا النفر لم بسمع من عائشة شيئاً، وقال إبن وضاح: ولا أدركها، إنهى.

قال الزرفاني: ورواه مسلم من طريق الفنحاك بن عثمان عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة، وانتقاء الدارفطني بأن حافظين خالها الضحاك وهمة مالك والمناجنون قروباء عن أبي النضر عن عائشة موسلاً، وقبل عن أبي بكر بن عند افرحمن عن عائشة، ولا يصمع إلا موسلاً، وأجاب الدووي، بأن الضحاك بنة فريادته مقبولة، انتهى

وفي االعيني». قال الدارقطني، لا يصبح إلا مرسلاً عن أبي النصر عن عائلة، النهي.

<sup>.(111/1) (1)</sup> 

<sup>(1)</sup> التوبر الحوالك (١/١٢٨/١).

<sup>(</sup>۲) العمدة القارية (۱۱۸/۸/۱)

أنها أمرث أنَّ يُمرَّ عَلِيْهَا يَسَعُهِ بَنِ آبِي وَقَاصَ فِي الْمُسْجِدِةِ جَيْنَ ماننه ...................

(أنها أموت أن يمر) بناء السجهول (عليها بسعد بن أبي وقاص) الزهري أحر العشرة موتاً، (في قلمسجد) لأن حجوثها الشريعة داخل المستحد (حين مات) أي سعد في قصره بالعقيق سنة ٥٥هـ على المشهور، وأحيل إلى السلينة على اعتاق الرجاك ليدفن بالبقيع، وذلك في إمرة معاوية لا رضي الله عنه باقالة الشاوي.

قال الناحي<sup>665</sup>: وإنما أمرت بذلك لامتناعها هي وسائر ازواج النبي وتلج من الحروج مع النامو إلى حنازته لكراهبة تروجهن إلى المحتائز، وقد قال ابن حبيب بكره حروح النساء في الجنائز، وإن قن غير بواتح ولا بواكي، ويبغى للإمام معهن، وفي اللمدرنة من قول ابن القاسم كان حالك ـ رضي انه عها، يوسم للساء في الخروج مع الحائز، انهي

وص الدر المحتارا من فراع الحنفة البكرة حروبهن تحريماً أن قال الله عابدين تقويماً أن قال الله عابدين تقول عليه الصلاة والسلام: الرحم مازورات عبر مأجورات الرواد ابن ماحد بسناه صعيف، لكن يعضده المعلى الحادث باختلاف الرمان. بالناف الرمان بين الإسارة ولم يعزم عليه أن يتناف الإمان حيث كان يناح لهن الغروج للمساجد بالأعباد أناء وتعام عي السرح المنبة الماسية، والسمة في الميني، وحكيت الكردة عن أحمد والنافعي، والمنتاف الأقوال عن ماك.

وذكر الحاكم (1) عن عمرو من العاص قال: قبرنا مع رسول أنه يك

<sup>(</sup>۱۱) خانستني، (۲/ ۸۸)

<sup>(1)</sup> أكن رحم العبني الكواهة النتربيبة وعراها إلى الحميور فأمل (ش).

<sup>(</sup>۲) انظر: حمل المجهودا (۱۲۵/۱۲).

<sup>(\$)</sup> الحرجة الحاكم في المستدرك؛ (٢٧٣/١) وافكدي. المغاس.

Same and the second of the sec

\_\_\_\_\_\_.

وحملاً و فعما وحمد وحاددة بابد إذا هو بالعراة لا يقلّه سرفها، فعالى الها فاطبة من أمل جنت الاطالات جناد من اهل المدت وحمل البهيم مبتهم وعرابُهم، قال الفلائك بالحب معهم الكُفري الدّ قالب العاد الدائر أبلغ معهم الكُفري، وقد سمعانك تدفر فيه ما ندكره قال: الواليت معهم الكُفري ما وابت المحكة حي برى حدُّ أبت الدولال، هذا حدث على شرط الشيخير، وقال ابن حزم: لا بُذَشِ من الناعها، وأثار شهى عن فلك لا تصح، السي.

المتدعو الداخال الناجي: تجتمل أن يريد بدلك أن يصلي طاية بعيت بمكتها في الصلاة عليه من تصده ويحتمل أن تريد به الدعاء خاصة، وذا قلما بالنفول الاولى، عالمه يقتضي صلاة النساء على الجنائر، وهذا الذي يقتصيه صلحت مثلك، وهذا الشافعي: لا يصلي النساء على الجنائر، والدليل على صحة ذلك أن هذه صلاه يصلح أن يقطاءا الرجال، فصلح أن يقعلها النساء صحة ذلك أن هذه وهن بجور أن يقعلها الساء كميلاه الحمقة، وهن بجور أن يقعلها الساء وإن الوحال؟ قال ابن القاسم وحسيد، يحور ذلك وإذ الجلد في يستهما، النهى

الله ( وعد الحقية تسميط فرصها تصلاه شعفي داخد رجلاً كان او التركة تعرج به في السامي، وغيره، فيت الكن لفظ الدعاء بص في معناد، وإراده الصلاة عنه لمعلد، لمداجاة من لفظ الصلاة في عدد الفصة المرادات لمدعاء، وإلمها أمرت بالإمرار لمادهو بم بحضرته، لان مداهدته تا عن إلى الإعاد، والاجهاد لد ولكا يسعى إلى تبجائز ولا يكتبي بالقطاء في المنزل

عم يستدل لحواز صلاء الساء منا العرجه البركم<sup>(۱۱)</sup> أن أبا طلحة وعا رسول الله يزلغ إلى عمير بن أبي طلحة حين نوفيء فأناهم . سول الله يزلغ فصلي عمله في صرعها فنفذه رصول الله تزل، وكان أبو طلحة وراءه، وأم سليم وراء

المن أخريه المحافق في الاستنارك (١٥) (٢٥)

البي طبحة والم يكن معهم عبرهم أقال الحاكم: هذا حاليك صعبح على شرط المترجري وسالة عرباة في إلاحة صلاة السناء على الحيائر، وأمو الدهمي مكوم على شروعها

(فانكو ظلك) أي الحالم في المستحد (البائر عليه) أي عس عائسة وضى الله عنها به وفي علات مباولاً أمن حدد عن عائشة الما الدي سعد أمر أرواح النبي يختر أن يقرأوا بحدوله في السنجد فيبليل علمه فعلوا عرفت به على خجرها بعالي عدده أم أحرج به ون بات الجنائز الذي كان إلى البغاعت فيلعن أن البائر عا و ولك، وقالواً ما كانت الحنائز يدحل بها السبحد علية ولك عائلة براضي الله عية المقادات عا أسوع الدحل إلى أن يعين ما لا علم فهو بها عالوا عدد أن لهم حدولة في المحد

(فيقائك عائشة أما أسرع التاس المكفاعي أكثر أنسخ التي بأمدنا من السطيرية والهندية، وفي تعطن فيسم المصرية أحا أسرع ما تسي الناس، والبرجة الأول قال الماحي "": بتحسيط أن تابيدية ما أسرعهم إلى الإلكاروالعساء ويجمل أن تربد ما أسرح تمامه الحكم ما أنكروه علها، قال من وهياء قال السرع الناس تربد إلى الطمل والأمياء، قال السعفاء مالكة بقول العلى ما أسرع ما يسره من أبلة سهم يضوه النهي

المان ابن عبد البر<sup>771</sup> - أي إلى إنكار عا قاً يعلمون، ودوي ما أسوع ما نسي الناس، قائد البرقالي،

لهلك. وهذا مكالام وال على أن الصواب في وواية بالمعوطأت النا أنسرع

<sup>(</sup>۱) العرامية مستو (۱۹۸۵) ط(۱۹۷۳)

<sup>00 - 0&</sup>lt;u>اد ن</u>ي د 15,866.

وَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهُ يَنْكُ عَلَى سَيْئُنَ لِنَ يُبْضُوا ۚ إِلَّا فِي الْمُسْجِدِ.

رواه مسلم موصولاً في: ٩٦ ـ كتاب الجنائر، ٣٤ ـ باب الصلاة على الجنازة في المسجد، حديث ٩٩.

الناس؛ والدا اختلفوا في تفسيره، ولذا احتاج مالك رصي الله عند إلى مفسيره بفوله المحتلى تفسيره بفوله المحتلى وسول الله يُقلا على سهيل) يضم السبي مصغراً (ابن يضاه) هو لند أنه لياضها واسمها دُغلًا على سهيل) المسهمة الأولى وسكون العين السهملة منت الجحدم وأبوه وهب بن ويبعة المفرشي المفهري، اختلف في شهوده مدواً، فقال ابن إسحاق وابن حقيقة شهدها، وأنكوه الكلبي، وقال: إنه الذي أسر يوم بدر، فتهد له ابن مسعود، وردد الواقدي، وقال: إنما ذاك أخوه سهل، كذا في «الروقاني» عن «الإصابة»، وفي ارحال حامم الأصول»: استم قديماً، وهاجر الهجراني، وشهد بدواً والمشاهد كله، ماك منة تسم (إلا في المسجد) وفي ووابة لمسلم: إلا في حوف السبعد.

وعدله من طريق أخرى على أبني بيضاء سهيل واخياء وعند ابن صدد: سهل بالتكبير، وبه حزم في اللاستيمات، وزعم الواقدي أن سهلاً المكبر مات معده كالك وفاق أبو نعيم: السم أخي سهيل صفوان، ووهم من سقاه سهلاً، ولم يزد مائك في روايته على ذكر سهيل. كنا في اللاصابة.

قال الباحي، نوبد أي هانشة ، وضي الله عنها . بذلك الحمد لها أنكروه، ويحتمل من وجهين: أحدهما: أن يصلي عليها، وهي، أي الحمارة في المسجد، والثاني: أن يصلي وهو في المسحد، والجنازة حارج المسجد، وعلى هذا حمله من أنكر إدخالها في المسحد، فإن صلى عليها وهي في المسجد، تقد قال الداودي: تنضي الهلاة، ويسقط العرض، انتهى.

وقال النعافظ: وحملوا الصلاة على سهيل بالله كان خارج المستحد والمصلون داخمه، وذلك حاتم انفاقاً. وفيه نظر. لأن عاملة استدلت بذلك لها أنكروه عليها أعرها بالعرور معتازة معد على حجرتها لتصلي عليه، انتهى. قلت: ما أوَلَ به الباجي صلاته على سهيل بأن افجاؤة كانت خارج المسجد، وحكى الحافظ الإجماع على جواؤه، لا يوافق مختار المحتفية، قال في الدر المختارة الله على حواؤه، لا يوافق مختار المحتفية، قال في الدر المختارة الله و أي الدر المختارة أو مع القوم، واختلف في نلخارجة عن المسجد وحده أو مع بمض القوم، والمختار الكرامة مطلقة، قال ابن عابدين: سواء كان المبت فيه أو تعارجه، وهو ظاهر الرواية، وفي رواية: لا يكره إذا كان المبت خارج المسجد، اتهي.

فيحمل الصلاة على سهيل وأخيه هندنا الحنفية ما نقدم في كلام الحافظ أنها كانت لأمر عارض أو لبيان الجواز، قال ابن عليفين: إنها تكوه في المسجد بلا عدر فإن كان فلاء ومن الأعقار المطر كما في اللخانية؟ والاعتكاف كما في المسبوط، وغيره، يعني اعتكاف الولي وتحوه معن له حق النقدم، ولخيره المسلاة معه تبعاً له، وإلا يلزم أن لا يصليها عيره وهو بعيد، فتهيه.

وقال أيضاً: حقق الطحاوي أن الجواز كان، ثم تسخ، وتبعه في الجحراء والتصر له الشيخ عبد الغني في رسالته الزهة الواجد في حكم الصلاة على المحتائز في الساحده، النهي، وأثبت سخه العيني في اشرح البخارية وقال المحلي: حديث عائلة ـ رفني الله عنها ـ واقعة حال لا عموم لها لخواز كون ذلك لشرورة، وفي الرياحي عنى الكنز، حديث عائلة ـ رفني الله عنها حجيد لناه لأن الناس الذين هم أصحاب رسول الله يُهُهُ من المحهاجرين والانصار قد عابوا صبهي، قلولا أن الكراهة معووفة بينهم لما عابوا، وقال شمس الأنمة: تأويل حديث إبن البيضاء أنه عليه الصلاة والسلام كان معتكفاً.

<sup>-(12</sup>A/7) - (1)

 ٣٣/١٩٣٠ - وحلتني من داند، عن دايع، حن عند الله ان سده أنه قال دادي من مسران الخالات في النسيجيا

رحكى المعجدة في من اشرح الموطأة للدري: ينمي أن لا يكون حلاف في المستحد الحدام، فإنه ما صع للحماهات والحمد والعبدين والكبيوبين والاستسعاء ومنازة المعتازة، قال وهذا أحد وجوء إطلاق المناحد عليه، في قوله تعالى: ﴿إِنْهَا يُسَارُ مُسَهِدَ أَلَمْهِ اللَّهِ، النهي، قلت: فاو دخل في حكمه المسجد النبوي فلا اشكال في الصلاة على ابني اليصاء.

٢٣/٩٢٧ تا البائك، عن بالعرب عن حد الدائل عبر أنه قال: صلي) يبتاء المجهول (عبل) جدارة (عسل) بن الحطاب، صلى خدية مولاه صهيب (في المسجد) وروى الل ألى خبية وغيره أن غمر دارضي الله عبد ما صلى على أبي ذكر في المستحدة وأن عبيب حبلي على عمر دارضي الله عبد وفي المستحدة وأن عبيب حبلي على عمر دارضي الله عبد وقي المستحدة والناعيد، عالى ألى ضلا اللوز وذلك سيخفر من المستحدة في المستحدة والمستحدة والمستحدة والمستحدة المستحدة على على اللوز وذلك سيخفر من المستحدة في المستحد

وقال الباجر<sup>(1)</sup> معنى حديث الدات ما نقاع من أن يكون صبغي عليه وهو حارج المسجد، ويعتبل أن يكون صبغي عليه وهو حارج المسجد وله الأن حكم المقابرة عي المعوضع الذي دمن نبه وقد كان من المسجد وله الأن حكم المقابرة وكالمك المسجد إذا ذان به مغيرة فلا عال أن يصلى في موضع المقابر منه على ديث التهور، وهي البرهانا الصلاة الصبحانة عال أي يكر وعمو وصي الله عنهما دفي المسجد كانت لعارض وفتهما عند رمول الله يخين التهوي.

لد لا يدهب عليك أن أمير السؤملين ثاني العلماء الراشدين عمر بن الحطاب رضى الله عنه ـ كان شيبداً ـ رضي الله عنه ـ وقد ضل وصلي عليه.

<sup>(24/7)3, &</sup>lt;u>2</u>220-023

# (٩) باب جامع الصلاة على الجنائز

كما في الموطأة، لكن الإمام مالكاً بارضي الله عنه بالكو هذا الحديث في الجهاد، السعم والكر عما البحاء في الجهاد، إذ شاء الله تعالى،

# (٩) جامع الصلاة على الجنائز

يدي الأحكام المنفرقة من الصلاة على العبث كترتيب الحنائز في الصلاة عليها وجهر السلام وغير ذاك

١٩٤/ ٢٢ (سالك) أنه بلغه أن هشمان بن عقان) . وصبي أنه عبد . (رابه هريرة) رابهي أنه عبد . (كانوا ورعيد أنه بن عبر) دربي أنه عنهما . (وأبه هريرة) رابهي أنه عبد . (كانوا يعملون على أنجنائز) المدينة مرة واحدة (بالمدينة) المبنورة . زادها أنه شرفا وشرافة وبه جة ونوراً . قال الساحي أن يحتمل أن يكون عنمان وألو هوبوء ارضي أنه عهما . بصلبان عليها للإمارة وأن يكون عند أنه أن عمر درصي أنه عنهما . كان يعملي عليها أصلاحه وخيره ويحتمل أن يكون ذلك لا لأن كل وأحد منهم كانت له جنازة في الجملة والحيارة يصلي عليها بثلاثة معانا الولاية وهو التحبيب والدي همن حضره وجل منهور بالهياري ولم يحتمره وأن ولا ولن أحق الناس بلصلاة عبد الوجل المنافح لما ترجى من يركه دماك وقتمه وصلات للميت، فإن احتمع هؤلاء للائتهم في جدرة فاحقهم بالصلاة عبد الوالي، وبه قال أبو حنينة والشافعي، انتهى.

قال المهني. وهذا الساب فيه حلاف من العشماء. قال ابن بطال: قال

 <sup>(</sup>۱۹) فالمنفي (۱۹/۲۱)

الأحق والنساء الليان للمنا للمناسب المناسبات

أكثر أهل المعلم: الوالي أحق من الولي، وروي ذلك عن جماعة منهم: علقمة والأسود والحسن، وهو قول أبي حنيقة وماثك والأوزاعي وأحمد وإسحاق، وقال أبو يوسف والشافعي. الولى أحق من الوالى إلى أحو ما قائه.

قان في الله المختار، (۱) يقدم السلطان إن حضر أو بانيه وهو أمير المصر، لم القاصي، ثم صاحب الشرط، ثم خليفت، ثم حليفة القاضي، ثم إمام الحي، ثم الولي، ونقديم الولاة واحب، ونقديم إمام الحي مندوب بشرط أن يكود أفصل من الولى، وإلا تعلولي أولى.

قال ابن عابدين: الأصل أن النحل في الصلاة المولي، ولذا قدم على البحيع في قول أبي يوسف والشافعي ورواية على جيفة، لأن هذا حكم يتعلق بالولاية كالإلكاح إلا أن الاستحسان وهو ظاهر الرواية تقديم السلطان وتحود لما روى أن الحسين ـ رضي الله عنه ـ قدم سعيد بن العاص لما مات الحسن ـ رضي أنه عنه ـ، قالم الناس في هلا الباب أعلى من هفاء لأن جنازة الحسن شهدها موام الناس من الصحابة والمهاجرين والأهمار، كذا في العبنية.

قال الباجي (") روي هن أبي حازم قال: شهدت حسيناً بارضي الله عنه با حين مات الحسل وهو يدفع في قفا سعيد بن العاص وهو يقول: نقدم، فلولا السنة لما قدماك وسعيد أمير المعدية بوطف، وهليلنا من جهة الفياس أن هده الصلاة مَنْ فها الجماعة، فكان الوالي أحقّ بإمامتها كصلاة الحمعة والعيدين، التهيء.

(الرجال والنساء) بدل من الجنائز بعني أنهم كانوا يجمعون الجنائز،

 $<sup>(</sup>AXI \_AI3/3)$  (1)

<sup>(</sup>۲) - ۱۹ستقی، (۳/ ۱۹).

# فللعقبون الرجال مقاربتي الإمام ووائساء مقه يلي الفيلة.

فيهينون عليها صلاه واحدة بجرئ عن افراد كل واحد منهم بصلاة، ولا حلاف في حوار ذلك، قاله الباحي. الفيحطون الرجال مما يلي الإمام والساء معا يلي الشيلة) وعلى خدا أكثر العلماء وقال به حماعة من الصحابة والتلجيس، وقال الن عباس بإيو هريزة وأبو قتادة. هي السنة، وقول الصحابي قال ته حكم الموقع وقال الحسن وسالم والقاسم: البساء بما يثي الإمام والرجال معا بثي الفيلة، واحتلف فيه علم الرفائي الأالماء والرجال فعا بثي الفيلة، واحتلف فيه علم الرفائي الإمام والرجال فعا بثي المالة والرجال فعا بثي الفيلة والحقيق علم الرفائي الإمام والرجال فعا بثي المناسبة بما المناسبة المالية والرجال فعا بثي المناسبة بما المناسبة المالية والمناسبة المناسبة المناسب

وقال من وسن<sup>(17)</sup> ، ختصوا في ترتيب حضر الرحان والنساء إذا جتمعوة عند الصلاء. فقال الأكثر، يحمل الرجال مما يلي الإدام والنساء مما يلي الغداد، وقال قوم محلاف عندا أي النساء منا يلي الإدام، والرحال منا يلي القدة، وقال قول النت الجه يصلى على كل على حدة، الرجال معردون والساء معردات، وسبب الخلاف ما يعلب على الطن باعشار أحوال الشوخ من أنه يعند أن يكود في دلك سرح محدود مع أنه لو يرد في دلك سرح محدود الوقوف الناس في أشال هذه المعواضع عراج المناح، ولذا أو كان فيها شرع مين للناس، وإنما عدم الأكثر لمنا قلماه من تنذيه الرحال على الساء لوواية السرطاء المذكورة

وذكر عبد الرزاق!" عن بن جريج عن نافع عن الن عمر أم صلى كذلك على حيازة فيها الن عمل أم صلى كذلك على حيازة فيها الن عباس وأبو عريزة رابو سعيد الخدري وأبو قنادة والإمام بوحد بمعدد بو المناص، فسألهم عن نقلك أو أمر من سألهم؟ فقالوا الهي السنة، ومدا يدخل في افسيد عمدهم، ويُشبه أن يكون بن قال بتناسم الرحال شيهيم أماء الإمام بحالهم حلف الإمام في الصلاة، وتقوله يهج الأحروض من

<sup>(</sup>۱) خرم الزرقاني (۱۹۹۸)

 $<sup>\</sup>mathcal{A}(X^{m}(A)) \triangleq_{\mathbf{x} \in \mathcal{X}} \mathcal{A}(X^{m}(A))$ 

<sup>(</sup>F) - فيصنف عبد الزروق (T) - 12 ت

حبث أخرج الفاء وأما من قال مقتلها الثناء عالى الرحال، فيشمه أن يكون التقد أن الأبل فو المقدم، ولم تافعل المسلم عشريا بن الإمام.

وامد من فاری فاطنیاطا من أن لا بخواز مصوفاً لانه آنم ترا سفهٔ بلجوار الحمع ، فیحمد آن بکرن میل اصل اراد فاد ویجسیز آن بکون ممیریاً باشنزه اوادا وجد الاحدم وجب الوقت رد ارجد إنه مسلاً، انتهی،

قست الحرح من أني سمد الآل، السحلفة على توبد المداهب التلامة. لكن الأكثر منها على أن الرحل من يتي الإمام والنساء امام يثلك سما يتي الشماء وأشرح أنو داء سنة عن عمار مولى المارث الله شهد جنارة أم كالتوم وابتها وبد تحمل الغلام من بثي الامام الشرية الك، وفي تقوم ابن عناس وأبر معيد الخدري والرافادة وأن حردة هاموا العدد الدور

قال الشوكامي أن أن سكت منه أبو عاود والسعري. رحال إسافه الفات، الوراة السائل الأمام والمحبل والله الفات، الوراة السائل وأموحه المهيلي والله معلى الفوم المهلل والله يتبيقي: وأله هاياء وتعوا من عمال من أصحاب المبلل الأمام وفي ووالله يتبيقي: أن الإمام من حاء المصلة المن عمل الرحلي الله مسلمات، وفي أخرى الموفة الأمام وللمائل والسائل من روايه بافع حل الرحم ما يأي الالمام وحمل الله عليمات. أنه على منع حام وحال وللماء فحمل الرجال من بأي الالمام وحمل السائل منا بأي الالمام وحمل المعاروة في المسائل المائلة والمائلة والحمل النهاء المحليم، النهى

الله المراجعة الأقار وعيرها في العاب الرياجي<sup>27</sup> على النهداية!!! وحكن على روايه للمبيلي: أن الإمام في عصة أم كانوم واللها للعود بن العاص

والترجير الأرجارة (١٠٠٣)

<sup>(\*)</sup> الما الصنيال أي (١٠) (٢٠)

 ٣٥/٥٢٩ . وحدثتني عن مالك. غن تابع الذعباء الله بن غسر، كان إذا صلى على الهجائر سلم، حتى بشدم عن بله

قال الباجي "أخوب الجائز في شهالاة عليها على توعن" أحدهما: ما دكر أن يفتم ما منحل أقوب الجائز في شهالاة عليها على توعن" أحدهما: ما دكر أن يفتم ما منحل أقصاءة إلى جهة الإمام ويجعل عبره إلى جهة الفللة، وهي النجية التي شعد من الإمام، والموع الثاني الديجعلوا صفأ واحداً ويقوم الإمام ومنحل مدوه عن بسبته وهي مساره، قبال والصواب عندي حداء الإمام ويحمل عدوه عن بسبته وهي مساره، قبال الجنفت جنائز وجال وصبحال وساء وأحواز وعبد قباه بلي الإمام الأحرار من الرجال العبيد تم النساء الحرال، ثم الرجال العبيد تم النساء الحرال، ثم الرجال العبيد تم النساء الحرال، ثم أرجال العبيد عملها عال لي من تقبت من أصحاب مالك، منهي.

تم يسط الباحي في وجه فدا التربيب، وهكاء تردت الجنائر علم أختلية كما في مروعهم، فتي «الدر السختار <sup>774</sup> إذا اجتمعت الجنائر، فإقراء المثلاة على كل واحدة أول من العمع، وتقليم الأفصل أفصل وإن جمع جال أو إن شاء جعل الجنائر صفأ واحدا، وقام عند أفضلهم، وإن شاء حملها صفأ مما يلي القبلة واحداً خلف واحد، وراعى الترنيب السعيود خلفه حالة العبدة، فيقرب منه الأمصل فالافضان الرجل مما يفيه؛ فالعبلي فالخنائل فالمائف فالعربية، والعبلي العراية، على لهبد والعا، على العرأة، النهى،

٢٥/٥٢٩ ـ (مالك، عن نافع أن عبد الله بن عسر) ـ رضي الله عنهما ـ
 (كان إذا صلى على الجنائز بسلم) سلاء التحليل من السلاة جهراً (حتى يسمع من يليه) وكذا كان أبو هريرة وابن سبرين، وبه هال أبو حبيفة والأوزاعي

<sup>(1) (1) (2) (2)</sup> 

CMTATT) (7)

ومالك في وواية أبن القامدة وكان عني والل عدائل وأبو أمامة بن سهل مان جبير والمنخص بسروك، وقال به الساقمي ومالك في رواية، ويعلم اللهُ ومِن تحلم بالهراف، فأنه الرواني [1]

دل الألي الآل السلام متعل عليه والمنا احتلهوا في علاوه فقال مالك والحسهور والشافعي في أحمد فرقيه البلقة واحدة، وقال أبو حيقة واللوري وحماحة من السلمة اليسافو الملايمورة واحملف فواد مافلاد، في يجهو به الأمراع وافال أنو حييه والمسر قال النافعي، النهار.

وقال الرزيند في السابة "". خسترا في النسلم من الجيارة هل هو راحد أدانت المعارد في السبيم من الجيارة هل هو راحد أدانت المعارف في بحسيم المستحدث والمستحدث والمستحدث والمستحدث والمستحدث والمستحدث والمستحدث والمستحدث والمستحدد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد المستحدد والمستحدد والمستحد

عال اللحد في عن الصحيحة ، فيها الذبير ويسليم، قال العلي الله أما التكيير فلا خلاف فيه، وأما التصفيم فيدهد، أبي حيدة أنه يدم ليطهمير، والمستدل (م

<sup>(</sup>۱۱ مرز الرفام (۲۰ ۱۲)

<sup>11) -</sup> رکمانی (ایمان (الاطار) (AB (M))

الما الدابة المحابيد (٢٢١/١) الترا الإساق (٢٣٠٨).

المراجعين فيرود فالإلا ففات

 ٢٦/٥٣٠ وحقشتي عن خالك، عن نافع و أن غيد الله بن غير كان بقول: لا يُعملُ الزنجل غلى البخازة إلا وهو طاهر.

بحديث عبد الله بن أبي أومن أنه يسلم عن يعينه وشعاله، فلما الصوف قال: 
لا أزيدكم على ما وأبت وسول الله يخلا بصنع أو مكذا يصنعه رواه البيهقي، 
وقال الحاكم: حديث صحيح، وفي المصنف! بسند جبا عن جابر بن زبد 
والشعبي وإيراهيم التخمي: أنهم كانوا يستبونا تسليميس، وفي المعرفة؛ 
روينا عن ابن مسعود أنه قال: ثلاث كان وسول الله تخلا يفعلهن، تركهن 
تناس، إحداهن التسليم على الجنازة عنل التسليمين في العملاة، وقال قوم: 
يسلم بسليمة واحدة، ووي ذلك عن جماعة من الصحابة والتابس، قال: وهو 
تهال أحمد وإسحاق

تم على أيمرًا بها أو يجهو؟ فعن جماعة من الصحابة والنابعين إحفاؤها. وعن مالك بسمع بها من يلبه، وعن أبي يوسف: لا يجهر كل النجهر ولا يُسرًّ كل الإسرار، النهي.

وقال العيني أيضاً قال ابن عبد المبرد لا خلاف علمت بين العلماء من الصحابة والنابعين فين بعدهم من الفقهاء في السلام، وإنما اختلقوا هل هي واحدة أو النتان؟ فالجمهور على تسليمة واحدة، وقالت ظائفة: تسليمتان وهو قول أبي حنيفة والشافعي وهو قول الشعبي ورواية عن إبراهيم، قال ابن الثين: سأل أشهب سالكاً: أنكره السلام في صلاة الجنائر؟ قال: لا. وقد كان ابن عمر درضي الله عنهما درسلم<sup>(1)</sup>، قال: فاستناد مالك درضي الله عنهما درايل على أنه فينه نم يسلم في صلاته على النجاشي ولا على غيره، قنك: لكنه مستالال بعدم الفكر على ذكر العدم، فتامل.

۲۱/۵۴۰ ــ (مالك، عن نابع أن عبد أله بن عمر) ــ رضي أله عنهما ــ
 (كان بقول: لا يصلي الرجل على الجنازة إلا رهو طاهر) من الحدث الأكبر

 <sup>(</sup>١) النفر : الاستفكار ١٩٨٠ (٨١).

\_\_\_\_\_\_

والأصعر ونقل الل عبد البر<sup>(۱)</sup> الانساق على اشتراط الطهارة فيها إلا على الشعري؛ لأن دعاء واستخفار فيجوز بلا طهارة، ووفقه إبراهيم بن علية وهو مند يوغب عن كثير من قوله، ونقل غيره أن ابن جرير واقفهما وهو مذهب الذه قاله الزرقاني.

قال ابن وشد<sup>075</sup> الفق الأكثر على أن من شرطها الطهاوة كما الفق جميعهو على أن من شرطها الليلة

واستلفوا في جواز التيمم لها إذا خيف فوانها، فقال قرم: رتيمم ويصلي لها إذا خاف الفوات، ويه قال أبو حسفة وسفياه والأوراعي وحساعة، وقال مائك والشاهمي وأحدث لا يصلي عليها بنيمي، وشاأ قوم اقداود وجوز أن بعملي على الجدرة بغير طهارة، وهو قول الشميي، وهؤلاء ظاوا ألا اسم الفسلاة لا يتناول معالة الحدارة، وإنما يتولها اسم الفعام إذ قان ليس فيها وكرم ولا سحوة، انهي.

وقد مسى قِثِق الصلاء على الحنارة صلاة، في يحو قوله: اصلوا على ما حبكم، وقوله في المنجاسي: فصلوا عليه ما حبكم، وقوله في المنجاسي: فصلوا عليه في المرابط، قد سماها رسول الله تُثَنَّق صلاة ولو كان المرض الدعاء وسمه ما أخرجهم إلى المصلى ولذعا في المسجد والمرهم بالدعاء معم، أو التأميل هلى دُعاده، ولما صفّهم خلفه تما يصنع في الصلاة المعروضة والمبلونة، النهي، وأحرج البخاري في الصحيحة؛ كان الله على الصنعي إلا طاهراً، قال الله على الشملي، والقفهاء مجلعون في السنف والحقه على حلاف قوله، فانهى الشملي، والقفهاء مجلعون في السنف والحقف على حلاف قوله، فانهى الديني، ألا الله المناسبة المناسبة والحقة والمحلون في الشملية والحقة على الشملية والحقف على حلافة قوله، فانهى الديني، الله المناسبة والتقليات المحلون في الشمل والحقة على المناسبة والتقليات المحلون في الشملية والحقة على التهدية والتقليات المحلون في المناسبة والمحلون في المحلون في التهدية والمحلون في المحلون في

<sup>(</sup>١) انظر: ١٩٧٠هـتا٢ (١٨٠ ١٨١).

<sup>(</sup>٣) المدارة السحمية (٣)

<sup>(</sup>۳) خمست شاری» (۹۲۴/۸/۱۱).

قال بحرق: سمعت مالكا بقول: لم أر أحدًا مَنْ أَغَرَ الْعَلَمُ يَكُوهُ أَنَا لِمُصَلِّى قَالَى وَقَدَ الزُّنَا وَأَفَعَا.

(قال بحيى: سمعت مالكاً بقول: لم أر أحدا من أهل العلم بكره أن يعملي على ولد الزنا وأن الناحي الذائرة وأن يعملي على ولد الزنا وأن الناحي الأن ولد الزنا من ومدانا المسلمين، والموالاة لا تنفطع بينا وبين أهل الكنائر وشيف ولا دنب لوئد لردا في أمره؟ وهذا دول جمهور المنها، إلا قنادة مقال: لا يصلى عليه، أما أنه قاله يصلى عليها أما أنه قاله يصلى عليها أما أنه قاله يصلى النها، انتها، الناحة المناحة والعلم، انتها،

قدر الراحيد المهر<sup>44</sup> ولا أحدم فيه حلاقاً، وروي أنه يقط صلى على وبد الرنا وأنه مانت من نقاسها، النهى أقل الألي<sup>45</sup> مدهد، عالمك والكافة أنه يعيلي على كل صلح ومرجوم ومحدود وعلى قائل نفسه وولد الرنا وغير طؤلاء إلا ما روي عبه أن الإمام بجنبها على من قتله في حد وأل اهل الفسل بجنبوها على مطبى الفسوق والكبائر وها لأطالهم، وعلى أحسد: لا يصلى على المنازب ولا على قائل بعمل على ألله وعن ألي حيفة: لا يصلى على من المحارب ولا على من قتل من الفئة الدغية، وعلى الشاهمية: لا يصلى على من قتل لهن الفقاء التيمية، وعلى الشاهمية لا يصلى على من مواد، وعلى الحسرة لا يصلى على النفساء من إلا تمون بقدمها ولا على ولمحاد التيمية.

فال الشوكاني <sup>41</sup>. قال حمر س عبد العربر والأرزاعي، لا يصلى على التناسق تصويحا أو تاريلا ووافقهم أبو حبيته واصحابه في الناعي والمحارب ووافقهم الشافعي دائي قولو له دائي قاصع الطربو، وذهب مالك والشافعي

<sup>(1) -</sup> الأنسطى (1) و <sup>20</sup>.

<sup>(</sup>۲۶ - ۱۹۷۸ میزی در ۱۹۸۱ (۲۸)

 $C \sim 5/7 \sim 17$ 

<sup>(2)</sup> عنيل الأوشر (11 (٢٠٠)).

وأبر حنيفة وحمهور العلماء إلى أنه يصلى على العاسق، وأحانوا عن حليث حابر بن صمرة؛ أن رجلاً فتن نفسه بمشافص فنم يصل عليه النبي فيه، رياه الحصاعة إلا البخاري بأن النبي بلائة إنما نم يصل عليه بنفسه زجراً للناس وصلت عليه الصحابة، ويؤيد ذلك ما عند السناي، أما أنا قلا أصلي، وقال أبصا فالى النووي، قال القاضي، طفت العلماء كافة: الصلاة على كل مستم وصحابة ومرجوم وقائل غب ووقد الزناء أنهى.

ويتعقب بأن الرهاي بقول: لا يصفى على السرحوم. وقتادة يقول: لا يصلى على السرحوم. وقتادة يقول: لا يصلى على ولد الرباء وقال الإمام! أن ما يعلم أن النبي بلخ ترك الصلاة على أحد إلا على المغال وقائل بقيمه النبي وفي اللغر المختاوا أن من مربغ الحنفية: في مرص على قلل مسلم مات خلا أربعة: بقاة وقطاع طريق علا يُعسلوا ولا يصلى عليهم! لأنه حد أو قصاص. وكذا أهل عصبية ومكابر في مصر لبلاً يسلاح وخياق حق غير مرة وهو مقاد صبعة المنافخة فحكمهم كالغاته ومن قتل نفه ونو عبداً يغسل ويصنى عليه، به يعنى وإن كان أعظم روزاً من قائل غيره، ورجح الكمال قول ويصنى عليه، به يعنى وإن كان أعظم روزاً من قائل غيره، ورجح الكمال قول عبد المعالى على النبية والمسلام، أن مرحل قتل نفسه قلم يصل عليه، ولا يصلى على على على العيد إلما أن والدينة في والحقة في النهرا بالمعال، النبي

وأحرج الطحاوي في امشكامه<sup>(4)</sup> ورايات صلاته على المرجومة وتركه ﷺ الصلاة على المرجوم، ثم قال عاملنا جميم ما روبنا في كل واحد

<sup>(</sup>١) اي الإمام أحيد

<sup>(</sup>ITA/S) (O

<sup>(</sup>٣) - آخراجه مستم (٩٧٨)

<sup>(2)</sup> اشرح مشكل الأثار، (١/ ٢٧٨)

#### (١٠) باب ما جاء في دفن الميت

من هشين المرحومين في الربا في نساؤة رسول الله ييخ على من صلى عليه منهماء الأي نعلي على من صلى عليه منهماء الأي نعي كاد ذلك منه . فوجئة المرأة التي رجمها الإنوارها حدد بالزناء كان منها ألم تعالى في إتر بعا عدد بدلك جود بنفيها، وبنأل منها بنسها الإقامة الواجب في ذلك الزنا عليها وفي صرحا على ذلك، حتى أحد منها فوجب حمدها فصلى عليها، إذ كانت من سنة يؤف فيلانه على المحمودين من أحد.

ووجهدا ما كان من الوحل الدي كان أبو عدد دائونا بحلاف ذلك الأده لهم لجيل إليه المذلأ تنصب في رحمه إلماء الدي يكون له مونه، وإلماء حام الأنه يرى أنه لا يقمل ذلك له، ومن سنته يُقلق أن لا لصلى على المشمومين من أمته كما الم يصل على قائل لصله وإن كان مسلساً، وكما ثم يصل على العال من الحُراة لمه يخبر، النهي.

## (١٠) ما جاء في دفن العبت

(٣٢) (٣٧ ) (مانك، أنه بلغه) قال إلى عدد البير (14 الحديث لا أعدمه بروى على هذا ، ولكنه صحيح من الوجوء غير ملاح مانك هذا ، ولكنه صحيح من وحوء محتملة وأحادمك تبنى حصيفها مانك، كذا في «التنوير (١٠٠٠) (أن رسول أنه يَبُرُو قوفي يوم الانتهاع) كما في «الصحيح» عن عائمة وأنس ولا حلاف ود بين الديباء، قاله الزرقائي (١٠٠) وكلا حكى عليه الإجماع غير واحد من أعل أعلى العليه.

 <sup>(1) &</sup>quot;توبر المواثل ( 11 733). القراء التسهيان ( 751 751 ).

<sup>,134 (</sup>Y) - (Y)

قال الطبوي في الناريخة، أما البوم الذي مات ديد . سول الله فلل فلا خلاف بين أما البوم الذي مات ديد . سول الله فلا خلاف بين أمل العلم بالاخبار فيه أنه كان بوم الالتين من شهر رميح الأولاء غير أنه اختيف في أبى الأناس كان موته بيلخ، قال الحافظ في الفتح!! وكانت وفاته بوم الانتيال بلا خلاف من ربيع الأول وكاد بكون إجماعاً، لكن مي حدث إن مسعود عبد الهزار في حادي عشر رمضال. الهيا.

نات الكن الصواب الأول، يعم، اختلفوا في ناريح الشهر على أقواله والسنهور على أقواله والسنهور على أغراله والسنهور على الشور على المراه التناول على المراه التنافل الثان يعمره الله الناري في اشرح الشمائل الآلة حزم حلك منه ويه حزم من الصلاح والموري في الشرح مدامة وقه وقاره والمنهي في المعربة وصحيحه ابن الجوري، وقال موسى بن عقيق في مستهل الشهر، وبه جرم الله المزيد في المولوليات، ورواه أبو الشيح ابن حيال في المريخة عن المليث بن سعد، وقال سنيمان النبعي: للبلتين حيثا منه، وردى المجهني في الالتين بن سعد، وقال سنيمان النبعي: للبلتين حيثا منه، وردى المجهني في المثنين وستري لينة من صفر، وقات أول يوم مرض فيه يوم السيت، وقات وقات بواته العالم بوم الألياء النهي،

نلت ومو الموجع عندي إلى الآن وهو مختار التحافظ في الطنح<sup>600</sup> إذ فان بعد حكاية الأقوال السختاء: فالمعتبد با قال أبو مختف يعتي ثاني الربيع الأول، فاذ: وكان سبب غلط عيره، أنها قالوا: مات في ثاني شهر وبيع الأول، فتغيرت فصارت ثاني هشر، واستدر الوهم لذلك يتبع بعصهم بعضاً من مين تأمل، انتهى.

<sup>317 -</sup> F/F3 (C)

۲۱) - فتح الثاري) (۲۲۲۲٫۱۸).

وسبب احتيار ذلك الإشكال الفوي الذي يقع على قول الجمهور ألهم الفقوا على أن ذا الحجة قال أوله موم الخميس، إذ سجته يخير وقعت في التعمة بلا خلاف، عميما فرضت الشهور الثلاثة ترام أو تواقص أو يعصها، ثم يسح الثاني عشر، وهو ظاهر لمن تأمله و وأجيب عن هذا الإشكال عن الخصيور بأفران عير شافية و منها اختلاف المطالع بين أهل مكة والمدينة وغير ذلك منا ذكرت الحافظ وغيره، ويؤت البخاري على معنى حديث الدنال، اداب موت يوم الأنبران.

قال العبير! أن أي هذا بات في جال فصل الديات بوم الأنبين، قال البين بر العبير؛ وهذا الدوت لبس لأحد فيه الهنار، لكن في الصبيه هي معموله مدخل كالرعبة إلى أنه لفصد للبرك، فين تحصل له الإحابة البيا على اعتفاده، وكال الخبر الدي رود في فصل الموت يوم الحدمة لم يصح هند البخاري، فاقتصر على ما وافق شوطه، وأثبار إلى ترجيحه على غيره، ولحديث الذي أشار إليه، أخرجه الترمدي من حديث عبد الله بن عمره مرقوعاً: أما من مسام يمود، يوم الجمعة أو ليلة الجمعة إلا وقاد الله قتت القبراء وفي إساد، ضعف، وأخرجه أبو يعلى من حديث أنس بحوه وإساده أصدف، قاله السادة ضعف، وأخرجه أبو يعلى من حديث أنس بحوه وإساده أصدف، قاله السادة غيرة ولا مانع من أن يكون لموث يوم الجمعة أصدف، قاله الدافعات وأسرت بوم الاثنان فضائل أخرى لما اختاره الله عصلة الوفاية عن المعاب وتسوت يوم الاثنان فضائل أخرى لما اختاره الله عراوحل لموث حبيه

(ودفن يوم الثلاثاء) اعتلف في وقت دينه يُخِرَّدُ ففي اللموطأة ما تقدم. وروي عن عائشة أنها قائل: ما علمنا يدفن رسول أنه يُخِرُّ متى مسمنا صوت المساحي لبلة الثلاثاء في تسجره وروي عن محمد بن إسحاق أنه قال: أنْضُ

<sup>(</sup>١) - معملة القاري (١٥ ٨/ ١٣٥)

<sup>(1)</sup> افتح (۱٫۵٪ (۲٪ ۲۵٪)

رسد، الدواعل من مرم الالبين، فستحت دلك البود دقيد الدلالا، والرو المنافقة وعلى المدرد الدولة وعلى من المدرد الألفة حيل المرادة المنافقة المرادة المنطقة المرادة المنافقة المنافقة الاردة المنافقة المنافقة المرادة المنافقة المن

وقت الحرج المرحق في المستفاة حدث من ملك أن عدد الوحد من عرف قال: براي رمدل الله إذا يوم الانس وأفق يوم الثلاثات فال به جيمي مدا أصديك عديب وقال المساوى أقبل من تأثيب الباء أعال الله في: فعن غله باير من شرات والوي، وقبل الحصح بيست الله الحامث المحامث الأما بالمتحد الإشهاد والدني باعدال الإيدال، يعلى الاستاد الجهيؤة في يوم الثلاثات وقراع الدي من حراله الإيران الهي

من الرحم في ما في الدولة مع استخباب التعميل في الناس لم يكي فيهم الدراعة التا وقع الحرائم الدولة الدراعة في الروادات العولي الاحتمرات بينها كالهم أجست اللا رواح و وأحد الدراعة الإحتمرات بينها كالهم أجست اللا رواح و وأخذ الدراعة الدراعة المحتمل ا

<sup>(35.5) (1)</sup> 

وَصَلَّى انَّامَلُ عَلَيْهِ أَقَذَاذاً. لا يؤمُّهُمْ أَخَذًا.

أيا مكر ـ وصلى الله عنه ـ، تم وجعوا إلى النبي ﷺ فعسلوه وصلوا عليه ودهنو. بملاحظة رأي الصديق، فاله الفاري في الشرح الشمائز ا<sup>(17</sup>).

وقال النورقاني "": إنسا أخروا دفته لاختلافهم في مونه، أو في مجل دفته، أو لاشتغالهم في أمر البيعة بالخلافة، حتى استقر الأمر على الصفيق، أو للحشبهم من ذلك الأمر الهائل الدي ما وقع قبله ولا بعده مثله، أو لخوف هجوم عدر أو لصلاة جم غلير عبم على التعاقب، وقبل غير غلك.

قال الأبي في اشرح مسلمات استحب بعض العدماء تأخير التجهيز ما فم يخش التخراء لأنه فَقِق عات يوم الالتين ودفن في جوب ليلة الأوبعاء، واستحب الحسن أن يتظر بالمغروق ثلاثاً، واستحب غيره تأخير تجهيز الغريق والمرضى المقين ننطيق تهم المودق وذري الإسكانات، قال الأمي: والاحتجاج لذلك بناخير تجهيزه فِحَةً لا يشمه لأنه اختلف في علة تأخير، كما نقمم.

الوصلى عليه) في (الناس أفقافا) جمع عد (لا يؤمهم أحد) أخرجه البيهقي هن ابن عباس وابن سعد عن سهل بن سعد رعن ابن المسبب وغيره، وللترمذي: أن الناس قانوا الأبي بكر: أنصلي على رسول الله في الله الله الله الله قانوا الأبي بكر: أنصلي على رسول الله في الله المناس قانوا، ويدعونه تم يدخل قوم فيكبرون ويدعونه تم يدخل فوم فيصلون ويكبرون ويدعون أوادى، ولابن سعد عن على ـ رضي الله عنه ـ: هو إمامكم حياً وميناً فلا يقرم عليه أحد، قاله الزرقاني الله.

رقال الأبي: اختلف هل صلى عليه؟ فقيل! تم يصل عليه، وإنما كان الناس يدخلون فيدهون وينصرتون، وقيل: على صنوا عليه أفقاداً، واختلف في

 $<sup>(71 \</sup>cdot /7) \cdot (3)$ 

<sup>(</sup>۲) حش الزرقاني؛ (۲) (۲۹)

<sup>.(11) (</sup>T)

عده الفول بعدم الصلاة عليه. فقال. لأن الصلاة شفاعة وهو شفيع فلا يكون منموعاً له. وقبل: لأنه شهيد، وقبل: لعدم الإمام لأن النبعة لم شم لأبي بكر، وما قبل: ثبت له قبل الدفن ماطل، لأن فاطعة ـ رصلي الله عنها ـ ومن لاذ بها أن يوافقو، إذ ذاك، النهى. قنب النب منصلين الأكبر ـ رضي الله عنه ـ البيعة إذ ذاك أم لا؟ ليس هذا معن بعد.

قال ابن عبد البرد وصلاة الناس عليه أفرادا مجمع عليه عند أهل السيوء وجماعة أهل النقل لا يختلفون فيه، وتعليه ابن دحية بأن بن الفصار حكى الخلاف فيه على صلوا عليه الفسلاة المعبودة أو دعوا فقط؟ وهل صلوا فرادى أو جماعة؟ واختللوا في من أمّ يهم، فقبل: أبو بكراد رصي الله عنه مد قال: المحافظا: لا يصحُّ، قال ابن دحية: هو ياطل نشعف رواته وانقطاعه، قال: والصحيح أن المسلمين صلوا عليه أفراداً ولا يؤمُهم أحد، ويه جزم الشافعي، قلة في النبارة.

وقال الباجي<sup>(1)</sup>: قد اختلف في الصلاة عليه فقال بعض الناس: أم يصل عليه، وإنها كان بأني الرجل والرجال فيدعون ويترحمون ونهذا وجها الآله أفقس من كل شهيد، وقد تقدم من فولنا: إن الشهيد يذبه فضفه عن الصلاة فلان يُعنى البي يهيم فسله على ذلك أولى، وإنها فارق الشهيد في الفسل، لأن على الشهيد من الدم ما هو طبب له في الآخرة وعنوان لشهادته، ولبس على النبي يُجي ما يكره ارائته عنه فافرقا

وقيل: إن المباس صلوا عليه أفذاذا لا يزمهم أحد، وثهذا أيضاً وحمُّه وذلك لللا تعوف الصلاة عليه أحدا من أصحابه، ويحتمل أن يكون ذلك لتلا يعوز بالإمامة والخلافة من صلى عليه من غير الفاق من المسلمين، ولم يكن تقرر بعد أن الخلافة لا يكون في غير فريش، ولذلك اعجاما الأنصار، النهى.

<sup>(</sup>۱) ۱۰ ستقی ۱ (۱) (۱)

قضت ربوید الأول ما روی آن تناس بدخل پستلا فرسائد فیصلول صفا صفا بسن عبد صوم مخدری، وعلی دارسی اساحه و قائم پخیال رسود اینه علین خول الحالام علیك أنها السی ورجمه الله ربرگانه، اللّهم إنا نشهد آن تداسخ ما أمرل الله والصح لأمنه، وجاهد في سبيل الله حلى أمر آنه دينه وتبيت كلمات الموم داخات، مدر را رق ما أغرال إليه، وبسيا بعده راجمع بيدا وسده فيقدال الباس أدر واحل حلى عدم الرحال ثوراتات كا الصحاف

قد قررباني: طحر هذا أن الدراد بانستان عليه ما دهت إليه مداخه أن من مصافحه أن الدائل دخاري ارا سول من مصافحه أن الدائل دخاري ارا سول المستواد، وقال عباش: الصحيح الذي طابه الحمهور الزالمالاة على البي يؤؤ كانت صلاة حيثية لا مجرد الدائدة فطأ أن الهي وتعام با لمال الى عدد البيان الصلاة حقيم بجمع عدام عدا أهل الديراء قال الروقاني. لا حلاف أنه لم يزوهم عدد الحد

وبي التدويروا الداخلية على فتدرا هو أمر مجمع عليه لا حياف عيد واحملت في مطلبة فتيه لا حياف عيد. واحملت في مطلبة فتيو من الب التعلد الذي يعسر تعقل معامد أحدا أله وملائك على واحد فصلاه عليه من الدومتين أن معالي عليه أحيا أله وملائك ان ياسر الصلاة عليه منه الله، والصلاة عليه بعد موله من هذا الفيل اقال مأسها في الملائكة فنا أفية النهي وقتل الشاعي في اللام، والملائكة فنا أفية النهي وقتل الشاعي في اللام، وغير على ما يرضى اله ما يون عوال على النها العمالات وغيره له روي على على النها العمالات وغيره له والله التحالية النها والمالات العمالات وغيره المالة النها على الرضى الله النها في المالة النها والمالة النها والمالة النها العمالات العمالات النها النها النها على النها العمالات النها النها

وري الرواي (۱۳۶

 $<sup>(2\</sup>pi \chi_{j+1}, -1)^{k})$ 

رة أن يدين، الدرائل عبد الانتكوار، وأدال أنه ولد الدفيل بالتطبع. فجاء أن أدير أفضا بأن تعادًا أن سنفت رائلو بالأناب البعرال أناء فعل فيل عد الانتها مقاد التدي ترقي فاها المدالية المسالية المسالية المسالية المسالية المسالية المسالية المسالية المسالية

قان الزراني وفيل عدم الفاقها على خليفاه وعبل الوصيلة بظلفه وري قراء والمعاكم أن بساد به مجهول أن الغالما جمع أقله في بيت عائشة قاموا فيس بعباس عليك؟ قال إذا غسائلموني وتأفسطوني فصعوني على سرياي، لم احرجوا على وقال اول من يصالي علي حمونيل ثم ميكانيل نم يدراديل دم مقال الدان مع حيوده من الملائكة باحمعهم، ثم الحلو علي توجا بعد واج، فصلوا على وسلموا تسليد، سيى

فقية فرشوا من العرالاء عليه، وأرادوا تسفيته كالانكلموا في موضع قبوء والمعتلموا في ذلك المقال بالمراء أن تعمل الصحابة أبدفن عند العشور) لأن عنده ووصة من رباحل البحالة، فتأسب دفيه حدام، وفي التحميس المختلفوا في يوضع دفيه المسكة أو النفية أو المدس، تبهى

الوقال الخرور ، يدهن بالمفيع السدي المعدارف بالمابية المحورة فيل. هذا اول الخدود وقال بالسجاد الرضي الداعهم بالانجاء أبو يكن السجاد الرضي الداعهم بالانجاء أبو يكن السليق شاك السبب وسول الدار وبقول الداعل إليه السجهور التي قطا بشد الطاء الالمي مكان الذي توفي فيه الحرجة الن المعالم للكورة عن الذي فياس ولا الما على عروة عن عائلة وأحرج الترمي عن أبي لكن مرجوعا الما فهل العالمي تعلق في الموضع الذي يحب أن ومان فعاد وأحرجة إلى ماحة للعظاء ما مات مي الالمناه الله المكن نهله الميا المعالمين المعالمين الالبياء كما فكرة عيم الالبياء كما فكرة عيم المعلدة المياهة

O1 - المحتفرات: (٣٠/٩٠) بالمعتمدة في اللسفيسية (٣٠) (١٩٣٠). مستمارات

قال ابن العربي: وهذا الحنيث يردُ هوا. الإسرائيلية أن بوسد. نقذه موسى من مصر إلى آبائه بفلسطين إلا أن يكون دلك مستشى إن صعر. فناه الزرهاني "".

وقاد الفاري المعا يوسف عليه السلام فقير في المحل الذي قبض فيه، ويتما نقل إلى المحل الذي قبض فيه، ويتما نقل إلى آمانه بعد بفلسطين فلا ينافيه الحديث، أو أن منهنة مرسف عليه السلام لدفته معصر كانت معناه سفل من ينقله إلى آبانه، وأما مرسى فالطاهر أن فعله علي نقل موسف عليه السلامة بوحى من الله تعالى، وجاء أن هيسى عليه السلام ينفى بجب بينا هي يتما البين الشيخين، وقال بعديهما بينا هيسى عليه السحل الاكرم، انهى

قلب؛ وحكى الشاري:<sup>(4)</sup> في النبرج المشكاة؛ عن الطنجيس؛ أن يعقوب عنى ليث وعليه الصلاة والسلام ، ماك بمصار، ونقل بنها إلى الشام، النهي،

(قحفر به فيه) أي في موضع الوقاء وهو الحجرة الشريفة ـ زاوها الله بوراً وبهجة ـ زفاها الله بوراً وبهجة ـ زفاها كان عند فسلم) فيه (آرافوا بزع قسيمه) كذابهم في ذلك، فار بهاجي أن فيه فليل عنى أن هذه كانت سنة انعسل عبدهم؛ لأن النبي نجيخ أهام بين أظهرهم عشرة لمعوام، ولا يد لاتصال السوت عندهم في الرحال والمسام من أن يعرفوا حكم الفسل حين أرافوا من المعطور منه في النبي فيجه ومحال أن يكون بزع القميص ويقاؤه مندهم سواء، ولو كان ذلك تذهب إليه يعضهم كما فعبوا في المحد له، ولم كان أمراً مع يدقر سنهم حكم الاحتنفوا في كاحتلافهم في موضع فقه، فيت

<sup>(13,1) (1).</sup> 

<sup>(3)</sup> انظر حرباة المذاليج (٧٣/١).

<sup>(</sup>۱) - (السكي د (۱/ ۲۹)

صياحها صوابة لفول الا مقوقوا العربيطي، فلخ بقرع الفهيطية. وكنور، وهو حلل يجيد

آن نزع القميص هو سنة الغسل، ولذلك آرادر أن سنتعملو، في النبي # جين مسعوا صوتاً بقول: لا تنزعوا القميص

وهدا من معجزات النبي الطامرة بسببه بعد موله تكرمةً له وتفضيلاً من الله تعالى عليه وعلى أمه فيه، وليكون ذلك الأمر أمر الله تعالى، فإذ الله معصوم في حياته وبعد موته ممنوع من كل شيطان طارد، ولذلك المنذلك الصحابة ما سمعت من العموت، علم ينزع التميض، وعسل في قعيمه للله.

المستعوا صوبا يقول: لا تبرعوا القديص فلم ينزع) بينه المجهول (القديم) ناتب الفاعل، قافت عائدة أنما أدادوا غسل وسول الله الله المحلفوا فيه فعالوا: والله ما تدري أسعوه وسول الله الله من قبات كما تحرد مومانا أو تسلم وعليه تباهه المحلفوا أنفى الله عليهم النوم حتى ما منهم رجل إلا ودفته في صدره، وتحلّمهم مُكلّم من ناحية البيت لا يدرون من هو: أن غسلوا النبي يتله وعليه قيامه في مدرد الله يتله وعليه قيامه وفي المناكاة الله يقبّمون الماء فوق القميص ويالتكونه بالقميص، كالما في المناسراً!!!

الوغسال) ﷺ (وهو) أي القميص (عليه ها) قال الروقاسي<sup>(17)</sup>: وهذا الخرجة أبو داود عن عائلة وابن منجة عن مرسقة ومقدم ما قال ابن عبد البرا: إن هذا الحديث لا أعلمه بروى على هذا النسق بوجة غير بلاغ مالك هذا ه لكنة صحيح من وجود مختلفة وأحادث شتى جمعها مالك ـ رضى الله عنه ـ.

<sup>(</sup>۱) خاریم نخبین (۱/ ۱۷۰)

<sup>(1)</sup> الشيخ البرقاني (1/2/14)

٣٨/٢٣٦ ل **وحدَّنني ع**ارفانك، عا اعتباع له أعاوزه عا أسعة الله والرار كنان بالمديد وحلان أحياهيان يأبحي والأحياج وينبحل

ويدوين طراغها والحاء أبأرادين واؤا حطله حلبه الطلاة والسلاء الراعمة هالي من أمي طالب وحمد العباس من عبد المصلب وابناه الفصال وفت وحثَّه المنعة براريا معولاه صفران

ولعا احتما القوم تعمر ارسول الله في بادي من وراء البات اوس بن حولي الأنصاري أحد بنني عوف من الخارج ركان ولرياً علمي بر أبي هاذب فقال: إن عمل تشديك بالله حطب من وسول الفريقي، فقال له طلي: الرحل: فدخل، فنحصر عبد رسول الله يتمتز وليو بل من غُليله شبينًا، وقبل على فان بحمل الساء، قال: فامتده علم افتاداه وعليه تبريبهم وكان العباس والعشوا والتوالطيونة معاعليء وكال أحاط وتعران يصبان الماء عليه وأعينهم معينوب من وراء السنار. قد على اللخماس الدوردي أنه عليه قال. الابيري أحمد هوواني الاقتلىل بيادا

٣٩/٥٣٢ ـ (مالك، على مضاوين عوود، عن أبيه) عياوه بن الزبير (أنه قالية وصله من معدم طريق حماد بر سلمه في هشام هن أبيه في هانشة. فالع الدوفيني أأفلت وأحرجه في الأسليكانة أيضا مرسلاً عن عروة وعواه بلي مخترام المستناف أقلب الوحيفه الهرا ملحهم وفداروي هدة الدعمي للطنة ووجاب أخرانك كما سيأتي اكان بالمعينة؛ العبورة (رحلان) حفّارات للقاور (أحمهما) عم أنو طابعة وبدان منهل الأنصاري (بلحد) بتنح أدله وثالثه كمنع بمنتز من لجده معمم أرقة وبسر فالله من ألحة أي محفر في حالب العبرة قال المحاري. سمى اللحد لأند في ناجيد.

((الأخر) هر أبو عسده من الحراج احد العشرة المشرة (لا بلحد) على

<sup>(</sup>۱) نے تائییں (۲۶ (۲۶)

فيان به الكيمة الحرب المساوعيان عبدات عجله الأدي يتحلُّم فلحد الرئيل الأدباري

أحرجه التي ماجه عن اليل حياس في: ٦ لا تشاب الجيائز، ٩٥ ل بنام ما جاء في الشق

يشل، ويحفر في وسط الفرد قال الهاجي ""؛ ينتشي أن الأمرس حائران ولو كان أحدهما محطوراً ثما استدام عهده ومثل هذا لا تحقل على النبي فيخ س علمه والأنه من الأمور الطامرة لا سهما والذي كان لا يلحد من أفضل الصحابة وأشرهم الخمصاصا بالسبي المئلا، وروي على مالك: السحد والشق كان واسع والتحد احد إلى، النهى

التقالوا) في الصحابة يعني الفتوا بعد أن اختلفوا في الشق واقتحد على ال (بيهما جاء أولا) مكفا في السبح الهيدية، وفي المصربة: أولاً أن رهو مختار الزرقاني، إذ قال السنع الميرف للوصف وورن الفعل، وووي أولاً المعرف، وقال الفاري: فيز: قلو بة بالصبر لأنه ميني كفيا، ويجور الفتح بالعمرف، وقال الفاري: فيز: قبل البحد، أو الشق الهجاء اللذي يلحد) أي فيل الاخر كما سبق في علم الفاري من المجارة لمحتارة بكلا (فلحد) بفتح العام الوصول له يكن)

وروى ابن معد عن أبي طلحه قال: الخنصوا في النبي واللحد للبي فيه. فقال السهاحرون: تُمثُّوا كما يحقر أهلُّ مكة، مقالت الأحمار التعقّوا كما يحمر بأرفسا، فلما الخشفوا في ذلك قالوا: النب عز ليبيت، بعنوا إلى ابى تسدة وأبي طلحة، فأنهم جاء فيل الأخر فيعمل عمله، عجاد أبر مشحة فقال: وطه إني لأرجو أن يكول فد عام لنبيه أنه كان برى الدحد فيعجد،

۱۱۵ - دنستش ۱۹۴/۲۶

<sup>(</sup>۲) کذا بی د لاستذکار، (۸/ ۸۸۸).

......

ويدهناه عن أن عباس فند أن طاجه وأن سعف وكدا عن عاشة صد أبي بناحه و بن سعد وأنس عند أبن ناحه، وعن سعد بن أنبي وقاص عند مثالم<sup>111</sup> وعبره باعظ الأحدوا أبي أحداء والعالموا على الذن أمسا كما فعل يرسهل الله تأكير

وعل عائشة والل عدر عبد ابن أبني سببه (۱۳ بطفط: ابن النبي پیج آرضی) أن يلحد به (۱۰ معل المعدرة بن المعبر عند ابن أبني سببة بلطف المحد بالمبني بیجو». وعلى أبني وده عبد المبهلتي قال: ادخل السبي پیڅر من قبل الفیلة وألحد له الحدا وهيد عدم اللية عبدا وغذه العبني وغيره

قال التوري في اشرح المهدات أجمع العلماء على أن اللحد والشق جدران، لكن ان كنت الأرض صلح لا يهور دانها فاللحد أفضل، وإن كانت والحود تنهار قائلية أنصل، قال العملي أن فيه علم من وجهار. الأولى أن الأرض الما قامت الحود تندس السق، فلا تعال أعصل، والثاني: أن يصادم للحدث الذي وماء الأنمة الأربعة عن الن عمال داوسي الله عملا دقال: قال الجنين اللحد لنا والشق تعيرنه يعنى اللحد لأموات السيامين والشق الأجراب أن الدائلة السيامين والشق

دار ربن الدين الدياد به أهل الكتاب شد ورد مصرحا به في بعض طرق حديث حرير في همسند الإمام أحماه الديك والشق لأهل الكتاب فكيف يكوران سواء. فكن الحديث ضعيف، وبسن فيه نهى عن النشء غايته تفصيل اللحد، والاجماع على جوازمها

قال اللي مبلد البير؛ من هذه الحليث كرم الشقي من قرهم ولا وجه

أشراب مسيم (١/ ١٦٤) قوله . اللحارا في لجداء بوصل الهمزة وفتح أحاد، ويحدر قصر مهدد وقس الحاد.

الإنجاز في المرافق الأنفاط المنافقة الم

<sup>(</sup>٣٤) - فعريية الهادي ٢٠٠٥/٨٠ (١٩٥

۳۹/۶۳۳ ما وحمد می ماننده ایا نامه این او مشهد روح اسال این ایادی شارد در دیبات سات النبی ۱۸ حالی سمکت ایم از تیاری

الكراهيم، بال العدني<sup>651</sup> الجمهور على قراعة الدمن في التين وهو قول إيراهيم التجمي وألى حتيمه رمالك والنباعي وأحسف ولو ضفّوا لمسالم يكون تركأ اللسم. التيم إلا إذا كانت الأرض رجوة لا تجميل اللحاء الون الدي حيثلًا متعي. التهي

قضت أولى قراع الاشاة النلاب قدا في الأدوار الساطعة تصريح بأنصابة اللحد في المساطعة وأصابة المساطعة وأفضائها اللحد في المسابقة أن في الرحود العداء فترافي عالزون المسابقة والنحد أفضل من الدول وهو مكروه بلا هذراء قال القاوي في المحود عدد أنو وأرثى قبار والشق أنه وأولى أفراء أن فوراء أي مواحزان من المن الاسالة، وفي قالت مان فضياة وأولى أفراء أي مواحزان من المن الاسالة، وفي قالت مان فضياة اللحد وليس جيلالة قد دول الدي والأمانة اللحد وليس حاد أولا هيرا عمل عمله المان بالمسابقة ولا عمل عمله المسابقة الإنا المستحدة ولا الإنا الإنا عمل عمله المسابقة المسابقة الإنا عمل عمله المسابقة المسابقة المسابقة المسابقة المسابقة المسابقة المسابقة المان المسابقة ا

وقال الطبي " سكن أن تكون عليه الصلاة والدلام على صبير العمع عليه أن أوبر اللحد وهو إخبار عن تكاس مكون معجرة، قال السيد عدة تدحم يعيد حدا علوله عليه الصلام واستلام: الدين بعيرتام، وبعيس أن يكون السعين اللحد لما معاشر الأمياء والشن حائز أمرانا وهو أوجه من السوجية السابق بما يلزه منه يجدب الطاهر كراهة الشن، ديهي،

"۱۹٬۵۳۳ با تمالات، الدينجا إلى ام سنسة؛ هيئا بيب أبي أمية الروح النبي () كانت تشرير ما صديب بيبوت رسول الله () حتى بسبعت وقع الأواريز) غنج الكاب وإ، فألف وإي بماضا فتحته بور أي السياحي، جمع

<sup>(</sup>٩) - عينية الصري، ٩٠ - ١٩٠٥

<sup>(</sup>۳) نظر الدركاة سطارج بالا ۱۹۵

كروبل بعتج لكياف ولأبسره ولبعلها بارضي الله عنها بالخدنها دهسة كلما وفع العمران رضي فالاعتمال وفائل السايمات السي يخيره فالد الباحيء بابند أنها كالبث تكامل ولدنء وكالملك ومل أكثر اصحابة وكالرأخاء الساس فيه عمواء رهمي الله عام الحمل حذه النواكر فلحقيل لنوقف

قال به عبد الد<sup>(۱۱)</sup> و( احتظه عنا أم سلمة متصلاء والبدعو عبا عاقشته وهو تقصيره فقفارواه الوافدي عراابل أبني بسرة عن الحبيس بال المشام، عن عبد الله بن موهب، عن أم سلمة . رضي الله تعاثي عنها با تجوده وقول عالدة . رضي أنه تعالى عنها - أخرجه للم سعد مر طويق عبد اله بن أنم يكر على أب عن عداة عاء عائشة قالب: ما علمت بدفن رسواء الله ﷺ حتى سمعنا حدث المساحي ثِلَة الأربعاء في السحر، قاله الدرقاني<sup>55</sup>

وفي العياة الجيوان؛ من الوافدي عن شبوحه أنهب فالوا: ألما شُكَّ في موت الديني يزايز وفيعت أسماء يتب عميس يدها بين كنفيه فقالت أأرفي رسول الله يهج فقد وقع البحاليم من منن كتعمه وكان فله العني عوف به موت الشي جوء كذا مي اللحاسي ''".

٢٠١٥٣٤ . (مالك ، عن يحيل بن صعيد أن عانشة) كذا لأكنو رواة السوطالة مرسلاً، ووقيله فنمية بن سعيد عن طالك، عن يحيي بن سعيد، عن سعيدين المستنباء على عائشة، وكذه لحرحه ابن سعد من طريق بريد بن فارون والبهنفي من طريق ابن خبينه تلاهما عن بحيي عن ابن المسلب، عن عاملة كذا نمي البرقامي أأ...

<sup>(</sup>۱) - فالأستدىر (۱۸ ز. ۳۹۰)

<sup>(58/7) (1)</sup> 

<sup>(</sup>ד) ניקאוו)

<sup>(5.077) - (1)</sup> 

ارخ السبلي و العالمات او بلك تاهم، صابار الشعفان في حاجري المعالير؟ فقطعات وراني طور أني بعد الطنابي.

زاد السيبوطي في الشنوير (الأم وأخرج ابن سبعد عن الشاسم بن عبد الرحلي عال عالماء والب في حجرتي تلام أنهار فأنيت أبا يكر مثال، ما الإليها؟ علت: الألفية ولما من رسول الله باية فسكت أبو لكر حتى عش النبي بإير قال، عبد المعارك وصد به، ت كان الو لكر وصل دفتوا حبيما في سها

الروح اللمني .. بالك راقت بي الصاء للالة السر مفطن في حجولي! فكدا في القبر السبح السوجود عمدي، وكذا في المصفي الدواليد عي، و السويرة بالساء، وعزاء في الحائمة الاقدر رواة الموطأة فهو نصم الحاة ومكون الجيم القطعة من الأرض الدحجورة بحائف وتتلك يقال الحطيرة الامراء حجود تحد معنى معنون كالعربة، والقطة لاذا في اليطاوي، وفي مسحة الورة، في الحجري أي نفتح الحاة أو لكسرها وعراه في الحاشية عن الحائي، تعمل رواة المدامة الما بعلى ما في يديك من البراء و الحضن

المتصنعية نضم التاء ارؤيلي هلي التي يكر الصديق الأنه كان عالماً. بالكمير ماهرا في قالمه فال في حيد في<sup>201</sup> الحديق أنه أوضى القاعمة أنه يجها حين صبت عيد، وتحمل أنه أحيق لها الحوات وتقدم في رواية قاسم. أنّه مكت

فال السحمي" فصلت روياها على أبن بكر - رضي الله علمان لاعتقادها فيها الجا حزم من السوة، وإن الدؤيا أمر صحيح ومتدى للمؤمنين فأمسك أبو بكر مارضي الله عنه ما على معبوها إذ تبيل فاعدة عومة اللمني يجمّد لاحتماع دلالة

<sup>(</sup>۱۷) - ماروي الهجوائيك و (۱۱ ر ۱۳۴۹).

<sup>(</sup>۳) انطر: ۱۳۹۰ستگاره (۸) ۱۳۹۳

فاللهُ: فلمُنا لُوفَى مَاوِلُ اللَّهِ إِنَّ وَنَعَلَ فِي رَجُوا اللَّهِ فَهَا أو يكي المهدا أحير أبرياق، باهم خواها

د ۱۳۱۳ تا **و حدثن**ی برق مادنیا، عزار نشار داختر بشرار نش به د الأستقد بدرأتها وفاصر والبسعيان والإيدائل فشورائل عللهاء توقيا بالعلم وحبير الرائسيية وديرانيان

الرفية مصد لأن الفصر فد عملي على الاستأطار والرنسي والذل حال الأعائب اللهي وبيلدي بعد وبدل على الدوء والوطب والفوطهة في حجاتها فللل على لفهم عي حجربها. ومنته العمرة أد رأن المُعلِّر ما يكره أنا لا العرفة له، فصدفت رويا عائلية بالرفيلي الله عنها بالباش ولينون الله الإنواعي ونهاء النفيء

فقيواء النعب المدف بوبد الاستحة الدعيورة، الأن المناسب للحجر التراب بالنوبيد. (قالت: قلما توفي إسول الله ﴿ وَفَلَ فِي بِنَهَا قَالَ لَهَا الرَّاكُمُ \* هَذَا أحد أفساركة التي رأسها من المدام (وهو حيرها) أي أفضل الملائة والماس أبوالمو والنابث ضعواء وصبى الله عبيداء

اللَّهُ وَ ١٣٠٤ (مالك)، عن قبل واحد ممن بثق له) يعلى عن النقاب علمه الأن سنعم بين ابني وهاص) الرحري أحر العشرة موم مات منية ١٥٥٥ عالي المشهرر الوسعيد بن زيد بن عمرو من نصل) مصم النون ولقم أنده العدري. وكاني ابا الاعور احد العسرة، أسلم مليعة، وشهد المشاهد للها مع السيء:" غل بدر المارد کان مع طبحة بطالبان حبر عبر عربض راسوب له النبي فاق سميمه، وكاللب الحاد فلطهة أحمت عالم الرعسي الله عليهما الربسيبها كالعالمسلام عموا بات بالعشيل مدنا الاداواء مهام وسنمون منتاء فخطل إليي المعليمة ولاير بالنفيان كذا في «الاقمال» وفي التعريبية العرب سنة الاهراء بعدف مسة أو لمسة ١٠٠هـ. التوفيها بالعقيق مرضع بشرت المسهبة المشورة الوحملاة أي كال واحد منهد العدالداته الإنبي المطلبغة) المتواء الوفقة بهاك

Address to the contract of the

قال السحى التسميل التهمة الكثرة من قدد بالعدية السورة من الصحابة البترليم الصلام عليهما ، وتتحصل أن يقود عنهم المتقديد في الدقي بالنقيع ، أم البدات على من لهم من الأصل إيارة فيراهم والدعاء فهم ، يقهى

و متلفل في بقل الدينة من موضع التي مرضع بقريف صفيفة ومؤرد أمرون وعلى ما موده ومؤرد أمرون وعلى ما مود السمرة ومؤرد وعلى الدينو الدينو الدينو المسرون الإيكرة تسمر أيضاء وعلى سبهان الرضي الله عنه بالأقام أمريقسور الدائم منذ المسمود أن أحوى اللي دينو وقال الدينو من المائم المود الدينو وعلى المدت من المائم الدينو المحد الدائم المحد الإيام المدائم المائم المحد الدينو المحد الذي المحد المائم الم

وهي المتحدين التعديمي الله أحد هده إلا أن يكون لدوب للكذالة الدهنة أن ست المحدول فاحتار أن شكل النها المحدل المدى فيها. والرابيعوي وضره البكرة النقل، وعال الدرمي والبعري وطيرهما: يعمور لقده قال الموري: عد عو الأسلع، ولا يو أحمد بأن أن تعال العبد من فيرة الى غيرة. قال: قد سن معادً مرأت، وخرار فلاحد وحالف المحددة في ولاد، ولم العبي

العال الترقيقي أكد الأولى تترالي فلنات فالى حديق فالمسع حيث لا يكون عدل عرض داخع قداملقى في الدينج الدهارة و الحديث الكرامة من قدو دلك علمه وقع الحرام والاستحراب حيث قبل مداعد درال والحدث من قدو دلك بأنه ويتلا أما عرد الفشلي إلى مصباح عيهم، ويحدث الدينول فلأحساد حيث تفييل الأرواع ما الإفضاع على على السيب من دورة إلى الفير يقل صبى فساد شل

وم الريز والارجور

<sup>175</sup> عند شرح لرزيامي 14,800

على تختليها علك بالإلبياء ولبس في النقل إجماع ولا منة فيحور، عبي

فاق العاري""، إذا أراوا عنه في الدفن أو تشويه فيل فلا بأما يسله تُعَوِّ مِمَا أَمَّ مِلْكِنِ فِي فِي السَّمِيدِ ﴾ ﴿ فَيَ الْمُسَافِةُ وَفِي الْمُعَالِي فَعَالِيفٍ هي المقفاراة وقال المرخمين أعوأه معمداني ممعمة فلما أعلى الانتقام مي بالدارلين مد بكروه، والمستحد أنا بدفل كل في فقره الندة التي بات بهاء ونقل على عدنته الرصلي الفاعنول أبها قالب حبور بالباد قبر أحبها عبد الرحمن الموافال الأمو فبلاد إلمني مة نفلناك والاختلاد حساد مدينا أنال صناحب الفهدابة الإكراء النفل لأبه المتعال بما لا يعبد بما عوه فاخير دفيه وكفي بلانك كراحة.

فان الفاري البادا كان غراب علما باللاذ من لقمه إلى أحمد الحاص أو إلى قرب ف أحد من الأنباء أو الأولده أو يؤوره أفاريه مو ذلك المد وهم ذلك ولا كالعة إلا ما تعر عدم من شهد واحد الرامن في معداه واعل مطبق أستحداء، سنج .

صنه والمنج من مسائك الأتمة كما مي فروعهما مما ني المعني الله بسنجي دفن الشهيد حيث منزل فنان حمد أأما القتلي فعلى حديث حال. إل الشريع: قال ١٠٠٤ تما القبلي في مصارعهم؟. فأما عبرهم فكا ينقل الدبت من بهند إلي المدار أحر الأألجرش صحاح، فإن كان فنه عرفي فللحيح جازه قلما أحميد أما أعند للظل الوجل بسوت في بلده إلى للد أحر لأساء أنهيل

وما في اشرع الأكتاع من فروع الشافعية الربحرم بض النست قبل دفته من مجل موت إلى محل أعدا من مصره محل دويه ليدفن فيد. الا أن يكوي بهوت مكة از اكملية او ليت انتقلاس، النهير.

<sup>(</sup>۱) يطي برقةالتمتيح (۱,۲۲).

<sup>12×5</sup> Ty (2)

٣٢/٥٣٦ . وحققتى دن مئال، دو جياد ئن غۇۋۋ، كان أيدة أنّه قال: 12 أحل ال أكفل بِالنِفيج، لالاً ..........

وفي الخاشية!: المراد بالقرب مباقة لا يتعير العيث فيها قبل وصوله، المراد سكة جمع الحرم، ولا تتحي التخصيص بالتلالة، بل لو كان بقرب مقادر أهل الصلاح والخبر فالحكم كذلك، لأن الشخص بقصد الجار الحسل. انتهى.

رفي الشرح الكبيرا (() للمالكية: جاز نقل الميت قبل الدفن وكذا بعده من مكان إلى أخر بشرط أن لا يتعجز حال نعله وأن لا تنتهك حرمته، وأن يكون لمصلحة كان يخاف عليه أن يأكله أبحر، أو ترسى بركة الموضع المنفول إليه، أو تبديل بيل أهله أو الأجل فرب إيارة أهله له. فان الدسوقي: فإن تخلف شرط من هذه الشروط الثلاثة كان النقل حراماً، وانتهاك حرمته أن يكون نفله على وجه يكون فيه تحقير له: وعدم الانتهاك يتحقق نفرب المسافة وعدال الزمن وتعام الجفاف مع الملطف في حيله، انتهى.

وفي اللهر المختارا "أمر فرامع المعنفية الا بأس بنقله قبل دفاء. قال الله عالمين: قبل: مطلقاً، وقبل إلى ما دود مدة السفر، وقبلاء محمد بقدر مبل أو مياين، الآن مقام الله وبها بنفت على السافة فيكره فيما زاد، قال في النهر، عن اعتقد الفرائدة وهو الظاهر، وأما نفيه بعد دفته فلا مطلقاً. قال في النفتاح : وانعقت كلمة المشابخ في أمرأة دفن ابتها وهي عائبة في عبر بلدها فلم تصبره وأرادت نعله على أنه لا يسعها ذلك، فتجويز شوادً بعض المتأخرين لا باتنات إليه، النهي، وسيأتي البلط في ذلك في أواخر الجهاد

٢٢/٩٣٦ لـ احالاك، على هشام بن عروة عن أسيدًا عروة بن الزبير (أنه قال: ما أحب أل عمر بالنقيم؛ المدفن المشهور بالمدينة المنورة (لأن) نفتح

activity (i)

<sup>(</sup>TP9/33 (T).

أَنْفُلُ بِخَلِيْهِ أَحْبُ إِلَيْ مِنْ آنَا أَمُقُلَ بِهِ، وَلَمَا هُوَ أَحَدُ رَجَائِيْنِ، إِلَّا طَائِلُو، فَلَا أَحِبُ أَنْ أَنْفُلَ نَعْهُ، وإِنَّا صَائِحٌ، قَلَا أَجِبُ أَنَّ تُنشَلُ لِي عَلَائِلُهُ.

الملام وأن مصدرية (أدفن في غيره) أي غير النفيع (أحب إلي من أن أدفن في) ونيس ذلك تكراهبة الدمن فعه، كنف وهي بقعة مباركة بل لامتلانه بالسعام فلا يكون الدفن فيه إلا بنيش المدعود السابق، ولفلت فال (إنها هو) أي المددون فيلي في دلك الموضع (أحد رجلين، إما طالم فلا أحب أن أدفن حمه) لأنه قد يُعذَبُ في قيره عظيم فأكذًى بذلك. (وإما صالح فلا أحب أن تبيش في عظامه)

قال الناجي (۱۹۰ كره هروة الدقى بالبقيع لا يكراهة النقعة، وإنها ذلك لأنه ثم يكن بقي فيه موضع إلا فنا دفي فيه، فكره الدفى به فيقا السعني، لأنه لا بد أن نسش الم عظام من أنى في دلك المعرضيع فيله، فإن كان طالماً كره محاورته وإن كان صالحاً كره أنا ينبلى قاله لأنه بعضم سش عظام الصالح من أجله لحرمته وصلاحه، وأن يكون لمنظالم حرمة أمصاً الا أن كراهيته المجاورته أعظم، فنذلك هلى الكراهية لمحاورته، ولا تكره مجاورة الرجل الصالح، ظلفك لم يكره إلا نش عظامه، انتهى،

قال الزرماني<sup>(۱۳)</sup>، ويه مره هول أمي عمل ظاهرًا كلام عروة أنه ثم مكره نيش عظام انظائم، ونيس كذنك، فلعظامه حرمه، قال: وقد بني عربة فصوم بالعقيق، وخرج من المدينة لما رأى من نعير أهليا فمات<sup>49</sup> هناك، انتهى،

<sup>(</sup>١) (لسفي) (٣) ٢٥٠.

<sup>39/1: (1)</sup> 

<sup>(</sup>٣) - ايطل: فسامح ايان المنح العملمة (٣/ ٢٠٠).

### (٩١) بناب الوقوف للجنائز والتحلوس على المقابر

۳۳/۵۳۷ د حققتني بخلی عن مانلک، مو الخلیل کې سعید، غل رافيد ین علمې، مې سفند ین معاد، من دافع تن خملې کې مخطعیر. من تسفوه لن منځکم،

#### (١١) الوقوف للجائز

سواء يكون مع العنارة أو نطر عليه

## والحلوس على النقابر

ففي الدب اللانة مسائل كما سبأني بيانها مفصلاً .

۱۳۲/۵۲۷ (مافات، عن يحيى بن سعيد) الانصارى اعن واقد) بالفاف والدال المهمنة ابن عمرو بفتح الدين البن سعد بن معان) حكفا والنجميع الرواء إلا يحيى، فقال: واقد بن سعد، نسبه إلى جده، قاله الررقاني نبعاً لابن عبد البر<sup>(1)</sup> وغيره، فلت: فينا في بعض النسع المصرية من لفظا: واقد بن عمر سبة إلى أبيه لا يصح في رواية يحيى، ومثل رواية يحيى رواية محمد عمر سبة إلى أبيه لا يصح في رواية يحيى، ومثل رواية يحيى رواية محمد الممظا: واقد بن سعد، وهو الأنصاري الأشهلي سيد الأولى أبو هبد الله المعنى، فقه من رواة مسلم والتلاتة غير ابن ماجه، قال ابن سعد: كان ثقة، ولا أحادث، مات منة ١٩٦٠م.

أهل نافع بن نجيير) بضم الجيم وفتح الباء الموحدة (فين مطعم) بن عدي ابر عبد مناف القرشي الموقلي (عن مسعود بن الحكم) بن الربيع بن عامر الأنصاري أبو حارون المعدني. قال ابن عبد المو<sup>17</sup>، ولمد على عهد النبي ﷺ وقادات فقد أما أبي المحدد أما أبي أبد التبيئة.

<sup>(</sup>۱) انظر ۱۲۹ سندگاره (۸/ ۲۹۸).

<sup>(398/</sup>AFF) Samilio (1)

على منهل بن أنور طائب، أنَّ رسول الله فيُّل كان نفوغ بني الحائزة

قال الزرفاني. له رؤيه، من دواة النمينة إلا المحاوي، قال ابن عمد الموز في هذا الإنساد رواية أربعة من التابعين في سنق واحد، لكن سبعوها ولد في عها، ألبين تتجزى تنهيرا كده بالعبي زبالق

اهل هلمي بن أبي طاطب؛ والع العاملاء الوائندين (أن وسول الله 57 كان بفوع في الجنائزاً ومأمر بذلذ كما صح من حديث عامر بن ربيعه، وأمي سعيد وأنبي هررية. ولأس أمي شبية من يؤيد من لابت اكبا معه ﷺ فطلعت حشرة. فتسا راها فام وقام أصحاره حتى بعدت، والله ما أدرى من شأبها أو من تصابق الدكمان! وما صافتاه على فيلعه، وهي القصيصياء عن جاهر أحر ما حيارة لقام الها اللهي يُلخ رفيها. فنفت: إلها حدره بهردي، فاله: إذ وأنفع الحمارة فقامو دواز والمبطمة إلى الموت فزه

ومي الصحيحين عن سهل بن حيف وقبل بن معد قال ١٠٠٤ اكبيت بيت ؟ وللعامم عن أبين ولاحمد من أبي موسى مافوها. العبا فعيا بالملائكة بالأحمد وابن حبان وألحاكم عن عله الله بن محمور موقوعاً: اربحا حورة إدغاهاً المدى يفيض التفوسيء ولابن سبان. الله الغني يغيلس الأرواجء. ولا مدولة بين هذه المتعاليل لاق الفيام الذرع من المعوث، فيه تعطيم لأهر الله وتعظم للفانمين بالمرد في ذاك وهم الملابكة، ومنصود العالمات أبدلا يستمر الإسناني عملي العفلة معدارونة المنبث للعا يسخر فلك بالتسافل الأمر اأحراء، وأمر اللو المنتوى فيه كون البليث معلقه أو عمر مسلمية

فال ويقرطيس. معناه أن المان يقرع مند. وقال هيره الحفل نفس البهائ وزعأ مبالعة كمنا بقال. رجى عدره قال البيشاوي. مصدر حرى مجرت الوصف للمبالغة أوافيه نقدم أن دو فراي التنهيء ريؤيد أثالمي أوانة أس ماحمة ان الفياب برياء والحاصل أن هذه النفائين علها محتمعة، وما أحرجه أحمد من حديث النحسل بن علي ارتما ماه رسون الله بيخ تأدَّياً يويخ اليمودي. راه

والجاشورة المعدد

أخرجه مسلم في: ٦٠ ماكتاب الحدير، ٣٥ ماك بسخ القيام للحنازة. حديث ٨٤.

الطبراني من حدث عبد الله من عياش: فأذاه وبح مخورها، وتنظراني والمبيشي من وحه أحر عن النحسس: كراهية أن نعلو وأسه، فإن دلك لا يعارض الأخيار الأولى الصحيحة، أما أولاً علان أسانيدها لا تفاوم ملك في الصحة.

وأما تنائباً فالأن التعليل بالمك راجع إلى ما فهمه الراوي، والبعليل المدافعي صريح من لفظ الدي تلاف فكالأ الراوي لم يسمع التصريح بالتعليل، فعلَل باختياده، وقد روى الن أبي شية عن يريد بن قالت اكبا مع رسول الله تلاف فطلعت جناوة، فلما رأها فام وقام اصحابه حتى بعدت، والله ما أدري من تنابه أو من نصابيل المكان؟ وما سألباه عن فيامه، كما في الفتيع: "أه و الاورقام،

وقال الأبني<sup>77</sup>: اختلاف عالم فينات بحيمل أنه لاختلاف الأحوال والعقامات، والتعليل بأنه ترجيب اللبيت يختص بجنازة المومن، التهي.

مم جلس بعدة بالبدء على عضو، قال الليضاوي المحتمل المعنى معد أن حاوزته وبعدت عدم ويحتمل أنه كان يقوم في وفت، ثم مركه أصلاً، وعلى هذا فيكون عمله الأصر قريبة في أن الأمر بالقيام للمدب، أو سمح للوجوب المستفاد من ظاهر الأمر، والأول أوجع، لأن احتمال المجار أولى من دعوى اللسح

قال الحافظة والاحتمال الأول يدفعه به رواه البههقي من حقيث علي أند أشار إلى قوم فاموا ان بجلسواء لم حقلهم بالحقيث، ولذا فال يكراهة القيام

 <sup>(11)</sup> النظر: الناج الداري، (٣٤، ١٩٩٠ والسرح الزرقاني، (١٩٩,١٥).

<sup>71) -</sup> فإكمال (كمال المعتبر) ( A1 .77)

حماعة، النهي كفا في سمرزفاني،(١٠).

ذال الباجي أأن الحنوس في موسعس: أحدهما: يمن مرت به ، والثاني: لمن بيده إلى الباجي أثاث الحنوس في موسعس: أحدهما: يمن مرت به ، والثاني: لمن بيده إلى الله في يحتو الفيام في الله يحتو الله والبارة فعوموا في أبه سحيد الحديث حتى بوضع الله وي عنه بعد ذلك صديت على المذكور فيه الله جلس بعد أن كان يقوم والختلف أصحابا في ذلك هنال مالك وعيره من أصحاب إلى حلوجه اسم المباه و حتاروا أن لا يقوم وعال ابن الهاجشون وابن مبيب: إن ذلك على وجه الموسعة، وأن يتوم يه أجر وحكمه باليه وابد دوب إليه مالك اولى تحديث مني المهوم المهي المهي .

ولمند. وتوضيح الكلام في قلك أن ههما فيادين: اختلفت في الكسميد الأربة، الأول: القيام نمل مرت عليه الجنارة، والثاني: فيام من تسمها، وللخص الكلام عليها محصرا

آما الأولى بقال العيني "المدوية فوم إلى أن اجتارة إذا مرك بأحد بقوم الهداء وهم المستورين مخرسة، وقدادة ودحمه بن سيربن، والشعس، واستجعى، وإسحاق بن الراهيم، وعدر والل سيمونا، وقال أبو عمر الى والشهيدة. والمت أبار صحاح ثالة توجب نقام للمائة وقال الا بحلس من الله المحالة من السبت والخلف، ورأوما غير منسوحة، وقالوا الا بحلس من الله الجارة والى عمر الله توسع عن أعناق الرحال، منهم الحسن من علي وأبو هريرة وابن عمر ولني الحسن بن علي وأبو هريرة وابن عمر ولني الحسن بن على وأبو هريرة وابن عمر ولني الحسن بن على وأبو منحيف الحديري وأبو موسى الاشعرى، وذهب إلى قلك ولا عالم والمحالة بن الحسن.

<sup>(</sup>۱) عشرج الريماني: (۱۹) ۲۰۰

<sup>.(7) -</sup> e<u>i\_\_i</u> (7)

<sup>(</sup>۳) عمد القري (۱۹۹۸ (۱۹۹۸)

لذل الطحاوي و وخالعهم في ذلك حورية فقائوا: فيس على من مؤلف به جيازة ان يقوم فيا ولمن تبعيدا أن تحلس رك لم توضيع، وأراد بالأخرين: عربة من الزير وسعد بن السبيب وعلقته والاسود ونافعا والل حير وأما حققة ومائكا والتنافعي وأبا توسيف ومحسداً، وهو قول عظاء بن أبي رباح ومحدهد وأبي وسحاف، وبيروي دلك عن علي بن أبي منافعة وابيت الحسس، وابي عامره وأبي عربوه، فأنه الحازبي وقائر سياص ومنهم من دهب إلى شوسعة والسجيم، وليس شيء وهو مزل أحد، ورسحاق وابن حبيب بارا الحربة من العالمين.

قال السووي أأأة والسختار أنه مستحد، وبه قال السولي وصحت «السهداء من السافعية» وقال بالك وأنو حديثة والتلامي. إن القيام مسوح الحديث علي درضي الله عداد، قال السافعي، إما أن يكون القيام مسوحا أو يكون لدل وأبهما كان نقد لت أن يجه برك بعد فعلاء والتحمة في الأحرابين المرة، والقعرة أحلًا إلى، التسيء

<sup>1.00 (</sup>C) = (C, (S, 1) = 10)

<sup>1°1</sup> العطر العسرج النوري على وراره (١٤) ١٣٥

......

فغلم مما سبق أن الأنمة الثلاثة منفقة على نوك القيام، وهو مصرح في فوعهم غير الشافعية، ففي فروعهم احتلاف، الكن نقدم النصويح عن الإمام الشافعي، وحي الله عنه لا نشخ النبام في المحالية شرح الإقباع، والراجح عند الشافعة مدت قضام لمجنزه اكدا في الأصل والمحواب نرك القيام، ويه قال مالك وأحمد، وإن قال المحتار عبد اللووي شعاً لحمح من السلم من حيث المذليل البداء لكن صحح في المحموع العامة حيث قال: الغيام إذ مرت، والقيام إذا تبعها مسوحات على المذهب، فلا يؤمر أحمد ماتهام لها الأد سواء مرت به أم شعها إلى القراء وجرى في فالروضة على كرافة القيام لها، انهى،

وفي النصرح الكبرا للمالكية كره فجالس فرت به حازة أو أشاع سفها المضرة وحاس قباغ لهناء وكذا استموار من معها فانما حتى توضع، وفي اللمر المحار <sup>(11</sup> من فروع المحتفية: ولا تقوم من في المصلي لها إذا وأفعا فعل وضعها ولا من مرت عليه وهو المحتارة وما ورد فيه المسرح، النهيء

وتقدم أن الإمام أحمد ـ وضي الله عنه ـ قال: بالقيام لكن هروعه مصوحة منزك القيام كالحمهور - فعي البيل المأرب؟ - يكره القيام لها إذا جاءت أو مرت به وهو حالس، النهني.

وهاندة هي الروض المديع؟، معلى ذلك الأنمة الأربعة متعانة في نرك اللبام فها، وما ورد في ذلك مسوخ أو معلل كما تقدم عن الإمام الشافعي رضي فه عمد..

قال العيمي: وتعسكوا في ذلك بأحاديث: منها: ما أخرجه مسلم في الصحيحة: عن علي مارضي الله عنه ما: أن وسول الله يبيخ كان بقوم في الحيارة مع حلس بعد، ودند من حيال اكان بأمرية بالفيام في الجيائز ليم جدس الله

 $f(X^{T}(x^{T})) = f(Y)$ 

٥٣٧٠) حديث

دنان و ما البالجموس، وقال الحارض بدلاله عن أبني فالمدر قال. مرت بدا حنا ذا طلست، فقال علي دارضي الداعلة الدن أذناك هذا؛ فلت: أبو موسى الاشعراب، فقال على دارفسي الداعلة دارا عدم رسول فه تشغ (لا مرق) علما سام باك ونهي عنه ينهي، الدر

وعال الحارمي أنا على صدائه من منحوة ابد الحلومي مع علي . رضي الله عنه المنظر حارة إدامرت بدأ أحرى فلامات الخال مني الرضي الله عام ما أرام أوا فلا الله عنه المحرى فلامات الخال مني الرضي الله عام ما أرام أوا أفادا الله أخال به أحموان المحدد إلى الله حاره إلى كان مسلما أو يجود أن العراقية فلا وسول الله وسول الله في قال المها الرسل لكم حاره إلى كان مسلما أو يجود أن المصرافية في الرصي الله عنه الله المناطقة المحدد عالم الله المحدد على الرصي الله عنه عنه الله المحدد على الله المحدد على المحدد عل

قال الشركالي أقال واله أحمد والدسائي، ورحال إسباده لدائد. وهي النباب عن عنادة بن السامت عند أبي دارد والنرطاي والل ماجه والبراور: أدر لهوماً قال لداء كان الشي يخلق بدوم العجازة، هند المعال، فقال النبي يخلق بدوم العجازة، هند المعال، فقال النبي يخلق بدوم العجازة،

<sup>(1)</sup> الاعتبار في الماسيخ والمستوح (أصو 270).

<sup>(0)</sup> ميل تائرهار، (1.50).

«اجليبوا وحالموهم»، وفي إسماء مسر بن رافع وثيس بالفوي كما شال الترمذي، وقال البزار : نفره به بشر ومو ثين قال الترمذي حديث عمادة غربيه، وقال أبو بكو الهمدائي: بو صح لكان صريحاً في المنخ عبر أن حديث أبي سعيد أصح وأثبت فلا غاومه هذا الإسناد، انتهى،

فلت. لكن ضعفه منجل بالروايات المتقامة، وأحرج ابن أبي تسة عن عبد الرحلن بن أبي ليلى قال: كنا مع على \_ رضى الله عه \_ حر علينا لحناؤة افقام وجل فقال علي: ما هفا؟ كان هفا من صنع المهود. وعلى أبي إسحاق قال. كان أصحاب على الله لم يقوموا للحنائز إذا مرده بهم، ومن إبراهيم قال. كان أصحاب عبد الله ثمر بهم الجنائر فلا يقوم مهم أحد، وعلى إبراهيم قال: لم يكونو بقومون للجنائز إذا مات بهم، وعلى ليث قال: كان عطاء ومعاند بريان الجناؤة لا يقومان إليها.

وأما الثاني فذال الشوكاني<sup>(1)</sup> تحت حديث أبي سعيد موفوعاً: "معن اتّبعها فلا يجلس حتى توضع فيه! النهى عن جلوس الماشي مع الجازة قبل أن توضع على الأرض، فغال الأوزاهي واسحاق وأحمد رمحمد بن الحيس: إنه مستحد، حكى دلك عنهم الووتي والحافظ في القنع<sup>61)</sup>، وفقاه ابن المغار عن أكثر الصحابة والنابعين قالوا: والسنخ إنها هو في قيام من مرت به لا في قيام من شيّعها.

وحكي في الفتح؛ عن الشعبي والمخفى أنه يكرم الفعود قبل أن توضع، فان أرقال بعض السلف: يجب النبام، واحتج له برواية السعالي عن أبي سفية وأبي هريرة أنهمة فالا: ما وأينا رسول الله ينج شهد جمارة قط فحلس حتو.

<sup>(</sup>۱) افير لأوطاره (۱/۵/۱۹)

<sup>(</sup>۱۲) - فتح الناري (۱۲) (۱۲۹)

.....

الموضع، النهى. كذا قال الحافظ في الفتحال وروى البهلتي من طريق أبي حازم الأصحعي عن أبي هريرة وابن عمر وعبرهها: أن القائم مثل العامل يعني في الأحود النهو.

وفي الحاشية شرح الإنفاع (أ) بعد ذكر الاختلاف في الفيام لقحتارة إذا موت: صفح في الفيام لقحتارة إذا أموت: صفح في المناهجيء فلا يؤمر أحد بالقيام لها إذا موت، والقيام إذا تبعها متسوحان على المذهب، فلا يؤمر أحد بالقيام فها الآن سواء موت به أم نعما كله في الفاعد إذا موت به أما مُثَلِّها فيستحب له أذا لا يقعد حتى نوضع عدا كله في الفاعد إذا موت به أما مُثَلِّها فيستحب له أذا لا يقعد حتى نوضع لخر مسلم عن أمي سميد: إذا تبعثم المجازة فلا تجنسوا حتى توضع أي إذا تُشَمِّم معها مُثَلِّمين فها فلا تجلسوا لديا حتى توضع بالأرض كما في رواية لابي مارد عن أبي هربرة، وتبعد البراء عني توضع بالأرض كما في رواية كانستوخ فلا يجلس التابع قبله . ولأن المعقول من ندب الشارع حصور دفته الإنام المبيد وبي فعوده قبل دفته ارداره به النهي.

وهكذا قالت العنابلة كما في الليوض المربع<sup>(47)</sup> إذ قال: ويكره جلوس تامها حتى توضع بالأوض للدفي إلا لمن بعد لقوله علمه الصلاة والسلام: المن تبع حنازة قلا يجلس حتى نوضع منفو عليه المم هو جالز هند المالكية قال في الشرح الكبود<sup>[17]</sup>: وحاز جلوس للمشبعي لمشاة أو ركبالةً قبل وصعها من أعناق الرجال بالأرض، الشهي.

فليت: ويكره الحثوس قبل الرصع عند الجنفية كما صرح بها مي

<sup>(13) (7) \$\$</sup>P\$).

<sup>.(</sup>T:1/1) (Y)

<sup>(7)</sup> OV(9).

..........

فروعهم، ففي الكبري، وإذا انهب الجارة إلى الفر يكوه الجنوس قبل أن نوصع من الاعاق، لأن النصا من حضور دفن المبت إكرامه، وعي جلوسهم أبل وضعه اردراؤه، ولأنه قد تقع العاحة إلى النعاول والفيام أمكن فيه، وإذ وصعت عن الأعناق يحتسون. ويكره القيام وهو مقيد بعدم المجاحه والضرورة على ما لا يخفى، النهي.

وهي «الدر السختار الآل كره ليشعها جلوس قبل وصعها، قال الر عابدين للمبنى عن ذلك النبق. ويزات المحاري في اصحيحه اباب من نبع حازة فلا يشعد حتى توضع عن معاكب الرسالة. قال الحافظ التي سعيد. اهما تعلما إلى ترجيح رزانة من روى في حديث الياب بعني حابيت ألى سعيد. اهما تعلما فلا يقعد حتى توضع بالأرض على رزاية من روى الاحتى توضع في اللحه، وقيه المحتازف على سهيل بن أبي صافح عن أبيه قال أبو داود ورواه أبو معاوية عن البيان فقال: احتى نوصع في اللحه، وقياه أبي لأرض ورواه أبو معاوية التي لأرض ورواه حرير عن سهيل فقال. احتى بوضع حسيمه وراه: قال سهيل: ورأيت أبا صالح لا يحلس حتى لوصع عن مناكب أرحاله أخرجه أبو بعيم في اللحمية عن مناكب أرحاله أخرجه أبو بعيم في المصنفرج، بهذه الزيادة، وهو في مسلم بنونها، وفي المحيطة أبو معاوية الربادة ورجح الأبه راوي المحيطة أبي معاوية ورجح الأبوا عند البحاري بقعل الي صابح الأبه راوي النص ويو غياف الربادة الود، الهي حابح المال الوداود، الهي

قال ابن عابديون يكود الفيام بعد وضعها عن الأصافي كما في الاخالية. و العناية: ( وفي المحيط؛ خلاقه حيث قال. والأفضل أن لا يجاسوا خلى تُسؤّرا عليه الفراب. قال في اللحرة: والأول اولى ثما في اللحائع:: لا تأس

orothic co

<sup>(7)</sup> افتح التاري (۲۷۸،۳)

بالحلوس لما الرضع لما روي من حالة بن العام لم<sup>110</sup> أنه يُعِيّ كان لا يعلم حتى بوضع المبت في اللحل عكان لا يعلم حتى بوضع المبت في اللحل، كان قائداً مع أصحاب على رأس قبل ظال بهرتي المكان لصلع معوناتا، فجلس يَرُق وقال لا سلمانه الحالفوهم، أي في الحيام فلما كرم، ومعتصاه أنها هراهة لحريب، وهو مقدد لعدم الحاجه والضوارة، النهي.

وأحرجه فين أبن شيبة في الأصابعة <sup>(17</sup> بسئلة عن الرهوي قال: كان المسور بن معرمه إذا شهر حنازة لم يجلس حي توضع

وعن أبي هربرة: أنه ، رضي الله عنه . لم يكن يقعد حتى يوضع السدير . وعن أبي سعد برفعه اليما كنم في جمازة فلا مجلسو العني يوضع السوير

ومن الدر صدر درصي الله عنهما در أنه كانه إذا منحت جناره لم يجلس حلى ترضع الومية لم يجلس حلى ترضع الومي طلحة بن يحيى قال: حلى ترضع الومي لريو في حنارة فانكاً على حائد فنندر يقول، وضعت الجنازة؟ فأنم يحلس حتى وصعت الومي إير هيم والشعبي فالأة كالوا يكرهوه أنا. مجلسوا حتى ترضع الجنارة عن مناكب ترجالا

وص أبي طارم قال: متبيد مع الحسر بن عالي وأبي هربرة وإبن الربير. طلعة النهوا إلى القابر فالهوا بمحدثون همي وضاءت الحدارة، قالما وضعت خلسوا، وحل محمد أنه كان لا يجلس على ترصح، وعن المراء قال: خرجنا مع رسول أنه كلة في حارة رجر من الأحساء، فاعهما إلى للمر ديم بلحد. فالذ: تحلس وسول الها يُخِيّة وجلسا حوله كأما على رؤوسا الفيل.

أحرجه البرمدي ح ٢٠٠٠ بأبو داود ٣٢١٤ ع.

١٩٢١ (١٩٢١) بات في الرحو بكود مع الجدرة من قال الا بحالي حتى يوضع.

٣٤/٥٣٨ ، وحقفتي عن بالكرة أنَّة بنعة أنَّ على بار أبي ضائب كالالتوشأ الأوراء وبططحه عبيها

وعي الشفائه أأأأن بكره للمتبحى الحدارة أنا بقعاءوا فعل وصع الحتارة لأنهم أتباغ فجدزق والنبد لا يقعد فبن قعود الأصلء ولأنهم إنما حضروا العظيما كلميتء وليس من التعظيم الحلوس فبل الوضعء فأما بعد الوضع فلا لأمر ملتك لرواية عادة الممكورة.

٣٤/٥٣٨ ـ (مالك، أنه بلغه أن على بن أسي طالب) فال الوز فالي: ١٠٧٥ م صحيح، وقد أحرجه الطحاوي برجال لفات عن على درصي الله عنه بـ « المهي.

فلت أخرجه الطلحاوي على على بن عبد الرحمل ثنا همد لله من معالج اللي لكر بن مضر عن عمور بن الحارث عن بكير : أن يحبي بن أبي محمد حدثه أن موسى لأل على دارضي الله عنه بالحدثة أن على بن أبني حالب كان يجمس على الفنور، وقال المهاني اكنت أبسط له في المقبرة فيتوسد قبراً لم يصطحم كان بتوسط القبورة أن يحملها وسادة (ويضطجع عليها).

قال الساجي. وهذا اكتبر من الجلوس، واحتلفت البرايات و لأفار في التحلوب على القبرة وأثر على بارضي الله عله والجدكور صربح في الحوارة وأحرج السحاري في الصحيحة الله تعليقه: قال عنمان بن حكيم: أخذ ليسنى حارجة. فأجالسني على قبر، وأخبول من عمه نزماً بن تابث فالل: إلما قره لألك تمن أحدث عدم، قال الحالط: وصنه تسدد مي امسيده الكبيراء وبين فيه ليب احدر حارجة لحكيم <sup>الما</sup> لللك.

ولفظاء العدثنا عيسي من يونس واثبا عندوان من حكيم، أبنا محمد الله من

<sup>(</sup>۱) المانو العمانية (۱) (۱)

<sup>£ 1.</sup> وأن المعربية على اللهم كتاب المعيداتر؛ (17 £9.

<sup>(</sup>۱) کدا بی اضح آبادی، (۳) (۲۳)، و تصواب مانند، بر حکیم اشرار

سرجس وأبو سلمة بن عبد الرحل أنهما سمعا أبا هربرة يفول الأن اجلس غلى جمرة، فتحرق ما دون تحمي حتى تعضي إلي، أحث إليّ من أن أجلس على قبر اقال عنمان: فرأيت خارجة من رمد في المقالر فذكوت له ذلك فأخذ يبذي، الحديث، وهذا إساد صحيح، النهي.

ومي السحاري، أنضا قال بافع: كان ابن عمر مجلس على القبور، قال الحافظ<sup>(۱۱۱</sup> وصله الطحاوي من طريق بكتر من عند الله الأشج أن نافعاً حمله بدلت، ولا يعترض هذا ما أخرجه ابن أبني نسبة بإسناد تسميح عمه. قال: الأن أنظ على رضاف احت إلى من أن أنظا على الراء انتهى.

ويحالف ما تعدم ما أخرجه أحمد عن حدو بن حزم الانصاري مرفوعاً. 
الا تقعدوا على الشوراء وفي روابة قال رأتي رسول الله يخير منكتاً على قبر، 
مقال الا ترذ صاحب هذا القبراء وما أخرجه مسلم عن أبي مرفد العنوي. 
الا تجنسوا على الفيور ولا يصلوا إليهاك وما أخرجه حساعة إلا البخاري 
والترسني عن آبي حريره مربوعاً: الأن يتعد أحدكم على حموة، فتحرق لبايه، 
فنخلص إلى حدد خبر له من أن يجلس على قبراء وما أخرجه بسام وأحمد 
واللساني وأبو فاود والترمدي وصححه على حايرا النهى فلني يحق أن يجصص 
القبود وأن يتعد عليه الا وني ماه المعلى أثار كثيرة من الصحابة والتابعين 
دكرها إبن أبي شيدة وعيره ما احدجنا بأن إبرادها اكتفاء مذكر الروابات 
الدوعة في ذلك

قال الطحاوي<sup>(11</sup>): ذهب قوم إلى هذه الأثار وقلدوها وكوهوا من أحلها الحلوس على القيرر، وأرد مائشوم النحس النصري ومحمد بن سيرمن وسعيد بن

<sup>(</sup>١) حقم الباري؛ (١١ ١٤٤).

<sup>170</sup> فشرع معاني لأثاره (1717-171

.....

غمير ومكمولاً وأحمد واسماق وأما سليمان، ويروى ذلك أيصاً هن هيد الله وأمي بكرة وهنيه بر هامر وأبي هريرة وحاير وإليه دهب الظاهرية.

وفاق ابن حرم في االمحلُّوا: ولا يحل لاحد أن يجلس على فيوه وهو قول أبي هربوة وحماعة من السائد.

الم قال الصحاوي: وخالفهم في دلك اخرون فقانوا الم بنه على ذلك الحروب فقانوا الم بنه على ذلك بخائر للخالط أو النوف، وذلك جائر في النعة، بقال: حيس فنان للعائط، وجلس فلان للبول، وأراد بالأخريس النعة، بقال: حيس فنان للعائط، وجلس فلان للبول، وأراد بالأخريس الناحية وما فكل وعيد الله بن النهي محيول على ما دكرنا ودفكي ذلك على على بن أبي طاعت وعيد الله بن عمر، النهي.

رمسانك الأنتية في تلك كما في فروعهم ما في البيل المبارب المحملة: ويكره تصله والطواف به والالكاء إليه والمميت عنده والحاوس عليه والوفعة علمه النهي.

رمي التحقام لابن حجر من دراع التنافسة. ولا يجلس على الفر الذي المسلم وني مهدا بطهر من دراع التنافسة ولا يجلس على الفر الفرات لم محادي المبت لا ما احتيد التحريط عدراء هياه قد يكون غير محاد له لا حيدا في المبت لا ما احتيد التحريط عدراء هياه قد يكون غير محاد له لا حيدا في التحدي ريحات المحاف الخراء أنه إلا فقرورة كأنَّ لم يصل نقر هيئه، وكذا فا يربد ريارت وتو عبر قريب، والنهي في عالم كالها المكراهة وقال كديرون المحرية واخير لحم أسلم السعرج بالوعد عليه، لكن أؤلوه بأن المراد التعود عليه نضاء العارة التعود التعود المعادة التحريف المحردة التحود التحديد المحادية التحديد التحدد التحديد التحدي

ومي النصرح الكبواأ المماكية والنبر لغير السقط حبش لا يعشي عليه

# ......

أي يكرم حيث كان منشعة، والطريق دولة والا جاز، وتو ينعل وقدا الجلوس علمه، قال الدينوقي - وإلا حار اي وإلا بان قال منطحا أو كان منشعًا، وكان في الطريق ار ض فناحه وعدم شاء شيء منا في الشر جاؤ العشي علمه، وأولى بو كان منسجا بي الطريق.

قوله؛ وقد الحلوس هليه اي يجوز مطنف كما مر ظاهر ع اعلامة المسد محمد الحطاب الأنه أحق من المشي حماها لما في على «أي الشيخ عند الباغي الرزفاني؛ من أن الحلوس كالمشي مكره إن كان الشر مسلماً والطريق دوله وطن بقاء سيء من الديب بياء عال النمي فيد من داه انقياد الثلاثة جاز واما ما ورد من حرمة الدينوس على القداء فيم محدول على الجدوس لفصاء المحاجاء النهي

واحتمعه أمن النقل في بياء مسئلك الحلفية فهو يعتاج إلى شيء من المنصيل، قال النووى في النوح المهادمة إلى مدهب ألي حليمة كالجمهور، قال العاطف وليس كدهد بل مذهب أبي حيفة واصحابه تقول مالك كها تفله عموه الطحاري، النهى.

قال العيمي في السرح المجاري الألام وتحقيل الكلام في طلك ما قاله المفاحاتي: باب الحقوص على الشعاري الم الكلام في الكلام المحقوص المستعاري: وحالمت في ذلك أخرون فقالوا الم يم من قلت تكراهه الحاوس على المراء ولكام ارزاء ما الحاوس المالط أو البول. وذلك حار في اللعم يقال: حلى قلاد للهول.

تم ذكر في جعتهم حدث أبي أمامة أن زبد بن تابت قال: هلم يا ابن أخي احبرك السنا بهي النبل ينفر عال الحلوس على الفيور الحدث غائط أو

الأكار العي الاعتقاة المدري (١٥٥ م) (١٨٥٥).

مرن؟، ورجاله نقات. ثم قال: قبين زيد في هذا الجلوس المنهي عنه في الآثار الأول، ثم روى عن أبي هريرة

وأحاب مما أورد عليه العائظ ثم ثال: وهذا قول أبي حتيفة وأبي يوسف ومحمد ـ رحمهم الله ـ فعلى هذا ما ذكره أصحابنا في كتبهم من أن وطء القور حرام وكذا النوم عليها ليس كما ينبغي، فإن الطحاوي هو أعلم الناس مشاهب العلماء ولا سيما مشاهب أبي حيفة، النهى كلام العيني بنغير.

وقال ابن عابدين<sup>(1)</sup>: قال في الفتح! يكره الجلوس إلى الغير ووطؤه. وحبنتذ فما يصنعه من دفنت حول أقاربه حلق من وطء نلك القبور إلى أن يصل إلى فير قربيه مكروه. ويكوء النوم هند الفير، وفصاء الحاجة، بن أولى، وكل ما لم يعهد من السنة، والمعهود مها ليس إلا ريارتها والدها، عندها قائماً.

وفي الاترانة الفتاوى؛ عن أبي حنيفة: لا يوطأ القبر إلا لصرورة، ويزاو من بديد ولا يقدد وإن فعل بكره، وذكر في اللحلية؛ عن الإمام الطحاوي: أنه حمل ما ورد من النهي على الحذوس لقصاء الحاجة وأنه لا يكره الجلوس تغيره جمعاً بين الأثار، وأنه قال: إن دبك قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد.

ثم نازعه بما صوح في «البوادرا و «التحقة» و «البدائع» و «المحيط» وعبره من أن أبا حيفة كره وطء القبر والقفود أو النوم أو قضاء الحاجة عليه، وبأنه ثب النهى عن وطه والعلي عليه.

ودكر المبيي<sup>419</sup> كلام الطحاوي المائر لم قال. فعلى هذا ما ذكره أصحابًا في كنيهم من أن وطء القبور حرام، وكذا اللوم عليها، ليس كما يبيعي، فإن

<sup>(</sup>AAT ATT I James 1997 (A)

<sup>(</sup>۲) نطی احمد العاری (۲۱ ۱۵۱).

عال بالب الماليان بالله الذي من القعدة على الفيورة فيسط لوي. بسيديات

اقال ماقك الوالما بهي البناء السجهول اعن القمود على القبور) في الروابات السعمود الله الروابات الروابات المستعدمة وغيرها وبيما برى الصم النود أي نفي، قال الروابات فلينا المستعلق الله أعلم اللمذاهب المستعدي أكثر المسخ حمع مدهب علين على المواضح التي ياهب إليها الأحل الحدث، وهي بعص السلح بدود السيم على ؤنة انفاطل أي الدي يدهب إلى المدت حجة.

قال الهامي "" معنى فيلت" أن على بن أبي طالب قال بترسد على الشرق والمنافقة بترسد على الشرق والمنافقة المعنى المداء فالعر الحديث الثاني تعالى المورد فيأول مائلك الثاني تعالى المورد فيأول مائلك بارضى أنه عند المبهى عن المحلوس على المورد بن الحدوس عليها للمصاد المحاجة، وقد فال على المرافقة في أسراء وقد في تعدد وهو الأطهوء التهى

قالب وتقام أن الأدام الطحاوي أرض: قال كشمل مالك رارضي الله عند أن قال الموري البياد بالجلوس القعدة عبد الجمهورة أقال مالك: الشمرة التعلق المحافظة إمان بالتعلق المحافظة إمان التعلق المحافظة إمان المحافظة إمان المحافظة المحاف

 $C(X,Y) \in \rho(\underline{\mathbb{Z}}) \cap (Y^{X})$ 

يوهم القراد مالك بغنك، وكذا أوممه كلام ابن الحوزي حيث قال جمهور الفقياء على الكراهة حلاقاً فسائك، واحتج الطحاوي بأن ابن عمر أخرجه والمحاري بأنه كان بحلس على القبور، وعن على نحومه وعن ربد بن تابت مروحاً: النب نهى النبي يجيّق عن الجلوس على القبور الحدث خالط أو يوله ورجال إسناده ثمات، ويؤيد قول الجمهور ما أحرجه أحمد من حديث عموو بن حزم الأنصاري مرفوها: الا تقعلوا على القبورة، وفي رواية له عنه قال: وآلي رسود الله يجيّق وأنه مثكن على فر عثال: الا تؤة صاحب القبرة إسناده صحيح، ورد ابن حزم النأويل المنتقدم بأد بفظ حديث أبي هربرة عند مسلم: الأن يجلس أحدكم على جبرة تتحرق تبايه فتخلص إلى حلد، قال: وما عهدنا أحداً يقعد على حقيقته، وقال النب يكره، النا يقبره المعلوس المنتود على حقيقته، وقال الن يقال: وأنا يكره، الوليا المنتور المينورة عن أن يكره، الوليا المنتور المنتورة عن أن يكره، الحالوس المنتورة، كذا في عائلتم الأن

قلت: ولا بعد في ذلك إذ ثبت بالرواية المرعوعة وقد علمت أنه لا بخالف المحتفية من من ورد إد قالو بعومه الحدث هلى القبر وكراهم الحثوس جمعة بين الروايات، فإن الحدث منا اللق على الروايات والأقرار، فهو بناسب الحراءة والجنوس منا اختلف في الأثار، فاكتب محقة في الحكم، فناسب الكراهة التربيق، وإنه بعالى أعلم.

٣٥/٥٢٩ (مالك، عن أبي بكر) دكره المقدسي في الرجال الحمعة فيمن بكي بكر ولم توقف على استه. (ابن عثمان من سهل بن حيف) الأبدي الأوسي المدي ثقة من رواة الصحيحينة والتبائي اأنه سمم) عمه

<sup>(</sup>١٤) - ويتم الله إلى " (١٦) ١١٤ \_ ١٦١٤

" به فياسفا احتلف في السماء فعال أسبعاء وهو الصنبهوراء وفعل. صعد، وقعل قبية، تشهور كنيته الس صهل من حنيف! صحابي من حيث الرؤية لا الرواية كبيا نفذج في محله العول: كنا يشهد الحياز عبد بجلس احر الناس! أي أخر س مع الحيازة من المسبعي ذخل بوديواه.

قال الداجي أن قول : فها يجلس المرائد من يؤدنوا ، بدل على أن الإسراع بالجارة من وع وقد تناو ، وقوله الحيل على أن الإسراع بالجارة من وع وقد تناو ، وقوله الحيل يوذنوا ، يريد الإدمارة بالصلاة عليها ، وقال الداردي الحيل عودن لهم بالالصراف بعد الصلاة ، وإنما كان اللك في مبير الاسلام لالها كانوا لا يسرل النبور ، وإنما كان إدلاؤه وردَّ البرات ، وعدًا لا يست الباس بوء ، وما لا يجلس أحر الباس ، ولا يقال ، أخر الناس بولى على المست ، وانتعم أن يؤدن لهم لابهم كلهم سواء ، وإنها يقال ذلك فيما يأتي بين بدي الجدارة ، فيصل أولهم عمل أن يهمل أخر هم ، قريما لم يجلس أنفه حتى بدرك أخر هم ، فتوضع الجدارة ويؤدنوا بانصلاة طبية ، التهى بجلس أنفه حتى بدرك أخر هم ، فتوضع الجدارة ويؤدنوا بانصلاة طبية ، التهى

قلب: يعيج ما قال الداودي: إذا صلوا قال الدهاب الى البقار، فعيند أو غياد غي تودوا بالاعتراف. وقال الدغاء في بعض فوله: فما تجلس أحر الناس حتى تودوا بالاعتراف. وقال الس عند الله: رواه أن النماء لا عن آلي يكر سبح بالت بنقط عما يعيا للعفرف اللهاس حتى يؤدد نهم أو عني دأبي عربرة والنسور والتحقي: أنهم كانوا لا يتعرفون حتى يؤدد نهم أو يستأدراه بالدن في مسجود وربد بن ذالت ودهم قول مالك وربت بلا يعي واكتر لمنساء وهو الصراب لحقيل: أومن قمد حتى تدفن ولم قراطت ما قراطت المراد في الرواني.

<sup>(</sup>۱) . مستي د (۲) (۲).

<sup>1917/10 (4)</sup> 

فال البيجي الشهر والدين على ما يقواء ابن اهن الحيازة والساوا أن يستكوم لم يكن لهو بالثاء الله يعلم بيانهم في الصراف الدس، الأراكي من ليس له الإستان، فيه لا اشتار بالله كمان الدس، الا بأس بالالصراف علها قبل أن يكمل ديها أن التي معنا من بلي فلك بنها، قاله الن القاسم، المتصرف لعل ولير علم، النهي.

واحرج البحاري في تصحيحاً أن تعليماً قال زيد بر بابت إذا صابب على ترب بابت إذا صابب الحد تربي بالتها بالمحارية الما عاماً على المحارية المأت بالكري بر المحال على المحارية المأت بالكري بر المحال المحارية المأت المحارية ا

وقال تبيعه الدفتوي في الراجع البخاري (١٠٠) معنى برن حسد بن علال أنه ما علمه تلاود الذي تعارف الناس وهو أنهم لا يوجعون، إلا يجد مسول

رد) المستقرة وقاديم

ڏڻ انوال هيال اندي آنج ان<sub>و</sub> ڏهن.

esamenta es

وهوا اللغ الالالوال والتراجع للسجاري السيحيا الغالده بوي الارافانا ها أأبيات

more than the control of the property of the control of the contro

ردن من معطن أوثبته النصب اصلاء مل هو العرالا العمل له من النهبي بخة والصحابة، النهي، وفال والدي المرجوم بالنور الله مرقده بالعمل تقوير شبحة العدمل سوء بالفولة، ما عدمنا على الحدود إذما لكنه أحمد لهما فيه من إطابة فلك الولورة النهي

قنب وما حكي عن الإمام مثلث أنه لا ينصوب حتى بستأذا عو منصرح في فرعهم كا السرح الكيرا أن وعرف عال الدسوقي الحاصل الدهما أن الانصراف قبل الصلاة مكروه مطلقا سواه حصل صول في تجهيزها أو لاء عاد الانصراف تحاصه أو تعير حاجه كان الانصراف باذن من أهلها أم لاء وأما بعد الصلاء وقبل الدفيء فيكره إن كان بعر اذن من أهلها، والحال أنهم تم يطولوا فإذا كان بدن من أهلها، فلا كراهة طؤقوا أو لاء وإن طولوا فلا كراهة كان بادد أهلها أم لاء النهي،

ولى الكبري الأفريس المعلق في عووع الجنية ولا يشغى أن يرجع من جنازة حتى بصامي عليها، ومعلما صنى لا ترجع إلا ياذن الأونياء، قدا فكرياه في علمة كنب المساوي وغيرها، وفي المحيطات غيل الرفق أن يسعه الرجوع بعير إدبها العالم ، فذا هو فعواطل للاحاديث، وعلم الجمهور، ولا أعلم لهم في السنع مأخذا، إلا أن حصل الوحشة الأهل السبت بسبب الرحوع، فينبغي أن يراعل دلك وإلا على الصححرات المراائع حنازة السلاحي يصلي عليه فله قبراطان، ومن البعها حتى تعلى غله قبراطان، وبن البعها حتى تعلى الدهم قبيما بكون له صورورة المستر عليه شهره لدفن يسبها، فينزلا الصلاة عليها أبضا بقحوم من أجوها، وهذا الله الإيعقار، النهى.

 $<sup>\</sup>mathcal{A}(\mathfrak{I}^{**}, \mathfrak{I}^{*})$  (2)

دين (مي ۱۹۹۳).

## (١٢) باب النهى عن البكاء على المبت

## (٦٢) النهي عن البكاء مثى النبت

البكاء بانسد مد الصوت وبالقصر القموع وسروسها، قلد في السحيج. ومرود وستأتي مبدأك ولائمه في البكاء على النبت في احر الناب

<sup>(</sup>٦) الفق رحمه في العبدي وتبليب (١٥/١٥) والمرجد التبايب (٢٠/٢٥)

عند اللَّه لين تُنهِت، فوحد، قد غُنب علَّه، فصاخ به، فلم يُجِنُّه، والمدرجيع وسنول الله الآياء وفاق: فقلك الدالمان

ذات إلا أزيارة المويض، قاله العينم.<sup>(1)</sup>.

رفيه مواصلة النبي ﷺ أصحاب وعبادته مرضاهم، فال العمني: عبادة المريض شُنَّة، وقيل: واحمة: وقد روي في ذلك على جماعة من الصحابة، ثم ذكر أسماءهم أكار من ثلاثين صحابياً. وحكن رواياتهم فارجع إليه، وسيأتي وان العيادة في الحرم الخاص عشر من هذا الشرح إن شاء الله.

أعبد الله بن ثابت) من قبس الأنصاري الأوسى، ويقال: إنه ظفري أبو تربيع مات في عهده ﷺ. وقال الواقدي وابن الكنبي: هو عبد الله بن عبد الله بن نابت، له ولايه صحبة، وقال ابن الكلبي: دفنه النبي ﷺ في قعيصه، وعاش الأسارش خلافة عمر ارضى الفاعنه الوكاما جميعاً قد شهدا أحداً باوكدا قال الطبري وأخررهم وقال معضهما إنه أخو خزيمة بن ثابت، كفا في الإصابة؛ الفرجدة) أي عبد الله اقد عدَّب عليه، أي غلبه الألم حتى سمه إجابة الدي ١٠٠٠ قاله الزرفاني ثبعاً للناجي، وفي النبدل<sup>(٢٢)</sup>: أي عُشين عليه.

(تصام ١٠) أي ناناه (فلم يحم) قال الشيع في التعطفي:: أي بسبب العشى افاسترجع رسول الله ١٠٠٠ لعا أصيب فيه أي قال: إما قلَّه وإما إليه واجعولاء وقد أتني الله تعالى على مر قال منا عند العصيبة، فقال: ﴿ وَهُوْرِ الصَّاجِينَ الَّذِينَ إِنَّا فَسَيَعُهُم مُّعِينَةً ﴾ [17 الابداء وكنان ﷺ صنده مماً عملس أصحابه محبأ لهمء فإدا أصيب واحداههم سترجع

(وفاك غلبته بيده المنجهول أي صربا مغلوبين لأمر الله تعالى وقضائه

<sup>(3) -</sup> فعيدة القاري، (42) (1) باب رجوب فيادة المريض.

أيث المجهودة (١/١٠٤).

٣١) سورة الشرف الأبتان: ١٥٥ . ١٥٩

علمك، به أما الزبيع، فعياج النَّسوق، ويتخذن، فجعل جالل يستُخلِق، فقال بأسرل النام دراء الاعلهان، فالها وجب، فيلا لينكس باكيفال. فأرد به رشول فله، مما الوتحرب؟ فال. الإقا مات، المدرسان.

وقدره الموتف ، كما في الليفل، قال الباحي أن بالمتمل أنه أواه النصوبح مهمتي المتراء معاوناتكم الفسلك ما أما الرسعة كبه المداله بن ثالث الرضي الله عنه الافصاح النسوة ويكين؟ لما رأيل من حاله رتبين موته، وثعله حراكهم لدلك ما مهمارات المرجاعة تتنه وقه إلاحة أنكاء والصناح.

(بجديل جاير من عنبك بسكتهن) فيها عرف من بيني كسي يهيج عن النباحة وثم يكن صياحهن (195 لجاير 196 لجين دائلة (196 في حكى صياحهن) لجين موقف أعلم عائمة أن يكاهن لم يكن في حد النهى بكلام فيح أو تناحة (196 وجب) أي مات (198 تبكين باكمة النلا ينتب بالنباء بالنباء المحروف، وراة مهرد النكاء بعد المدود عباح، ثبت حراق مثر وأبادت بكي يكن على بنا إبراهيم عارضي دع عند عام وعلى ابنة زيت دنته، وقال عبي رحمة جعلها الله في قلوب جدده ومن بحمازة بكي عابهه، مانتهرهن عمود عثال، دعهن فإن النفي مصابة، والمبي دامعة والمهد أرب، فاله أبو عمود عثال، دعهن فإن

وكرة الشافعية البكاء بعد الموت فهما الحديث، قال الفووي في اضرح الأدكاراء قد بقل الفاقعي لا رضي الله علماء والاصحاب على أنه يكره البكاء يعد الموت كراهة مزيف ولا محرم، وبأولوا حليث، أفلا ينكين ماكيةًا على الكراهة، ينفى، وسيأتي السف في مستكهو في أخر العاب.

افقالوا: يا رسول الله ﷺ (وما الوجوب) الذي أردت غولك: فيد رحب (قال: ينا مات) قال الخطامي: أصل الوجوب: السفر لما قال معالى. فجود

الروا والسفر (٢٥٥٠).

<sup>(</sup>۲) منارخ افرونی د (۱۹ ۱۸)

العالمات النُفَّة ( ١٨ للهُ إِنَّ تُخْلَفُ الإالحَمِ اللَّالِيَّةِ عَلِيْنَ عَلَيْهِمَاءُ الْمُؤْلِّفُ كُلُفُ فَقَا تُحْلَمُونَا جِهْدِلَة. القَالِ وَلَمَالُ اللَّهِ عَلِيْنَ اللَّهِ أَلْكُ فَذَا الرَّفِعِ أَجْدِلُهُ فَلَى عام الهذه المستنب المستنب الله المستنب المستنب المستنب المستنب المستنب المستنب المستنب

وَهَنَكَ مُثُولًا} الآيه، قال الساجي<sup>(1)</sup>. يتحديل أن يكون يُثلِث منع من لكاه معصوص عند الوجوب، وهو ما حرب به العدد من انصاح والمعالمة في ذلك بالويل والشور، هوجه بهم إلى ذلك الكاه، النهى

قسمان والأوجم عملتي السمع إذ ذاك من البكاء ذي العموت مطبقاً وإن كان مراحاً مداً تبيات وتحرراً عن النسه بالنوائح.

(مقالت به كال النبيع في المنذلة، لم أقف على تبسيتها (والله إلى) محققة من السنطة أكفت لأرجو أو تكون شهيدا) قال الباسي: أحبوت فوة وخاتها في الشهادة أنه لما كالت ترى من مرسه على الجهاد ومبادرته إليه وقد كان تقلى حياره للعروء فأشفقه مها فانه من دلك افيتك قد كنت نفيت) ألى أشمست (حهاؤك: بفتح الجيم وكسرما، ما تحتاج إليه في معرف للمروء والحظاب لأسهاء قال في العنوا، وكسرما، ما تحتاج إليه في معرف للمروء والحظاب لأسهاء قال في العنوا، وقد عاليا البورة، يكسر الحيم أنسج من فتحها، بل لحي من فتح، قاله الإرقابي (""

قست البقرة السبعة في قوته تعالى التولّقة الحَهْرَهُم بِخَهَارِهِمَ الله الفتح، وفي الكسر ثقة فيست وفي الكسراء فال الأرفري، القراء كنهم على فتح الحيم والكسر ثقة فيست بجيدة التهى الوقال المحد الجهار العبت والعروس والعمادر بالكسر والقتح ما يجاجدك إلك.

﴿ فِقَالَ وَسُولُ اللَّهُ اللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهِ قَمْ أَوْقِعَ أَجْرِهِ عَلَى قَدْرَ فَيْنَهُ ۚ قَالَ الباجي.

<sup>(11-</sup> الأسطى؛ (11/11).

 $<sup>-(\</sup>nabla Y/V) - (Y)$ 

<sup>(</sup>٣) مورة بوستيد. الأبة ٥٥

يعتبل معنبين: أحمدهما: أن أحره قد حرى له يعند. العمل الذي براه على حسب ما قدا، يكر أنه من الأجر تو عمده، فتكرد الدية بمعتبي المعنوي. والثاني أنه أوقع له من الأجر بقان ما يجب لبند، إلا أن هذا الوجه أظهر من جهة العمل والالول أناهو من جهة المعنى، وقال اللي عبد البر<sup>101</sup> فيها أن المسجهر للعرو إذا حيل عنه ربيا يكتب له أجر النزو على قدر نباء والأنار في ذلك منو ترة صحاح، منها قوله يجمع في دولان الله نائية قوماً ما سرنم مسها ولا أعمد منها قوله يجمع في دولان الديمة ومسهم العدراء النهي.

وفي استمام عن أنس مرفوعا المن طب الشهادة صادقا أعليها ولو لم تصده أي أعلي توسيه على أنس مرفوعا المن طب الشهادة صادقا أعليها ولم يتل العقاء الله أجرجه الحاكم القفاء الله العقل في سيس الله صادفا في مات أعظاء الله أجر شهدت وقلتساني من حليت معاذ الله وقلعاقم من حليت سهن من حليف مربوعاً. أمن سأل الد الشهادة بصدي بلعه في منازل المنهداء وإن مات على فرائدا، فأله الزرقاي أن الممهود وبليدهم من علم الأمر الماجي: سافهم عن معنى الشهدة للحليم مديل الله علم المعنى الشهدة للحليم مقبل الله فقال رسول الله بنائ إن شهداء المني إذا تقليل كنه واده ابن ماجه في دوابه جار من عبد وحد الحرا وكذا في حديث أبي طريرة (الشهداء المعنة) نقدم في بالنبوطي المنادة والدمام المواب السيامي النبادة الشهادة).

 $<sup>(</sup>C(2,A)) \in_{\mathcal{F}} (\mathbb{R}^{2}, \mathbb{R}^{2}) \cap (A)$ 

<sup>(</sup>VS/S) (3)

<sup>(°)</sup> موم الحوالك (١, ٢٣٣).

الوال المملل في ميدل الذي التصعاب للسياء والعرقي شهيلاً. الدالات المدال سيسال التيفون الدال الدال الماليان

وجمع العيم <sup>111</sup> الزوابات الزاردة في ذلك لا يسعها هذا الأوحز، لعم حياتي في آخر الحديث تلعيص ما أطلق عليه الشهادة في تلك الزوابات اصوى المدر في سيبل العدائي سوى الشهادة الحقيقية.

الاسطعور، السبب بالطاعود السهيدا وفي التسهيدة عن سائلة دواهي الله علما موقود السبب بالطاعو الشهيدا وفي التسهيدة عن سائلة دواقد علما موقود الدواق والآباط، فقد عرفتاه، قد الطاعون؟ مال: غذا كاملة البعير بعرج في المراق والآباط، من مات منها مات سهيداً، وقال القابي، أحرج أحمداً !! عن أبي موسى مرفوعاً الساء أمنى بالصعن والطاعون؟ وبن المراوي الله، هذا الطعن قد عرفاه منا العبر وفي قال شهادةًا،

الترافعون؛ عنج العبل وكسر الراء، الغريق عي الدناء المنهبد، ومعاجب ذات العجب: مرض معروف، وينال له (الشوصة، كذا بي الفنجة)

قال الفاري [1] من فرحة أو فووج نصيب الإنساد داخل جيد، ثم تفتح رسكل الوجع وقتل المؤتدلام وضيق رسكل الوجع وقتل الاقتلام وضيق المنطق مع ملاارمة الكمكن وأنسعال وهي على أسبب الدين النهى ومن مالمحمع أدادات النجب الدينة والذمل الكنيرة التي يطهر في باطن الحنب ويمتجر إلى داخل، وقلما يستم صاحبه ودر النجب من مشتكي حدم بسبب الديلة، ودات النجب عناوت علما فها، وإن كانت مصاحبة في الأصل، وورد أن القسط مداور لها النجيب والاعتباد، والمصطورة بندم التحلال في مصدافه، وص

<sup>(</sup>١) النصر - عمد: أما يي ١٧١، ١٤ - ١٣٩ ـ ١٢٩٠.

<sup>(2) -</sup> احرجه الإسم أحيد من الله بهاء (١٤٧٤ ـ ١٩٥٩)

<sup>(</sup>۲) اصرفاء المعطيع (۲) (۲۱)

سهماد والحرق شهماد والذي يعوث دهات الهام شهما و والوزاء شوت لجمع، منهماد

الحرجة أبل فارن في الملاء كالما الجنائرة (10 سنة فصل من ماموفي الشاعون.

الدينساني في. ٢٦ ـ كانب المحدور، ١٥ ـ باب اليمور عن النكاء على النبث.

شريع أنه مناحب القرائع الشهيد، والحاق) يقتع العاء وكام الذاء المهادلين المربع أنه مناحب الذاء المهادلين المبتل المبتل المادلين المراة تموت معلج) في شبه الحيم وسكور المبتل، وقد نقتع الحيم ولكرر أيضاً، وقد نقتع الحيم ولكرر أيضاً، وقد نقتع الحيم ولكرر أيضاً انهر الثلاث،

قال الحافظ الحي الله الدا وقبل التي يسومه وللنفة في نظلها. تما تسوت سنت دلك وافعل الآني الموقاء معادلقة وهو الافاة فالفراء وقبل: النم المعوت عقراده والأدر أسهر، تسمى.

وفي اللسنزية أن الممنى الهو مائت مع شيء محموع فها عمر معطل مراد متعلمان الحمل والدخارة، الشهيء قال الهاري أن الجرم الجامع بالعمم معملي لمحموع كافيحر المعلى المذخورة وقسر الكسائي الجرم أي مائية مع شيء محموع فها عبر معصل عنها من حين أو لكارة أو عبر مطبولة وقال معض التراج : أذ رابة بصم الحمم أي بدوت وولدها في بطنها، وقيل هو الطبق، وقيل السوت بالولادة، وقيل، سبب عام المناسعة في حوفها، وهي العسماة بالمعلامي، وقيل: لموند لحمم من رابها أي مامت لكن ألم يقتصها ودحياء المن السهيدان

فالداذكور في حايب حار هذا لعالية الواع مع الشهادة المحققة، والحص

 $<sup>((\#</sup> A/2), (\lambda))$ 

<sup>(</sup>١٠) (١٠) ويقال المعاليج (١٠) (١٠)

.. .....

الورقالي<sup>111</sup> لبعة للمراج الالحاري وعبرها الروابات التي اطلق فيها اصم الشهادة. هو لا ضي فذه الشدية، العنت على لا البه في تسل الله

وصاحب السن يكسد السجيدة وتبدية الكاهد ومن قبل دون بالله أو مده أو دسه أه أهلت أو دول مطلسته ومن وسعة فرسه أو يعسو في سيق الله أو فدعته لعامل أو مات على فراسا على أي حتف شاء أن لاب الله في يه له أبي مالك الأشعري مرفوعاً عند أبي دوق الحاك والطيراني، وموت الموسدة الشهيو، والمائد في البحر الدي يعسده القيام أه أحد طلبية حادثة لكسب فيهيد، أن من وروس المحال

رقي الاستخارية من حديث عاشة اللهان من أحد يقع الطاعون فيمكب في للده صادة محتسل بعلم المالا يصبح إلا ما عسد للمالم، إلا كان له علل الجراسمية ما مهدم سام سائرون حصلته سوي الشن في سبل الله

ا فالر اللحافظ (17 من طرفها حيث وأنه وريب حجيداً, احرى في الماذيت العرا مرح عليه الصعفياء المهي

والا الروادي العباهب الجملي، والسبب في السمل وقد حسل طفياً. والبيب علماء أو طاقنا بالعلم، أوراد البيلي من أسبب السلطان طائعاً أو صويد تعالى تهو شهيد، والمرابط بموت في تراثب

وحكي عن ابن العربي أن رب حب الملوة وهو التبعيل والعرب عهية الدو قال: وحايلهما حس دومن مات مربسا مات شهرتا، والتقالم،

<sup>(</sup>۱۹) المقرز الاسرح التراهاي (۱۷۴/۱

<sup>(1)</sup> القرة متحيض الحي (1) (1) (1) القرة

er) العقراء الطارطية الأسموسي (عاد 1780)

-----

ومن الحتملية نفسه على الله، ومن على وعلى وقت وقات هاك شهيداً، وعلما الدرماني والكل الدرماني والكل الدرمانية المركانية الدرمانية الملائد المرادمات السود بالتم الدرمانية الدرمانية الدرمانية الدرمانية الدرمانية الدرمانية الدرمانية الدرمانية المركانية الماكانية الكل المركانية الماكانية الماكانية الماكانية الماكانية الماكانية الماكانية الماكانية الكل المركانية الماكانية الماكان

رصد الاجري الايا أنس ال السطعت أن تكون أبدًا على وصوء نافعل. فال ملك السوك إنا قبص روح العلم وهو على وصوء فنب له لديه، ١٠

ومن ابن عمراء ابن صلى الصحى برصام 175 أدم من كل شهر والم سرك الود هند له الحر شهيدا، وورد امن مات يوم الحملة أو لهلة الحملة الحير من عداب القير، وحاد يوم القيامة رحليه طاح الشهادات الل أنو مبدا عربيب من حميث حدير، اومن تحرح به أخراج ابن مديل عد لان علمه طامع الشهدادة

ودان القاري "أكن فالويات السهادة، على بعض المملكوويون، صاحب السل أي الدق، والمسافر، والمسرخوب على طرائعه في مسبل الله، وعلى أمي هميدة من المجواح قلت إيا رسول الله أي السهاء اكرم عالى الله؟ قال: ورجل قام إلى بجاء حال فأنره للعروف ولهاء عن مكر فذاته.

وعل ابن مسعود مرفوع الله الله كلك العيرة على النساء، والجهاد على الرجال، من صبر منهل كان لها أحر ديواء

وورد أمن قال في مجل روع محمداً وعشرين مرفأ اللَّهُم بارك تي في الشوت أمي ما بعد الشوت، ب مات على فرائع أمضاه أنه أجر الإبراف ومها تنمسك بالنسة عبد فساد الأمان والمؤدل المعتمدة، ومن عالمن مدويا، ومن

<sup>(</sup>١) الطن العربية (أروائرج) (٣) ١٥٥٪

.....

حملها طعاماً التي المستمعين، ومن سعى صلى المرأنة ووقفة وما منكت يعيمه. وغيا فئان منذ عطول فكره فكل من كبرت أساب شهده، زيد الدي عدم أنوات. معادته انتهى.

قلت. وزاد ابن عاسمين من قال في مرضه: أرسمين مرة لا الله إلا أللت مسحنت بني كانت من الطالعين فعات، يوس بفره كل لبلة سورة بنس، ومن بات على طهارة عماسه رمن صلى على السي الثلا ماته مرة، وسئل العمسن عن رجل عنسل بالثلغ، فأصابه البرد عماسة، فقال: يا بها من شهادة!

وهکفا کما رأیت برنقی انشهدام الی قربت ماز ستیم به ودکر صاحب انتظاهر خوا نعص آنواع آخر، وکما هی شمر العمال:

قال العبني "": عإن قلت، كيت التربيق بين الاحاديث التي قبها العقد المحتف حريحة والاحاديث الاحرائية الاحرائية المحتف حيية العقد على المحتف حيل معنى المحديث ال كل واحد عن ذلك بحسب الحال، ويحسب السوال، ويحسب السوال، ويحسب العلم في العدد ويحسب ما تحدد العلم في ذلك من السي يقيم عنى أن التنصيص على العدد المحتن لا تنابي الإعادة، ومع هذا الشهيد الحقيقي فو قبل المحركة وبه أثر، أو فقته أمل تحرب أو أهل لبغي أو قعام العربية، سواء كان انفتل مباشرة أو نسياء أو فقط العربية وبالمحكم فه أن يكفن ويصلي عليه، ولا أنها أيس من حسن الكفن كانفرو والعشو والسلاح المحتف عليه، ويراد، وينفس، هذا كنه عد اصحابا المحتبة.

وعبة الشافعي امن مات في فئال أهل التحرب فهو شهبا. سواء كان به الر أو لا د ومن قتل علماً في عبر فئال القفار، أو تحرج في قنائهم ومان، إمد الشفعال القبال، وكان يحمد الطقع بمواهد فقيه قولان، في عول: ثم يكل شهبان وجاعل مثال فأحدد.

وهي فالمحلى أأن ما مات في المعترك فإنه لا يعسل رواية واحدة وهو قراء أكثر أهل العلم، ولا يعلم فيه خلافا إلا عن الحسن والى المسوب فإلهما قالاً الإسل الشهيد ولا يعمل به.

وأما ما عدا من وكرماهم الآن فهم شهداء حكماً لا حقيقات هذا وفس من الله تعالى لهذر الأمة بأن جعل ما جرى عليهم تسخيصاً للتوسيم، وريادة في أخرهم للمهم لها درجات الشهداء الحقيقية ومرابههم، فلهذا يعسمون ويعس لهم ما يعمل يسائر أعوات المسلمين، النهى.

قال الحافظ (٢٠٠ والدي يظهر أن المدكورين ليسوا في العرشة سواء ويدل عليه ما دواد أحمد والدي يظهر أن المدكورين ليسوا في العرشة سواء، عمل علم الله من علم أن السمي وأحمد والطحاوي عمل علم أن العلم من حيثي، والمن طحة من عمرو من علمة أن السمي في المحمل من طلب الحيواني في شاب الله وقاله أنه يؤسناه حسن عن على قال، أن ووقة سوت مها المسلم فهو شهدة عهر شهاد أن التنهادة تتفاصل، فلك وتعدم فريداً حابث أبي عبدة أن الشهدة الكروانية

ولي فحميم الفوائدة <sup>(۱۱)</sup>. عن سعد بن حنادة رفعه فشيقاء البر أنتسل من شهداء شيخرد فلتكبير مغمل أم وعن أم خرام رفعته: المعاند في البحر مصبيه القرء به أجر شهيد، والعرق له أخر شهيدين الأمي فارد.

تم قال الحافظ: ولتحصل مما ذكر في هذه الأحادث: أن الشهد، قدمان الشهاء، الذيا والأحرة معاً، وهو من فتل في حرب الكمار مفيلا عير مدر مخلصاء وشهداء الأحرة رهم من ذكر لمعنى أنهم بعقون من حسن أجر

<sup>(1) (</sup>T) (Y)

<sup>(7)</sup> الطراء ضح الباران (13) (2)

<sup>1984 (</sup>T) (C)

۱۹۶۱ هـ وخفقتي من دارد. من مؤم الله لن آني بگره من الله من حدة للك مند لرجيزة النها منعت مناده الساسي دارد. الله الله الله الله

النفسالة ولا تحرى عقلهم أسكاسهم في النفيلة ولأحدث والتصافي على الغيالة ولأحدث والتصافي على العراض في مداوية ولاحمد على عقة موفوعاً الايفقيل الشهداء والعموون وفي العاعدة فيقول العروا إلى جراحهم في أنبيت حراح الشقولين ولهم معيم فإذا جراحهم فد أسهت حراحهما، وإذا يقرر دلك فاضلاق الشهيد على في المنتول في سبيل له محاراً

قال العيلي أنه رقي التوصيح الشيداء ثلاقة قسام الشهيد في الفاية والانجرة، وهو المعلود في حرب الكفائر بسبب من الأسياب، وشهيد في الأحرة دود ، حكام الدنب، وهم من ذكرا أنفأ، ونسبد في الدنب دول الأحراء وهو من قتل مدراً، أو ما في معدد، النهي.

ا فالنداء هكاماة فال عرز الراحاء من العديدة والهو يجالك ما في الفقه من الأصور الراقع ما الفي معطية الأصور الرفي ما تا في معطية السبب من أميات في معطية السبب من أميات المنافق في أحد شيادته وعليه إلى معطية المنافق ا

(عدر ٣٠) و المنطق على عدد الله بن التي المرا بن محمد بن عدرو بن حزم الأنصاري (عدر و بن حزم الأنصاري (على مدرو بن حزم الأنصاري) (على محمد بن عدرو بن حزم الأنصاري (على مدرة منذ عبد الرحمن) من محمد بن رداره الانصارية المعلمة الأنها) أي عدرة المخرجة أي الذيكر (أنها مدعمة عائمة) و رضي الله حيه الدالم المؤمنون قال بن عبد الدراء هذا الدحدرة في الاجوماً عبد حدامة الدواة إلا القعميمي فود بنو عند في المدرماً في التمويرة "!"

 <sup>(</sup>٩) عمده العربي (٩) (١٠).

 $<sup>||(</sup>x_{2}^{*})_{p_{2}^{*}}||_{L^{\infty}(\mathbb{R}^{2})} \leq ||(x_{2}^{*})_{p_{2}^{*}}||_{L^{\infty}(\mathbb{R}^{2})}$ 

(تقول) قال الدارى: حال مى عائلة، رقيل: معول دى للمحك (و) قد (ذكر فها) أي تعانشة (أن عبد الله بن عمر) د رنسي الله عنهما د (بقول) والمحديث أخرجه النبحان بالفاظ مخالفة (إن الميت ليعلب بيكاء الحي) الظاهر أنه مقابل المحت، ويحتمل معنى الفيئة، فاللام بدل من الفيمير أي حيد وفيلته، فيراض رواية ابن أبي مليكة بكاء أهله، قله فاؤرقاني.

قال العيمي "كن الكلام فيه على أقدام الأول. قول ان عمر ، رضي انه عنهما ـ على وجهن أحمصا أن الست بعلب بكاء أهله عليه، والآخرا أن المبت ليعلب بنكاء الحي عليه، واللفطان مرفوعات، فهل بقال. يحمل انتظال على المقيد ويكون عقابه ببكاء أهله عليه فقط، أز يكون الحكم كفرواية العامة وأنه يعدب بنكاء الحي عليه، سواء كان من أهله أم لا؟

وأحيب: أن الطاهر جربان حكم العمر وأبه لا يعتص ذلك بأهله هذا كله بناء على قول من ذهب إلى أن المبير بعلب بالبكاء عليه، وإنها جعله المحكم أعم مر ذلك ولم تحمل المعلق على المقيد، لأبه لا فرق بى المحكم عند الفائلين بعنات المبيت بالبكاء أن بكون الباكي عليه من أهله أو من غيرهم، بدلين النافعة التي ليسب من أهل اللبب وما ورد في عموم النائحة من المعذاب بل أهله أعفر في المبكم صبه لقوله يؤيج في حديث أبي هرارة عنا المعذاب بل أهله أعفر في المبكم صبه لقوله يؤيج في حديث أبي هرارة عنا السائي وابن ماجه الاعتمال الذي راحمل لأجنه في المبكاء عاص عاهل السبت. فرياد البيكاء أهله عليه عراج مغرج الغائب الشائع إذ المعروب أنه إنها يبكي ويولد: البيكاء أهله عليه عراج مغرج الغائب الشائع إذ المعروب أنه إنها يبكي طلى المبيد أهله.

الثاني: عل لفوله - الحيَّه منهوم حتى إنه لا يعدن ببكاء عبر الحيُّ؟ وهن

<sup>(</sup>١) المطرع فصلة القاري: (١٠١/١٠).

ينصور الملك، من صر الحي؟ ويكون احترازا بالحي عن الجمادات لقوله عز وجل: ﴿فَا لَكُ فَكُومُ النَّمَادُ وَالْأَيْسُ﴾ أَنْ معهومه أن السماء والأرض يشع مهما البكاء على غيرهم، وعلى هذا فيكون هذا لك، على العيت ولا عداب عليه بسبيه إحماماً، وقد ووي ابن مردويه في الفسيرة، مردوعاً! ما من هؤمن إلا له عابان في السماء، ماك بخرج منه وزقه ولك للحل فيه كلامه وعهده، فإذا ماك الهذاء ولكيا عليه، وقلا هذه الآية : ﴿فَا يَكُلُ مُنْهُمُ النَّهَا، وَالْإَمْلُ ﴾ الآية.

وأما تصور البكاء من المبت فقد ورد موموعاً ا اإن أحدكم إذا بكي استمن له صويحها، والمراد بصويحه المبت، ومعنى استعير إما على بابه تعطلت ممعنى طلب نزول العبرات، وإما بمعنى برلت العبرات، وياب الاستفعال يرد على غير بابه أيضاً.

الثالث حدد أي حديث أن عمر لا رضي أنه عنهما لـ: المهيت بعديب بكاء أهله عليه، وفي بعض طرق حديثه في المستف أن أبي تسته: همن نمج عليه في المهيت بعدال عليه في النكاء، وهذه البرواية عليه في المهاد، وهذه البرواية خاصه في المهادم، فهيت بعسل السطلق أعلى المقيداً، فتكون الرواية التي فيها عطلق البكاء محمولة على البكاء بنوح، ويزيد ذلك إجماع العلماء على حمل نكك على البكاء بنوح، ولبس المهاد مجرد دمم العين

ومنه يدل على أنه فيس المراد عموم البكاء فرقه الإن الهبت لبعثات معض الكاء أملة عبادا فقيده بيعض الكاء وحمل على ما عبد باحة جمعاً بن الأحاديث، وبدل على عدم إرادة العموم من البكاء مكاء عمر من الخطاب، وهو راوي الحديث بحصرة البس ينهج وكالمك بكاء ابن عمر و وضي اله عنها دري ابن أبي شبية عن نافع قال اكان ابن عمر درضي الله عبداً دوي ابن أبي شبية عن نافع قال اكان ابن عمر درضي الله عبداً دوي ابن أبية كَيْرُه فَاطْنَلُ جونه وقام، وعنه النجيء انتهى المها

<sup>(9)</sup> سورة الديمان الأية 14.

فعالت مابسة: يغفز اللّه لأبي عبد الرّخطن. أما أنّه لــز مكذب، واكان أنــي، أز الحظة (أما ما رئمان اللّه ينيّه بيهوديّم ليُكِي عليها أهَانها عمال: الآنكم لَلَيْكُور عليّها، زائها أنّهأب بي قارِها،

أخرجه المحتاري في: ٣٢ ـ كلات الحداثر ، ٣٣ ـ باب قول النبي بايته المعدد. العبت بعض لكاء أصد عقيمه.

ومسيم في ۱۹۰ و كتاب البحالور ۹ دايات المنت يعلق يبكاء أهام علياء حديات ۹۵.

قلب أو حكى عليه الإجماع فير وأحد من شراح المعديث، قال الشوكاني أأن إن النووي حكي إجماع العنماء على العائلة ، مناهبهم أن المراد بالبكاء الدى بعض المبت عليه هم البكاء أصوب وتناحة لا تحجره دمع العين النهي.

(ولكنه سبي) أصل النحست أو مورده المخاص وهو الأوجه (أو أخطأ) في السهم وإدادة العام (إنها) قائل أصل العصة أنه (مر رسول الله يجج ببهودية ببكي عليها أهلها بقال: إنهم) أي السهود (لبيكون عليها) عكذا في النسخ الهندية بصيغة الناشد، وفي السبخ المصرية بلفظ الخطاب إلى اليهرد: إلكم لتلكوف عليها. (وإنها لنطاب في قورها) أي بسب كمرها لا يسبب الكام.

وه ميل لايغاره (۱۸ ۱۸ ۲۰۰۰)

قال النوري (١٠ مد فكر المختلاف السياق في حديث البكاء الهذه الروايات من الروايات من المنظم الموايات من الروايات عن الله على الله وأنكرت أن بكون النبي اللغ قال فلك والسبيان والاستيام، وأنكرت أن بكون النبي اللغ قال فلك واحتجت لفوله تعالى ﴿ وَقَلَا فَرُو الْوَرُأُ وَقَدُ أَفَرُكُم قالت: وإنها قال النبي المنظم في جودية : ارميا لعقب وإنها بيكون العني أنها تعدد الكفرها في حال لكاء أعلية لا يسب اللكاء.

واحتام العلماء في هذه الأحاديث فتأولها الجمهور على من أوصى بأن يبكى عبيه، وأما من لكي عليه من عبر وحيه منه فلا يعذب لقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَكُى عبيه، وأَمَا أَمْرُكُمُ فَمَ فَكُمُ الْأَقُوالُ لَأَخْرَ هي ذَلْكَ، ولا شَكَّ أَنْ حديث العذاب من البكاء مروى بعدة رواياب؛ منها: حديثا عمر وأيت روضي الله عليه أخر جهما الشبخان وغيرهما بأنفاظ مختلفة، ومنها: حديث أس عبد مسلم: أن عبر درصي الله صه دقال للحمصة؛ أما عدمت أن رسول الله يخير قال المنجرة عند الشبخين بنيه معذب في قروه، وأد الن حيال، قالت بلي، وحديث المنجرة عند الشبخين بنيه من تبح عليه فيه بعذب بنيا ببح عليه يوم القيامة، لفظ سنام والأحمد سياق أخر، وفي أثبات عن النحيال وعمرال بن حصين ذكر حيايها الحافظ في التناخيص أثار.

وقال الترمدي بعد ذكر حابيت المغيرة بن شعفة رقى الباب عن عمر وهلي وأبي موسى وقيس أن عاصم وأبي عريرة وحدادة بن مالك وأنس وأم عطبة وسمرة وأبي مالك الأشعري. كان التخطابي: يحتمل أن يكون الأمر في علم على ما ذهبت إليه ماسفة الأنها قد روت أن ذلك إنها كان في شأن يهودية، والخير المفسر أولى من المجمل، تبو احتجت بالأية، ويحتمل أن

الما مفرح لودي (١١٥ ١٣٤):

A1221, \$110, 430

.....

يكون ما رواء لمن عمر صحيحاً من غير أن يكون فيه خلاف للآية. وذلك أنهم كانوا يوصون أهلهم بالكاء والنوع عليهم، وكان فلك مشهورة من مقاهمهم.

فلت: ودروايه من عمر درضي الله عنهما دملكن سيما إدامي مووية عن عدة صحابة، وأباً ما كان فقد المختلف العلماء في ذلك على عدة أقوال، ذكر العيني<sup>(17)</sup> في فشرحه للعلماء فيه شمانية أقوال، والسيوطي في اشرح الصدورة نسعة أقوال، وما ظفرت عميها في كالام شراح الحقيث فريد على عشرة

وها أن الخص لك من شوارد أقوائهم، ونجعل كلام القاري عن السيوطي أساساً، ونزيد عليه كلام غيرهما، قال الفاري أثار قال السيوطي في السيوطي المساورة بعنما ذكر أحادث: الأن المبت يعذب ببكاء الحي عليه: الحنف العلماء في قلت على مناهب. أحدها: أنه على طاهره مطلقاً وهو وأي عمر بن المحاب وابد، قال الحافظ: سهم من حمله على ظاهره وهو بأبل من قصة عمر مع صهيب كما أحرجه البخاري، قلت: وفيها، قلما أصيب عمر دخل صهيب يكي يقول: وا أخاء وا صاحباه، فقال عمود يا صهيب أنكي على؟ وقد قال رمون به مهيب أنكي على؟ وقد قال رمون المحابث،

قال المعافظ<sup>(17)</sup>: وكذلك نهى حصة كما رواء مسلم، وممن أخذ بظامره أيضاً عبد الله بن عمر ، رضي الله عنهما ب. فروى عبد الوزاق: أنه ــ رضي الله عمد باشهد جنازة رامع بن حديج فقال لأهلد: إن رافعاً شبح كبير لا طاقة له بالصداب، وإن السبت بعدب بسكاء أهله عليه، النهي ، الثاني: لا مطلعًا، قال

<sup>(</sup>١١ الظر: العمدة القاري ( ٧٨/٨/١)

<sup>(</sup>٢) اخل امرفاء فيمانيخ (٢/١) (١

<sup>(</sup>۳) محم الباري، (۳) ۱۱ ته ۱۱

الحافظا: ويقابل هذلاء قول من وداهما الحديث، وعارضه شباله تعالي الأولا لور ولايَّةً وَلَدُ أَخْرُهَا ﴾، ومسن روى عنه الانكار معلقا أن مريرة ـ رصي الله عند ـ كما رواه أبو يعلى، قال أبو هربوه اراته لك الطلق وحار معاهد في سببها الله فاستشهد فعمدت الواقه سفها والمهلاء فكت علياء العامل هدا الشهيد بدب هذه المنظيمة ورثى هما حمح حماعه من الشافعة، منهم أنو عامد وغيره، النهل.

قال العشر أأأنا وقد هال إلى قول عائشة الشافعي بارضي الله همهما با لَيْمَا رَوْمَ الْمُمْعِينَ عِنْهُ فِي الشَّمَّةِ فَقَالَ: وَفَا رَوْتَ هَالَيْبُهُ هِمَا وَسُولُ الله يَظْيُ أنسه الديكان محموطة عند بهزة يدلانه الكينان بيم السيدر أما الكينان فقول المعالمين الحاولا وأرارة وأردة ألوقائهم وقبوات المعالمين الجزال لإس فإيمن إلا الم صَفَى وَأَنَّيْهُ ﴿ وَقُومَهُ لَعَدْتُمُ \* ﴿ فَلَمْنَ لِقُمْمِنْلُ مِنْفُكَالًا وَوَدَّ لَمُورَّ لِمُؤرٍّ لِكُورً وَكَانَهُ العالمي: ﴿ لَكُونَ أَفَّى عَلَيْنَ مِنْ تُشَكِّينَ؟ . وهذا السبه فقولُ جَيْزُ لُوجًا . أهذا الناك ف فَالَىٰ: لَعَمِهُ قَالَ اللَّمَا إِنَّا لَا يَجِي عَلَيْنَ وَلَا يَجْنَى عَلَيْهُ } فَأَعْلَمُ وَسُولُ فَ يَؤْق عنول ما أهلم الله من الواحداية كال الموي عليه كما عمله لا الغيرة، النهي.

الثالث أن الناء للحال الي أبه يعلمه حال بكانهم عليه والتعذيب عليه من هميد لا صبب الكامر، قال الحافظاء " ومنهم من أوله هلي أن الناء للجال بعلى البدأ عذاب السبب يقع عند بكاء أهله علب، وذلك أن البدة لكانهم عالما إنعا عنع صا دفيه. وهي للك الحالة بسأل وبسدا به عدات الشيء فكأن معين الحديدة أن السبب بعدًا ما حالة بكاء أفله عليه، ولا بطرَّة من ونك أن يكون الغنازع والدرا أخذره وحكاه الخطاس ولا يخس بناهيا من التخلف

وبعن فالبعد أحده من قرل عاشقة بارضي الله عديه ( . . إنيما قلال

<sup>(1)</sup> ئىسىدىلارى، (1) (2)

 $<sup>(121.77):</sup> g_{1}\Box (121.77)$ 

رسول الده يهي الإلى ليعلب بمعطيته أو نفليه وأن أحقه ليلكون عليه الكان أخله ليلكون عليه الكان أخرجه السلم، التهل العالمي الحكى الخطاعي عن نفص أعل العالم أفحال أنه فحل المن المارك وحال عليهم العدال منتوب التهلوم وحلى من قصاء الله المحلم اليهم أن يكان عقاله وف البكاء منهها، ويكون كفولهم المطرب للواكن أي عند للواكن كفولهم المطرب للواكن أي عند للواكن المحلى اللوائي هذا المحلل طي طائدة وقيل أنها المحلل عليه المنافي على المنافي أي المذكور قريدًا،

الوابع: أنه محاص بالكنام، والفولان، أن الثالث والرابع، عن عائشه، كانه السيوطي

قال الحايط<sup>(11)</sup> ومنهم من أؤد، على الدلك مختص بالكافرة والد المؤمل لا يعدب بدئك عبرة أصلاً، وهو ليّل من روالة أبل عدس عن عاملة هذا الحاري

قلب: اشار إلى حديث إلى أدي مديكة في وفاة بنت عثمانا، وفيحه فادا اللى تدياس اقلم، حالت بسم دارغمي عد صلم الاكراب فانت العائدة فقالت: وحمر الله علم ، والله منا حدث رسول الله يختج أن الله أرمناه ، فكرض الكام أطلح حليه، ولاكل وسود الله يزين قال النابي عد ليزيد الاكافر عالما بكام أهده عليما، التهى،

المغامس! أمه حاص بدر كان النواح من سنته الرطابيته، وعليه الدخاري، قلد: بؤت الدخاري في الصحيحة؛ بات قول السي سج، يعدب المبيت سكه، أهله عليه بدأ كان السوح من سنته النواء تعالى الخلوّا الظّلكُر وَلَقِيكُرُ الْكَالَاتُ: وقال النس جهز الكيكير والم ومسؤول عن وعسائه فإذا لما يكن من سنته فهو

 $<sup>(</sup>T(Y(X))^{*})_{1}(Y(X), Y(Y), Y(Y(X), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y(X), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y))_{2}, Y(Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y))_{2}, Y(Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y), Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y), Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y), Y(Y))_{2}, Y(Y(Y), Y(Y))$ 

<sup>17</sup> من التعريم الاية 11.

كما قالت عالمنية ﴿ وَوَلا قُرُرُ وَارِزَا ۚ فِيزَا أَخَرَنَا كَا رَهُو كَافُونُهِ ۚ فَوْلِي مُدَّمُ كَعْفُلُمُ إِلَى

وَعَلِهَا لَا يُعْمَلُ مِنْهُ شَيْرٌ اللَّهِ اللَّهِ

قال العيش الذي تأويه النجاري هو أحد التأويلات في الحديث.

البيادس: أنه فيمن أوضى بعد فقت: وهو قول الجمهور ومتبأتي التنظ فيه في خر الأفوال. قال الحافظ: وهو أحص من الدي قبله ما إذا أوضي أهله مذائك ر

السابع. أنه تبعز مو يوهن بتركه فتكون الوصية بدلك واحبه كاله العيمي والتووي ماصل هذا الفول إيجاب الوصية عرك الكاء والناء ومن أمطهما علام بن كهيم - قال المجافظ<sup>551</sup> - هو قول داود وطائعة. ولا يحقى أن مجله ما إذا لم يتحقق الله ليسب فهم عللك عادة ولا على أنهم بمعلود ذلك. قال امن الموابط إذا علم الممرم بما حاء في النهي عن النوح، وعرف أن أهله من سأبهما بفعدون ذلكء ونبر يعلمهم لتجربعه ولا وحرهما عن تعاطمه فإذا عذب على ذلك عابب للعل هيبه لا للعل عبره للمجردت التهي

الثامن: النعذب بالعبدات التي يكون بها عليه وهي مدمومة شرعاً. كما كان أهل الجاهلية يقولون به مرمل المسواد، با ميتم الأولاد، با محرب الدور، قال الحافظ: يعني يعلم تنظم ما ينكبه أهله به، وتلك أن الأفعال النبي يعامون بها عليه غالماً تكون من الأمور المنهبة فهو بمدحوله بهد. وهو بعدَت عبيعه ذلك، وهذا حنيار ابن حرم وطاعة، واستنال له يحديث ابن عمر عبد البحا في طفط، وتكل بعدت بهذا. وأشعر التي لسامه ذاتي أبن حزم: فصحح أن النكاء الذي بعذب به الإنسان ما كان منه بالنسان إذ بنديونه برياسته التي جار

فالمسورة واهرا لأيفاها

<sup>(</sup>۱۳) خام آبری(۱۳۰/۱۹۵۰)

.,,,,

ويها، وشاجاحته التي صرفها في غير طاعة الذا وجرده الذي لم يضعه في المحل، الأهله بيكون عليه ويده النقائر، وهو يعاب بذلك، ورجح هذا الفول الإسماحيلي، فقال: كتر كلام العنهام، وقال كل مجمهداً على حسب ما فدر له، ومن أحسن ما حضري رحم لم أرهم ذكروه، وهو أنهم كانوا في الجاهبة أيعيرون ويسلون ويتتلون، وكان أحدهم إنا مات بكنه باكمة بتلك الأحمال المحرمه، فمعنى الخمر أن العيت للعلب خلك تذي يمكن عليه أمنه به، لأن لميت لنتب بأحسى أفعاله، وكانت محاسل أفعالهم ما ذكر، وهي زيادة ذئب لم دوره بستحق العذاب عبها، النهى

التاسع: أن المعراد بالتعديب توبيخ الملائكة له بما يدب به أهله، وال المحافظ كما روى أحمد من حدث أبي موسى مواوعا: اللبيان يعدب بيكاه الحق إذا قالت التابعة: واحقداه والاصراء واكاسياه. أجبة العبت وقبل له أنت عصدها، أنت ناصرها، أنت كاسيها، ورواه ابن ماجه بلفظا، بنعتم به، ويفال: أنت كفاك "ا، ورواه النومدي بطفظ الما من مبت بموت، فقوم شهياه فنقول، والعبلاء واستداه أو شبه ذلك من القول إلا وَكُل به ملكان يلهراله أمكاه كنت"ه، وشاهده رواية النخاري بي المعاري، من حديث العمال يل بشير قال: أفيلي على عبد الله من رواحة، فحملت أخبه شكي وتقول: واحبلاه واكله واكذا، فقال حين أفاق: ما قلت شبة إلا قبل في: أنت كذلك!!

العاله ما زاده الفاري () حتى كلام السيوطي ود قال. عو ما أخرجه البخاري عن عمر وتفظه: إن العبت بعدب بالبوحة عليه في قبره. قال الحافظ. وحكى الكرماني تفصيلاً آخر وحسم، وهو النفرقة بين حال البرزخ وحال بوم انفيامة بجمعل قوله تعانى. ﴿ وَلَا أَرْزُ وَلِرَا أَفُونَا أَفُونَا الله على يوم الفيامة، ومقا المحدث وما أشبهه على البرزح، دودد فلك أ. مثل فلك نقع في الفصاء

<sup>(</sup>١) انظر: حماله المصابح؛ (١٥٠٠).

و لإشارة إلى بقوله تعالى ﴿ وَأَنْفُواْ مِثَنَهُ لَا نُصِينَا اللَّهِينَ ظُمُو مِنكُمْ خَافَكُهُ ﴿ ا وَإِنَّهِ ذَاذَهُ عَلَى جَوَازُ وَفَرِحُ التَّعَدَيْبِ عَلَى الإِنْسَانَ بِمَا لَيْسَ فِيهِ تَسْبِ، فَكَذَلْكُ بَعْكُنَ أَنْ يَكُونُ الْحَالُ فِي الْبِرْخَ

الحادي عشر: ما أشار إليه القاري أيضاً أنّ المراد بالأمداب تألم الميت مسبب بكاء أهله عليه على وجه مذموم، كما ينائم بسائر المعاصي الصادرة عليم، وبغرج بالأهمال العبائحة الكافة منهم، ننهى.

الثنائي عشر: ما في الروح المعالى() أنَّ المواد بالميت المحتصر مجازاً. وبالتعليب التعليب في الدنياء أي المحتضر بتألم مكاه أهاه عليه. النهي.

الثالث عشر: قريب منه سنق ما حكاه العافظ أن المراد تألم المبيت منا يقم من أهله من النباحة وغيرها، وهذا اختيار أبي جعفر الطيري من المتقدمين، ورجعه ابن فيرابط ومن تبعه، وبصره ابن نسبة وجماعة من المتقدمين، ورجعه ابن فيرابط ومن تبعه، وبصره فيت. يا رسول الله يحدث قبلة بند مخرفة فيت. يا رسول الله يحدث فيذًا برسول الله يحدث أما أصابته المحمى، فعالت، وتؤل علي المجاه فقائل رسول الله يحجه أن يصاحب صويحيه في العبا معروفاً، وقد مات استرجع، فواندي نفس محمد بنده إن أحدكم لبيكي فيستعبر إليه صويحيه، فيا خباه الله لا تعذيوا موتاكمه وهذا طوف من حديث طويل حسن الإستاد، أخرجه أبن أبي حيثهة ونين أبي شيبة والطيراني وغيرهم، وأخرح أبو داود والترمدي أطرافاً من، انهى،

فال العيثي<sup>(1)</sup>: معناه. أنه بعذب بسساع لكاء أهله ويرقُ لهم، ويألى هذا ذهب محمد من حرير الطوي وغيره، قال الفاضي عياض: هو أولى الأفوال. و حنجوا يحابث تبه: أن النبي <u>لل</u>خ زجر امرأة عن البكاء على ابتها. وقال:

 $<sup>-10.9731 \</sup>cdot 6.263440$  (9)

إذا أحدثم إذا مكن استمبر له صريحية فيه عباد الله لا معقبوا إخوالكم؟

قال الحافظ (112) قال الن المرابط؛ حديث قبلة نعى في المسألة قلا بعدل عنه، واعترضه ابن رُئيد بأنه ليس نصلًا وابعد هو محتمل، فإن قواه؛ صويحه ليس نصلًا هي أن المواد به المبتء بن يحتمل أن براد به صاحبه المحي وإن المبت بعدُب حينة بيكاء الجماعة عليه، انهى.

قلت: والفرق بين هذا وبين الذي سبق أن تأليم اقسبت في الماصي كان لارتكاب الحي معصية، وفي هذا بألمه وبكاؤ، فتأنم اللحي فاغترفاء وإن كان غرض القاري أيضاً هو هذا التألم فهما قول واحد.

الرابع عشر: ما حكاه الحافظ أن الراري سمع بعض الحديث ولم يسمع معض الحديث ولم يسمع معضه، وأن اللام في السبت لمعهود معين كما جزم به القاضي أبو بكر السافلاني وعيره. ومجتهم حديث عمرة عن عائشة قالت: مغفر الله لأبي عبد الرحمن أما إنه ثم يكذب، ونكته نبى أو أخطأ إنها مر وسول الله في على يهودية، الحديث.

فيت: وهذا أحر ما طفرت به من أقوال العلمان. وقد عرفت أن الجمهور على الفول السائس.

قال الحافظ<sup>673</sup>، وبه قال المبزني وإبراهيم الحربي، وأخرون من الشاهجة وعبرهم، حتى قال أبو اللباد المسرفندي: إنه قول عامة أهل العلم، وكذا نقله النووي عن افحمهور، قالوا: وكان معروفاً لنقحاء حتى قال طرفة بن العبد:

إدا من فالتعيش بما أنا أحل الله وتُنفَّى على الجبب يا ابنة معبد

<sup>(</sup>۱) - افتح (نيري: (۴/ ۱۹۵).

<sup>(</sup>٦) الطرز اقتع الباري (١٥١/٢).

واعترض بان النعاؤات بسبب الرحية يستجل بمحرد صادور الوصرة، والحديث دأل على أبدل ما يقع عند رقوع الامتفال، والحواب، أنه لسل في السباق حصر فلا يعزو من وقوعه عبد الامتفال أن لا يقع إذا لبو يحتقلوا، التهل

قال العيلى "": الحاصل: أن العلم، وكروا فيه تماليه الوال، أصحها أو في المسلمة الوال، أصحها أو في المسلمة الوال المسلمة أو في المسلمة أو المسلمة

قال الحافظ ويحتمل أن يجمع بين مند الوحيدات، فردل هاى الحالاة، الأشيارس بأن يقال ميلاء من كانت طريقة الموح فيلى أهمه على طريقة أو التو فيله المعالم الحائرة عذب التو فيلها فنات بعد ومن كان ظالما فنات بالعمالة الحائرة عذب يما ندب به ومن كان معرف من أهمه المناحة فأهمل نهيما عمال عمال كان واحب كان عبر واض هميم بالتوبيخ كيف أهمل النبيء ومن داء من الله تحلم واحداث هيها الهله عن المعصبة، ثم خالفوه ويعموا دلك كان تعليم تألمه بما يراد منها من محالفة أمره وإفداههم على معهم على المعهم والله تعالى أعلم والمدواب النهاي،

ومسابك الأندة في اللكاء على العبب كما في انيل العقرب؛ من فروح المصاب ولا تألق بالكاء على العبت قال الديات وبعده لكثرة الأخيار بذلك، ويجرم النداب وهو الكاء مع نعداه محاصل فلبت للفط النداء مع الدة الألف والهاء كواللياء والفياك ويجرم الناحة وهي وهم العنوت بدلك برقة ويجرم التحبب وتبعده وإظهار الجاح، لأك فيك رشية التقدة من الطالم، وهو علل من الله، ويعرف المبت وارد وإذا في بالمسكر عنده السي

لأله المهدوالان والاناه وال

## (١٣) باب الحبة في المصيبة

وفي الشرح الإقداع التمام والمناسبة من فروع الشافعية: ولا تأس بالبكاء على العبت ولو بالصوت إذا قال من غير نوح ولا شق حيب ونحوه قبل المهرت وبعده لكي الأولى عدم بحضرة المحتصرة والبكاء عليه بعد السوت خلاف الأولى، والنوح حرام كشق حيب، ويحرم أيضاً الجزع بضرب صلر ونحوه كضرب خد وتغيير زبيء والمصابط كل فعل ينضمن إظهار حزع ينافي الانقباد والاستملام، ولا يعلم الميت شيء من ذلك ما لم يوص، النهي بتغير.

وفي النشرح الكبيرا للمالكية و الحاشيته المتسوقي. جاز البكاء بلا وقع صوت وملا قول قبيح، وخُرَّم معهما أو مع أحدهما يعني بجور البكاء عند الموت وبعده بقيدين، أما معهما أو مع أحدهما فحرام، ومحل الجواز إن لم وجنموا له وإلا كره.

وفي «الكبيري» من فروع التحلفية: الأبأس بالبك، بإرسال الدموع في الحارة وفي المزل.

## (٦٢) الحبية في العصية

قال أبو عمر "": الحسبة العبير والسليم، وفي اللمجمع "". الحسنة السبر من الاحتساب، وهو في الأعمال الصالحات، وعند المكريعات. الدار إلى خلب الأجر بالتسليم والصبر، أو باستعمال أنواع المراحلية للتواب. وقال المجدد الحسبة بالكسر: الأجرء واسم من الاحتساب، واحتسب فلان إبناً أو بنتاً إذا مات كديراً، فإن مات صغيراً، قبل: افترطم، واحتسب فكدا أجراً عند الله اعتلاء بنوي به وجه أنه تعالى، وقد وردت في فضل من مات ته ولد

<sup>(</sup>T-T/T) (1)

<sup>(</sup>٢) الظر الألامتكار-(٨/١٢٤).

<sup>(</sup>٢) انظر المعمع بحار الأنوار (١/٨٠٥).

٣٨/٥٤٢ ـ حَلَقْتِي يَخْيَى عَنْ فَايَبْ، غَنْ الْبَنْ شَهَابِ، غَنْ شَعِيدُ مِنَ الْمُنشَّبِ، عَنْ أَبِي فَرَازُهُ ۚ أَنَّ رَشُولُ اللَّهُ ﷺ فَالَّ: الاَ يَعْدِفُ وَأَحْدِ مِنْ الْمُسْلِّعِينَ فَلاَلَةً مِنْ الْوَلْدِ. .................

فاحتسب روايات كثيرة، ذكرها العبني في الشرح البحاري<sup>(11</sup> عن تسعة وثلاثين صحاباً.

٣٨/٦٤٦ ـ (مالك، عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة) وبهذا البين، أحرجه الشيخان وهيرهما (أن وسول الله فلة قال. لا يموت لأحدا ذكر أو أنني (من العملمين) قيد به ليخرج الكافر.

قال الحافظ<sup>(17)</sup>: لكن هل بحصل دلك لمر حات له أولاد في الكفر لم أسلم، فيه نظر، ويذل على عدم ذلك حديث أبي نعلة قال خلت. يا وصول الله حات لي ولهاي، قال: (من مات به ولمان في الإسلام أدحاء الله المجتنة)، أخرجه أحمد والطرابي.

وعلى عمدو بن عنيسة مردوعاً: فمن مات له تلالة أولاد في الإسلام؛ المحديث. أخرجه أحمد أبضاً، وأخرج أيصاً عن وجاء الأسلمية قالت: جامت امراة إلى رسول الله للجيج فقالت: با وسول الله ادخ الله لني في اس لمي الابركة فإنه قد توفي له ثلاثة، فقال: المند أسلست؟؛ قالت: معم، فذكر الحديث. الابتاء على عو حكم ما عنا الثلاثة، سياني بي الحديث الآني (من الولا).

قال الزرقائي (<sup>(()</sup> مفتحتين يشمل الدكر والأنثى، الصناعية على الظاهر الرواية النسائي من حديث أثنى: اللائة من صبحه، وكفا في حديث عقبة بن عامر، وفي دخول أولاد الأولاد بعث، والظاهر أن أولاء الأولاد المسلب

<sup>(</sup>١) انظر: الاصداد اللهري (٢١/٨/٤).

<sup>(1)</sup> الانتج الدريء (١١/١٥).

<sup>(</sup>f) (Va/1)

ية محلون ولا سبعا حد فقد الوسائط بينهما وبين الأب، والتقديد بالصلب بدل حتى إخراج ولد اندات

ورد في الشخيج؛ من حديث أنس: الام يداموا الحدث، وكذا الامن أبي شيبة من حديث أبي هريرة، وطلّقه البخاري، وهو بكسر المهمنة وسكون الدول يدانانة عالى الدحفوظ أن الحديد وحكى ابن فرقول عن الداء دي، أبه ضافاه مدلج الامتحادة والموجدة، وقدره بأن المراد لم يبلغوا أن يعملوا السعامي<sup>101</sup> قال: ولم يذكر، كذلك عبرا، والمعموظ الأول

كان الخليار. طع العلام الحنت إذا جرى عليه الفلم، والحنت الدنت، وقال الراعب عبر الماحدة عن الدنت، وقائل الراعب عبر الملام الخوع الما أن الإسمال الاخطاء منا يرتكبه. وحفق الإنم بالمذكر، لأن الصلي قد بناج، وحفق العلي بالدكو لأن الشععة عليه والحف له أشف، وعلى هذا على الحيد لا يجعل ليو فلام هذا الثواب وإذا كان في فقد الوقد أماً في الحملة، ربهها صوح كثير من العلمان.

وقال الربل من المشر، بل بدخل الكبر في ذلك من طريق المحتوى؛ لأنه إذ اللك ذلك في الطفل الدي هو كلُّ على آبويه، فكيف لا يثبت في الكبير الذي بدع بعد السعري ورضل له منه النمع، ويقوي الأول عوله في حديث أنس المفضل رحمت إياهما، وهن يشحق بالصفار من ينغ مجترفاً فيه نظر، قالمه المرتفق

(فتنسبة الثار) بالنصب حوايا للثغي أوقال الثاري) أأ بالنصب يأبرمج،

 <sup>(</sup>١) قال أمن عبد اللم الحي الاستقالارا (١٩١٥/١٨) ذكر في المحديث الأثم يستقدا الحديث يصي الحيادات المحديث المراجع المحاجم المحاجم

<sup>(</sup>۲) المرواد المهانيج ( ۱) (۲۰

را يحن القسو

المراجع المجاري في. ٣٣٠ والادب الحديث المالك بطال بطاق من مات به والد والحديث

و بدينها هي ( 193 - 193). الذار والصطة والالاتب، 27 مايات فصل من يعوث . ولذ فيحتسم، حدث 194

قال در الديال أن لا ودخلها، والدعلي فيها علي الاحساع لا المقار السبية. قال لاك في الرد يتدل عد، المصالح اذا ذات يو ما فينها وما معلاها سبية ولا مسلة فيها إذ لا محور ال يكون عوال الاولاد ولا عدده مسأ الولوج أمهم الكرد يتجلع الها، على معني واو الحيدة النهي.

قال الجاوق وويد لطره الأن النبيية الدحاة بالنظر الى الاستئناء الأن الاستئناء بعد النفي إندت فقال المعلى ان تحقيف الولوج مسئل عن موت الأولاد الالا تحلة النسبية يفتح المشاة الذائبة وتحدر المهدلة والديد اللام أي ما يتحل له المديد، وهو البعس، وهو مصدر حلل البعين أي كفره، وبقال، الما العليلا وتحله وتعلا بغير عام، والقائل شاةً

ين أهل اللغة البغائل. وهذه تحدة القسم أي فالرامة حظما مه يعبني، والم البارج، غال العملي المعلى العدة الذا والدايا حال مه القسم وهم البمبر، وهذا مثل في التنظير المعارط الفقاف المنفي.

قاق المعافدة (100 قاملت في المورد بهد الفسو فقيل هو معيّل، وقيل: هو معيّل، وقيل: عبد ممين وقيل المهاد وهذا المباد وقيل المعين وقيل لا لم ورودها، وهذا الله المعين الأثناء ونقول: ما ضوره إلا تسميل في هذه بمال الا سام منه إلا تسميل الأثناء ونقول: ما ضوره إلا تسميل إلا تسميل الوار أي لا تسلم النار طبقًا ولا تجدد المسود المعين الوار أي لا تسلم النار طبقًا ولا تجدد المسود النار طبقًا ولا تجدد المسود النار طبقًا ولا تجدد المسود المعين الوار أي الا تسلم النار طبقًا ولا تبدر المسود النار طبقًا ولا تبدر المسود المسود النار المنارة المسود المعين المعين المنارة المسود المنارة المسادد المسود المنارة المسادد المسادد المسادد المسادد المسادد المنارة المنارة المنارة المسادد الم

<sup>()</sup> دغم الحنج الماري (۱۹۹۳،۰۰۰

وحيز الفراء والأحدش مجيء إذاً بدعلي الواود والعمهود على الأول.
ولا حرد أو عبيد وغيره، وقالها - السراد به قوله لعالى: ﴿وَإِلَّ سَكُمْ إِلَّا وَإِنْفَهُا ﴾
وبدل عليه ما عبد عبد البرز و عن الزهوي في آخر هذا العديد: إلا تحله الله المعلم بعني البرزه و الهي الاستهاد بي منصورا عن سعبان بن عبيبة في أحرد لله فرأ سعبان لل عبيبة في أحرد لله فرأ سعبان الأولى بتكر إلّا وَلِيُعَا ﴾ وعدا أحرد فرأ المعلن القسم أحال أول تعالى القول بتكر إلّا وَلِيُعافِي وعدا العديد، وورد سعبي حكاه عبد المعلك بن حبيب عن مالك في نفسير مقا الحديد، وورد سعبي دلاد في رفيبه المحافظ في اللهموا.

قال الفاري الله على تعلى الشراح من علمات القاملة لكبير العاء مصدر كالتحليم العاء مصدر كالتحليم الفاري التحليم كالتحليم والدمور الا مندار ما لمري في تعالى قديم وما لالاستناء منصل ألا والألمة الفيلم، فالاستناء منصل هما هو الأصور في حمل هنك منالاً لكن شيء قبل وقيم، والعرب انترال قعلته لمحمد نفسم أي لم أفعل إلا متدار ما حدث ما يبهي ولم بالغي النهي.

واختلف أن على موضع الفسم من الأية، فقبل هو مقدر، أي وابه فإلى بنكم إلا وارافة أن وابه فإلى بنكم إلا وارافة أن وابه فولى بنكم إلا وارافة أن وابه بمالى في وارافة أن وراف إلى منكم، وقبل مستعاد من قوله تعالى: حجتها تفخيه أن قسما واحل : وال الفسمي، محتمل أن يكول المساد والفسد ما دل على الفطع والسف من السباق، فإن فوله تعالى، فأكان على رؤيه تديين ونقرير لفوله : فوران فتكر في السباق، فهذا مسرفة المقسم على أملخ تمحي، الاستنتاء بالسمي والإنباد.

<sup>(</sup>۱۱) مرماه العنائيج (۱۶ ۱۴).

 $<sup>\</sup>mathbb{P}(v|1/r) = \mathbb{P}(v|1/r) = \mathbb{P}(v|1/r) = \mathbb{P}(v|1/r)$ 

<sup>10 (</sup>No exp. 17)

والمنتف السبيد في البراد بالورود تصل. الدحول رواه عند الوراق للسنة صلى الل عماس، وروى احمد والسمائي والحاشو من الحليث حصو موقوعاً. الورود الدحوق لا تهمي بنر ولا فاحل لا دحلها. التكول على المؤممين مردا وللحماً

الدول الفرمدي وامن أبي حاله عن الل مدعود قال البردونها أو يفجونها تم يصدوون صبيا بأعمالهم و فيل تشعرها إلى إدوارل يدعمه قال الصدي و يعددا أبيما أبي الموادل المعرد فيل المعراد بالوودة المدمر عنيها وواد الطبوى وعبرهما عن إسرائيل مرفوعا، وقبل المعراد بالموادة بالمدمر عنيها وقبل المدمر عنيها و عبرهما وعبرهما وعبادا المعرد وعبرهما وعبادا المعرد المعرف المدمرة عاليها المدمرة المدمر

ولا تباغي بديهدا، لأن من علم ماذا جول الحؤول، عبر العرور. لان العال علمها هوق الضراط في معمل من دخالها، ويديد صحة عدد الداريل ما رواء مسائم الهور حقطة قالت مدمي يزاؤ لما قال لا الدخل أحد شهد الحدادرة التارف أليس الله عول. هوين تذكّر إلّا وَرَقَدُهُ \* فعال: أسل عام تعالى هود. فقا لمن لقين أنفواً الأياه.

وقي عند بيان صحف من قال: دووود محتمل الكاهار، ومن قال: الووود الدية منها. ومن قال العماء الإشراف عليها، ومن قال: دملي وروده ما لصباء الدومن في الدنية من الله تي على أن هذا الأحد البس سعد، ولا ينافيه بقية الاحديث، والله أعلي.

وهي الحديث من المواند عبر ما تعادد أن أولاد المستحين في العدة. لابه يبعد الدالة تعالى بغير قائل، يعضن وحمله للأبناء، ولا يوجم الأمناء وكربهم في لجة فرق لجمهور، ووقف مائنة فدلم، قدا في اللعج أأنا

۱۳۶۰ انظر الصح التاريخ (۱۹۱۱/۱۹۵۹)، والاستانتار (۱۹۴۰۱۱۹

٣٩/٩٤٣ ـ **وحدّتني** عن مالك، عن محدّد بُن أبي بكُر بُن عذرو أن حزم، عن أبّه، عن أبي النّضر الشّنيني: ( .... ........

٣٩/٥٤٣ رامالك، عن محمد بن أبي بكر بن محمد بن همرو بن حزم) الأنصاري النجاري الحزمي سبكون طراي، أبو عبد المعلك المدني الفاضي ثمة، وله الحاديث، مات سبه ١٩٢٠، وله ٣٧ سنة، من رواه السنة (عن أبيه) الي يكر بن محمد الراعدي بن حزم الأنصاري (عن أبي النفس) هكما عن حميع المسخ التي تأبينا من الهنائية والمصرية، وكلا في منوذ الشروح الثلاثة الماجي، والمتنويرة، وكلا في منوذ الشروح الثلاثة في شبخة التي تأبينا من الهنائية والمصرية أبوكنا في منوذ الشروح الثلاثة في تسخة المعروف، والأشراء في المرافعية المرافعية والأشراء في المصرية في المصرية والمنافعية الكنة.

وقال السبوطي هي الشويرة حاكيا عن ابن عند النو<sup>66</sup>. اعتنف به رواة الموطأة فأكثرهم بقول: عن ابن النفير اوقال ابن بكير والقعنبي. عن أبن المصود قال العبني في اضرح البخارية. اختمت الرواة اللموطأة، ويعضهم يقول: عن ابن النفير ومو الأكثرة ويعضهم يقول: عن أبي التفير ولا يعرف ولا يهذا الحليث، النهي

رقال المحافظ مي «الإصابة»: أبو النصر السلمي روي حابث البحاني عن مدلك فعال في حديثه: عن ابني النصر، والصنوات ابن النضر حكمًا في المسرطأت وأورده ابن مناه حكمًا ولبعة أبو نعيم، فلت: وقويت منه ما في المد المدينة أنه فقير من ذلك أن المعروف في روايات «الموطأة بنفظ: الابن المسلمي» بمنح البين واللام، فإله السيوطي،

قات ابن عبد البر عن اللاستيماب<sup>(٢٢)</sup>، عبد الله من المضر السلمي، روين

 $<sup>\</sup>mathcal{A}^{*}(A) \in \mathcal{S}_{A}(A) \times \mathcal{S}_{A}(A) \times$ 

<sup>.(1) 14/17(1).</sup> 

<sup>...(35%/</sup>YI (**7**)

\_\_\_\_\_

عبد أن يكن بن يجيف بن فيترويل حرم الانتداث الأحد يلايه ب التحليث و وهو مجهول لا يعرف، ولا أعلى له عبر هنا المديث وبا أحمم إن السوطأة رميلا مجهولا عير هذا، وقد تكرم في الطبعية، وبيه حض ويتهم من يقول فها المحمد، ويسهم بن يقول بها أن التنسر، قل بنك قال فها أصحاب مالت، ويعونهم يقول من أن السير لا يسبه وأما الن وصد فجعل الحريث لأبن يكو بن محمد بن عدو بن حرم عن حد الله با عامر الأسامي، التهيء وذك تلامة الحاصة في الإسلام،

مواقال أوقال في الشميداً أن مانك من محما أبل أبي أكار عن أبي تصر السمي فذي التحديث.

الخديد عدد والد الدوطان فقال يجيل بن هابل وغيروا عز ابي النظر عبر مستى، وقال تعليها البدافة بن النظر ويعظها، تحمد بن النظر و وبال يعلى بن أغير والقائلي: عن أبي العبر ومو مجهزات وإعاد تعظمهما الله الدي بن بنائك بن النظر أبو النظرة والهائية بحدادات والكي قارته فالله وهذا خطأة وجهل وفال السريل حالث تجاول بيس بمثمل عن بني مشاهد وكيد الداحدة بالإمال ألا الدائلة والنجي

قال الحافظات ويتعدد من الضحابة وم به ابن وهبياء فال عبد قد ال عالم. من المناطقة والما عبد قد الله عالم. من المناطقة المناطقة المعلومة العدد أن لخص الخلام التي عمود الترد الله وحب لبداء وحدة الدحل الجبول القال الاو عمود الأعلم في المعوطأة وحلا مجبولا المبراء وقال الماني الجدء محلى هذا العجبات عن المعلى عشالة المحلى على ألمن فطن المعلى المدالة المعلى عبداء المعلى تقالمك. وقائل تحدد المعلى المعالمة المعلى المعالمة المعلى المعالمة المعلى المعلى المعلى المعلى المعالمة المعلى المعالمة المعلى المعالمة المعال

AM MODERN

أنَّ رَشَوْلُ اللَّهُ يَعَمُ قَالَ الْمُلَا يَشُونُ لَاحِدُ مِن النَّمَسِيْدِينَ يَلَانَهُ مِنَّ الْمُولِدُ م الْجُودُ فِيكُوسِنَهُمُ اللَّا كَامِرًا لَهُ حَبَّ مِنَ النَّا اللَّهُ فِعَالَتِ النَّرَاقِ عَنْدُ رِشُولُ اللَّهُ فِيْنَ أَنْ مَنْ مَنْ مَنْ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ النَّالِينِ مِنْ النَّهِ فِي النَّالِ النَّا

ذاً وسول الله تجير قال: لا سنوت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولاد أو أقل من دلك كما سيأتي الفحصيهم! قال القاري، بالرمع 13 غير والعاد فلتسرب بالموت وموف النفي منصف على السب، والمسبب معاً، قال الباجي: بباد المخة من يؤجر مصاده في وقد وقو أن يحد بهود وديا من لم يحسبهم، وير يرض أمر الله فدر قوله غير فاحل في عقد الوجه، النهي

رفي الاستدنارا أن ساق مالك راضي الله عنه راهنه العالمية الفولة ا المحسبهم، فحمله تنسيرا للحديث فيله، وهكد شأن في نثير من السوطأت التهيء.

قال الحافظ (\*\*) وقد حرف من القراعد اقتدعة أن الثواب إنها بنوعب على الله فلا بدوعب على المقودة من المقودة من المقودة من المقودة ولذا فيذ لمحاري في خصصت الترصية بالاستدام، (إلا تالوا له حنه) على الحجر رضة اللود الى وقاب أمن الثار) وفي روية أمي سعيد عبد البحاري المكانوا له حجايا من الراء.

الفقالت العرآه عبد وسول الله يشر) به النب على تعييل السائلة تكنزه من سأل على اللغاء وما قتال العلامة النزوقائي: إنها الم سليم أشفا على الملفتحة الحافظ أنها الحصلة - لأن الحافظ فكره نحب حديث أني سعيد الخدري<sup>ا النا</sup>ر ومن كانب صائلة في حديث أني سعيد لا يعرم أن تكون سائلة في حديث عن النصر.

الأراطش المراجع)

<sup>22 -</sup> مسم (بايري» (۱۹۸۶) -

أخرج البجاري في كاب العبر (1914) من الجائز (1842).

......

قال العافظة أأ في التناب العلم، يجب حديث أبي سعيد عبي أم سابيو، ومن هم سابيو، ومن هم القاسانية العالم العديد عليه أم سابيو الأنصارية والدو أتني بن المسابية المائية المائية القال وسود الدولية فائد بوم مائلة المائية المائية المائية المائية المائية المائية المحيد إلا أنحقه الجديد الخديد والمائية المائية المائية المائية المحديد الحديد المحديد والمائية المائية المائية

و حكى من يتكوار ، أن أم على أنها سألك من بلك ، قال الحالط أن المجلس أن يكور فال الحالط أن يحتبل أن يكور فلا مبيل سأل من فلك في فلك السملان ، أما يعده فهة عند عدا الآن يجه لك المور عن الانتي يعد بكر المحالة و أجالك الأن يكانك والمقال أن يكانك والمائل في الحالة والمائل أورا للا يجهال وليهم الوالل الانتيال الانتهام والمحال الحالف المائل الانتهام المحال المائل المحال المائل من المحال المائل المحال الم

وقال العبالي "أما الصافح فعده العصة والحاد الديخشي فيه يعد طاهو. قات: وهذا هو الطاهر عناي، لالله ما نفي هذه الحاط الحاد المحلس تقوص

<sup>1040/11</sup> July 50 (0

a see on the second

<sup>188</sup> May 127 Sauce (\*)

ا وشول الله، أو الْفَانِّ عَالَ : أو الْكَانِّ -

أخرجة السخاري من حديث أبل سعيد الحدري في ٣٠١ كتاب العدم، ٣٠٠ بالهيد هل يعجل لعنداء يوم على حدد في العقم؟.

ومعلم في الفائد كتاب التو والصلة و لأداب، 47 بالعاب فصل من يموث له وقد فيحشيه الحدث 168

سيران الرحان، وقد أقل لا لا بعد في تعدد سؤالهم، فالطاهر أن آصل العكم كام متوطة بالثلاثة، ودنس في حكمه، الانتان والواحد، فالذي فيلا أخبر بأصل للحكم أولا تم يسل دخل فيه حكما، وفاذ القرضي: تحتمل أن ينتون الحال. في ذلك ماف تق حال المصاب من ريادة وقة القلب وضعة الحب وتحو ذلك.

بها وصول الله أو المان) ولفظ البحاري من حديث أبي سعيد طالت المرأة: والدان، قال: الوزئيان، والمبان، قال المحدود الله المرأة: والدان، قال: المحدود المبان المحدود المبان المدان المبان ال

ليه بعد سنتل عن دلك بم يكن بدأ من النحو بهد قال ابن الدين تده أ تعباص: علمة بدل على أن مفهوم العدد لدن بحجة، الأد العبحات من أهل الدمان ولم تعتبره، إذ لو اعتبوله الانتفى النحكم عندها عدا التلافة، لكنها مؤرث ذلك فسألته، والطاهر أنها اعتبرت مفهوم العدد إذ بو فم تعتبره لم اسال

والتحقيل أن دلالة مفهوم العدد ليست بفينية، وهي محتملة، ومن لم وقع مسوال عن دلت. قال الفرطس: إنسا خصت المثلالة بالدكر، الأنفا أود مراتب

<sup>(</sup>۱۸ کے فاری: ۳۱۱) (۱۹

الذكتوة، يتعظم السنب يكتر 17 مرة قاما إذا وأد عليها فقد تحف أمن المصندة. الأنها تصبي كالددة كما في 1

## ررضت بالسيان حسار منا أران ك

وهذا مصير منه إلى الحصار الأحر المداكور في الثلاثة ثم في الاثنين بخلاف الأربعة وانحسلة وهو جنود تنايذ، فإن مات له ثلاثة ضرورة لأنهم إن مناو ادامة والحدة فقد باداء له ثلاثة وزيادة، ولا خداء بأن السطية بذلك أشد وزيادة باداء واحداً بعد ماحده فيد الأحر يحصل عبد موت الذالت، معتنصل وعد الصادق مازم على قول القرصي أنه أن مات له الرابع أن يرشم عمه ذلك الأحر مع بحدة المصيبة، وكمن بهذا فساداً، والحق أن ماول النهر الأربعة حما دوفها من والهد أولى وأحرى، ومؤمد بلك أمهم لمه ستأثرا، كذا عي الشيخ "".

تم على بدحل في الحكم الواحد أيضا طاهر صنع التخاري تعم، إذ يؤب في الصحيحة؛ البات فصل من مات له وله فاحست الدال الحافظ " على الصحيحة؛ البات فصل من مات له وله فاحست الدال قد فيد بثلاثة ما اللمن، لكن ديم في بعض غود ذكر الواحد، ففي حست حام بن سموه موقوعاً عمن دين بلاية فصيرة، المحدث، فغالت أو أسمى: أو اسمى لا فقال: أو أشهى، فعالت وواحدا في فالأوسعة، فعالت الواحدة أخرات الطوابي في فالأوسعة، وحدث الراحدة المحدث المراحدة المحدث المراحدة المحدث المراحدة من الواحدة المحدث الراحدة من الواحدة المحدث الراحدة المحدث المحدث المحدث المراحدة المحدث ال

<sup>(</sup>۲) الطرامير النوي (۱۹۴۶)

<sup>(</sup>۲) اعرب الفرمذي (۲۰۹۹).

.......

حمايت النين صناس بالرحمي الله عليه بالرفعة . أمن كنان له فرطان من أمشيء. التحقيق الرفية فابت عائمة بالرفاني الله عمها بال فمن كان له فرطاء قال. أمرس كان له برطاه

وليس في شيء من فالد الفرق ما يصبح للاستجاج، بل وقع في المعديدة الله عليه المعديدة وليس من شيء من وقع في المعديدة المعرفة المخروق المخروق أحمد من حديث عن المعرفة النبي قلب الوواحد، وروى أحمد من حديث جدر وقع المن مات له تلاثة و المحدث، وقيه فلنا الوائدة فال. هو نال الوائد معدود فلت بالحديد أواكم لو فلتم الوواحد، ثقال الوائد أطل وثلث والمعدود فلت بالحديد التلافة أصبح من بلك.

لكن روى البخاري في الرقاؤرا من حديث أبن هريرة برهرها البهون الله عز رحوز العمد لعيدي المعزمين هندي حزاء إذا فيصت المفيّة من أهل المنفيا فو احسب إذا الحلمة وهندا يدخل فيه المواحد فلما فوقاء وهدا أصبح ما ورد في ذلك، النهى

فيمت والروايات الثلاث المنظامة وإن ليرتغايغ البلات الأحرى في الصحة لكنها عارمة بالواهد على فاصلة على المضونة، وقد ورد ذكر الواعد في غير ما نصح أيضاً.

على مقدرا للسيوطي برواية أحمد عن معاد قال: قال رسول الله يخلى الم من مسلمين يتوعى نهما الثالثات الحديث، ونيه قالوا، أو راحا، وفيه أيصاً برواية أحمد وابن فائع وابن مده عن حرشت مرفوط أعلى مائت له وقد يمسير واجتملت قبل له الاختر اللجمة به قبل ما أحمد منتاه وبرواية المستني وابر حيال والصرابي والحاكم وصححه البيهقي في التنصب عن أبي سلمة مرفوطاً من حال الحمد ما أنشلهن في السيزاناه الحمدة، وفيه الوالولد الحفاقع بنوفي المفرد فيحسما وغير مثلك من الروايات، المحدد من المحقققي من مانت مند اللعم من أنى المختاب معام الراسم من أنهي أفراد (ما أن منهال المحارثين فال (ما يرالُ المعامل يصاف في ولدو وحاسان حيل أن الله ويرسم للا خطسة (ما

فإذا أو المائلة، أنه يذه أن يلي عبد البر<sup>(1)</sup> هكما حيا هيد المعابق في المعابق المعابق المعابق المعابق المعابق في المعابقة وموجدتان للهمية أنها المعابق في ولدا المعابق والمعابق في المعابق في ولدا المعابق والمعابق في المعابق في ولدا المعابق والمعابق في المعابق المعابق في المع

وحامله الفتح البعاء المهيمان والسهر الباشادة فعوفية اي فرايته وحاصده حميع حميم، كنا صبطه شواح «المعوفاء" . وفي الدوء المسيوطي برواية اللموطة والبهني في الاسماء العنايان المومن بعمات في ولده وحاكم حتى يسى الله الحديث. العني بلغي تعاوليات له خطبة.

قال الباحي "أن يحتمل أن يربد أنه بعط لذلك عنه عطاماه حتى لا ينقى له حطينة وبحمل أن يربد أنه بعط لذلك عن الأجر ما نون جديع لاء حطينة وبحمل أنه يربد أنه يحصل لا مين حسنايه. فهو بسؤلة من لا ديب له ديا على حسنايه، فهو بسؤلة من لا ديب له درايما هذا المين صدر واحتسب، وأما من بحط وتم برض طفر الله بعالى، ولم أمرت إلى أن يأتو تصحطه، فيكتر بذلك مان الناب، وهذا تعليم للحديثين المنتصبي

CONTRACTOR (CAR OF SEC. OF

إذا الدوالي اللاستعمار ( الدولة 1917 ) إلى حسيد عام بدلك قال المعالمة التي عليماء وصاحبه من حقاراته وقال عبره الحافظ قدامه من ليجزم بولة.

 $<sup>-1.7 \</sup>times (3.7 + 5.00) \times (2.00)$ 

وقال ابن عبد البرا. وفي معماه أحاديث كنيرة كقوله يُجْهِين الأ ترال البلاية بالمهرمن والمهرمة في نفسه وماله دواهه حتى بلقى الله وابست عابم خطينةه. التهمي

قلت. أحرجه في المشكافة (<sup>47</sup> عن الترفدي برواية أبي هويرة الرضي الله عنه و وقال: الحرجة في المشكافة (<sup>47</sup> عن الترفية أبضاً برواية البخاري عن أبور هويرة و وفيي الله هويرة و وفيي الله هويرة و وفيي الله عنه و مرواية الشيخين عن أبي معيد حرفوها قال: (ما تصبب المسلم من نصب ولا وصب ولا هذ ولا حزن ولا أدى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كثر الله مها من علياتها

ويهوايتهما أيضاً عن ابن مسعود الرضي الله عنه ما مرفوهاً: أما من مسلم يصيم أذى من مرض فها سواء إلا حظ عن تصلي به سيئاته، كنم تُخَفَّق الشجرة ورفها ما ويرواية مسلم عن جابر قوله يتيق لأم السائب، الهلا تشبّي المُحَلَّى فإنها تُلَّمَّ حياً بدهب الكير خيت المُحتيفة، ومرواية البحاري عن أمن مرفوعاً: الحال أنه صيحابه ونقدس، إذا ابتليت عملي محبودية، ثم صير عؤضته منهما الجنه، بريد عينيه.

<sup>(</sup>١) - (١٩١/١) ناب عناده اسريعس إلح.

## (١٤) باب جامع الحسرة في المنسية

وبروانة أحدد وأنى دوه عن محمد بن حافد السندي عن أب عن جده مودوعا أ وأن العبد أذا سبت له متراه لم يشعب محمله البتلاء الله في حسده أن مي ماله أو هي والدوء الم ضبرة على ذلك حتى لِسلّمة المعتزلة التي سيفت له من أنده وعير ذلك

# (١٤١) جامع الحسم في المصلم

قال المجدد الحمية بالكسرة الأحراء وبدوس الاحتساسة التهيء. وقال الراحية الحلية فعل ما يحتب به عبدالله تعلى، النهى ألي الأحاديث المحافة في الاحراء الحسيد عبدالله صية أقال الأبي في أشرح عبلم<sup>(20)</sup> المجينة بدأصيب من حيراً وشرد لكن اللغة قصرها على الشراء وبه قال الناهي كما سأتي في شرح الحنيث

(8) (8) (1984) على هذه الرحيس من منتسب بن محيد بن أبي بكوا الصاديق بن أبي بكوا الصاديق الرحي الذي المحيد والمحترف والمحيد المحترف المحال المحترف المحل بن محد الرحين بن حديث مجلل بن محد وقد ووي مسيد من حديث مجلل بن محد والمنتذ والمبنور بن محرفة المجلى.

وقال التحافظ الروى بنى بن مخدد والمنارودي وابن شاهبين من طريق أبني باده عن علقمة بن مرتد عن عبد الرحس بن سابط عن أبيه عن التبني مجيج قال المن أصبت بمصيمة بالبذكر مصيبته بنيء فالها أعظم المصانب، وإسناده حسن، لكن حلف في محقم، النهي.

 $<sup>(</sup>A^{\frac{1}{2}}, \gamma^{\frac{1}{2}}) \cdot (\gamma^{\frac{1}{2}} \gamma^{\frac{1}{2}}) \cdot (1) \cdot (1) \cdot (1) \cdot (1)$ 

<sup>(</sup> C. الطر - المشبيد ( C. T. T. ( C. T. ( A.) ) و الأراد الاراد الله ( C. T. ( A.) ) و الأراد الله ( C. T. ( A.) ) و المنافذ و

أَنْ رَسُولَ اللَّهِ عَيْرٌ قَالَ. ﴿لَيْعِزُ الْمُشْتِمِينَ فِي مَصَادِهِمِ الْمُنْصِينَةُ

﴿ أَنْ رَسُولُ اللَّهِ فِي قَالَ: لَيُعزُ } مصلح الباء من النعزية وهي المحسر على الصبر والتسمي والمنزاء بالمد الصبر (العسلمين في مصالبهم) جميع مصمة. وهو ما أصاب من الشراكما تقدم (المصيبة بي) لأن كل مصيبة دومها، ولا شك فيه، ودلك إما لأن كار مصاب به هنه عوض، ولا هوض عنه ﷺ، أو لأن بمرته انقطع خبر السماء وهو ﷺ رحمة للمؤسيل ولهج بالديري وقالت طاغة من الصحابة: ما نفضنا أيدينا من تراب فيره ﷺ حتى أنكرنا فلوت: ولأبي talah ali

> الكبل أعلى شبكيل صواة وأصوة وفال غيره:

> اصبر لكل مصيبة رتجفه وإدا ذكرت مصيبة تسلوبها وقال الأخيار

ولو كان في الدنية بشاء لساكن وما أحد بمحو من الموت سالماً

وقال حسان من ثابت في قصيدته التي يكني عها السبي رَيُّمُونَ

وهلل عنفلت بنومأ زرية حالك فجودي عليه بالدموع واحولى وما فقد الماضون مثل بحمد

رقالت صعرة بنت عبد المطلب:

لعمرك ما أبكي اثنبي تفقلاه كأنَّ حِنْي قَنْسِي مَذْكِر سِحِسِد فدي لرملوق الله أمي وخالتي فلوالدوب الناس أنقي ببينا

إذا كان من أهل النُّقي في محمدا

وأصلته بأن أنساء هيني أيجيد فاذكر مصابث بالنبى محجد

الكاروسول أهافيها مخبثا ومنهم المثانا قادأصاب محمدا

رزينة ينوم فنات فينه منخبسة العقد الذي لاحتله تعجر بوجد ولا مثلته حتى القيامة يفقد

ولكن لما أخشى من الهرج آنيا وما حفث مرابعة النبي المكافية وعمني وأسائن وتنفيسي ومنابينا سعدنا ولكو أمره كالاماسية

التهميلاه يا **وحيائشنسي** من ما تكام الان روياء له يني أديي منذ الرحيس، التي أم تستيد اللح السيل الرداء الأدميول الله الأط على الدر أميانية منذ بالعمال الأما أثما الأمال .

الفال السجيمي<sup>251</sup> أعما اللفظ مرضاع في أصال 185م نعرم لكل من بالله غذا أو حياه ولكنه مخص في حاف الاستعمال بالروايا والعكار،

قال الدوقائل أن الله مصينة كالسدائدانه بتنها كان ديها مداد الدومن فهوا مصيده دواه الن السنل ، فتي الداسل الله واقاد أن مصياح السهاريَّة همي فالمداخع فنائك عائمت لا حلي الله عليا لا إنسا فأنا مصياح ، فنال. الاتل فا سالا المؤمل فيل مصيدًا له الفقال كما أمر الله وللله مسلماً البقول ما أمرد الله لمال

مان الأمن. المعتمل الأمن أنه مراجي في عمل القراق، ومعتمل أن الأمر معيوم من الفاء عمل قابل فائك والأمار المعلج على الفعل يعتمرم الأمر به التهي..

والسرام على الطاهر فورم لعالمي: ﴿ وَيَثِيرَ الْعَنْدِينَ ۚ وَلَيْمِ إِنَّا أَصْمُلُهُمْ تُصَيِينَةً وَأَنْ الْأَلْمَا قَالِى الْعَلَمِينَ عَلِينَ اللَّهِ اللَّهِ الْأَمْرِ فَي الْأَلِيمَا قُلْمَانَ

<sup>( 7 ) ( 5 4 ) 4 ( 1 ) .</sup> و دينون د ( 1 4 ) 4 ( 1 4 )

الم) فالمسهى الأرفائر

<sup>(89</sup> E) (T)

<sup>(4)</sup> نىزىڭلىر ئۆپلىرىدا ئايد

# اللَّهُ وَالَّمَ اللَّهُ وَالْحَمُونَ وَالنَّهُمُ الْحَرِّنيِ فِي فَصِيتِي، ((((((المالية)))))

بالنسارة وأطلف ليعم كل مسئو بدر وأحرمه بحرح الحطاب ليعيا كل أحد به على تعجيم الأمر وتعطيم شاد هذا الفوار، فيه يدلك منى كور. الفول مطلوباً، وليس الأمر (لا طالب الععلى وأما التاعظ بدلك مع النجاح فقليلي، وسلخطً تلافعان

وقال الذا ي والأقرب أن كل ما مدح الدنهالي اي 2000 من حمرة متصلى الأدر بهاء تحيداً أن المقامومة به يتصلى النهي عنها، وأما قوله التناقط بديك مع المحزع فيبخ، فمردود لأن دلك من باب خلط العمل الصابح بالعمل السوء كالاستغمار مع الإسوار، قال تعالى الأوالقرين أتموق بتأثوبتم فتطوًا عكلا خيشة والعراسينا شير ألله أن لموا عشية بن ألحة تموق رُبخ على المهي.

قال الدخي ... و برر لفظ الأمر ديدا القول، لأنه بده ورد القرآل مسلير من قاله و والنداء عليه وبحد إلى عليه إلى عبر القدال فيحير إلى ها أمر النالم، والنداء عليه وبحدل أو اللهم أحربي ... بحد (إنا بدل من قوله . كلد بحثى أن وند وحليج ما سست إلما (بعا بعالى ملكاً وحلف (وإذا إليه واحمون) في الأصوف (اللهم) القطاهو أنه من جلب ما المرد الله به فيد تعدم في كلام الباحي . قال نبي محمو في منزج المشكلة المو الشاهر الجرفي) لفصر الهمرة وضع الجمو أو بعد الهمزة وتسر الحمو والرام ماكنه

ومي الما حدم المسكون الهجرة وضع جيم إلى كال للالبأم وإلا فيعتم العمرة المدودة وكسل حيم، وأجره برحره الذا اصابه والعطاء الاجر والجراء، وكان أحراء بأخره، ونال عباص. الاكان أنه المصوو الا يمان وقال الاصامعي. الاكتراضاء ولعلى أخراه أعضاء أجراء

قال داليي: فعلى أنه للاتي، فأنهدرة سائمه لأنها أصفية دخلت عليها همرة الرصال، وأما تُحل وقُر وغُد والثلاثة خارية على خلاف القياس لأمثرة الاستعمال، سهي التي مصيدرة قال المدوي الطاهر أن في بمعنى در السبية العملي فإن للهام الأفول للم عليه الأصلية الأصليمة الخلفة براني مواليديث فتري فات الموافر بالروي حيا في الري سيسمه

والمهلمي: للكنول العنل وكبير القاف (عبر النها) بعني اجعل العبر عوضاً من نتك المصيبة، والقط واليه للسلم اوا فلف ألى حبرة سيا (الا فعل الله قلك به) وتقط مسلم الهإلا أخلف الله له حبر و

وطاهر الأخاديث أنها حصيصة لهده الأمة، فللطبراني دان مردديه عن امن هذا رارض الله عنهد دارعته العطبت أمني شيئة لم معط أحد بن الأمم أن يشوثوا عند المصيبة. إما لله وإلى إليه والحعودا، ولامل حاير والمبهلمي عن معيد بن جميون ثما أعطب فالمالالة عند المداينة ما لم يعط الأمياء ملك إنا لله وانا إليه واحدال، وأو رعطيه الاتباء لأحطيه يعقوب، إذ قال: ما أمنا على يومف، قاله الرواحي ""

القالب لم سلمة. فقد موفي الو سلمة العلى زرجها رقو فيد الله بن عبد الأسدين علاق القرشي المحرومي، أحد النبي الثق من رصاع لورية، وابن عبد بزة بنك عبد المطلب، كان من السابقين الأولس، اسمو بعد عشرة أنفس وشهد بدراء وشرفي في حدوى الأحرم بينة أابع لانتقاص حرجه المدي حرج بأحد، قاله القاري أأ وهره واستنت في رفات أهل الشريح على أقوال نقلت طرية الكلام المذكور من الاسترجاع رهير،

الد قلت التي يمني أو بالمنال تعجه الومر خير من أبي سلمة () ولفلا الرواية مسلم الله المستشبق حيل من أبي سلمه أول بيت هاجر إلى وسواء الله يهج القال الأني "المحيث لاعتفادها أنه لا أخير من أبي سلمه

<sup>(</sup>۲) امرفاد العاشع (۵) ۱۹۸.

والإي الإيليال (يوران المعلوم الاي 13:

فَأَعْفَيْهِا اللَّهُ رَسُولُهُ ﷺ، فَتَرَوْحَهَا.

أخرجه مسلم في: ١٦ ـ كتاب الحنائق، ٣ ـ باب ما يقال عند المصيبة، حديث ٤.

٤٣/٥٤٧ ـ وحقفتي غن مَانِكِ. عَنْ بَحَيْنُ بِي سَجِيدٍ، عَنْ الْحَيْنُ بِي سَجِيدٍ، عَنِ الْغَاجِمِ بَنِ مُحَمَّدُ بَنُ الْفَاجِمِ بَنِ مُحَمَّدُ اللهِ الْفَاجِمِ بَنِ مُحَمَّدُ اللهِ الْفَاجِمِ بَنِ مُحَمَّدُ اللهِ الْفَاجِمِ الْمَانِي مُحَمَّدُ اللهِ الْفَاجِمِ اللهِ الْفَازِعِيُّ اللهِ الْفَاجِمِينِ اللهِ ال

ولم نظمع أن ينتزوجها وسول الله فيج فهو خارج من هذا العسوم، وتعني يقولها: من خبر من أبي سلمة، بالحسنة إليه، فلا يكون خبراً من أبي مكو ـــ رضى الله عنه ـــ لأن الأخبر في ذاته قد لا يكون خبراً لها.

ويحتمل أن تسي أنه حبر مطلقاً والإجماع على أنضلية أمي بكر .. وحمي الله عند .. إنما هو علي من تأخرت وفاته عن وسول الله اللج: وهل هو أنضل ممن تقدمت وفاته فيه خلاف، فلعلها أخذت بأحد الفرئين، وقولها: اأول بيت هاجرا يدل أنها أرادت أنه أفضل مطلقاً بالسبة إليهاء انتهى.

قلت: والأوجه عندي أن الخيرية باعتبار نفسها، وقدا فما خطبها الصديق الأكبر والفاروق الأعظم زدّت عليهما، كما حكي دلك بن التاريخ (فأعقبها الله رسوله بكل فتزرجها)، وفي رواية لمسلم: فلما مات أتبت النبي كلا فقت. إن أبا سلمة قد مات، قال: الولي اللّهم الخفر في وله وأحقني منه مغلى حسنة، فقلت، فأعتبني الله من هو خير منه محمدة بنظه، الحملف أعل التاريخ في زمان تكاحها على أفرال.

25/ 27 ـ (مالك) عن بعيل بن سعيد، عن القاسم بن محمد) بن أبي بكر المديق ـ رصي الله عنه ـ (أله قال: هلكت امرأة لي فأتاني محمد بن كعب) بن سليم بن آسد أبر حيزة (الفرظي) بضم القاف وفتح الراء المهملة وبانظاء المعجمة نسبه إلى فريظة اسم رجل، هو والبضير أخوان من أولاد هارون الذي عليه السلام، كنا في «الأنساب» المدني ثقة، نزل الكوفة ولد سة يموسي بها، فعال، إنه ذاك بن سي سازد في ولجول فقية غاؤم عالمة لجسيدًا، وكانتُ له المراو، وقال فيها معجب ولها مجباء فقائتُ. وحال عليها وقائل سابيدًا، وفعل عالما أسفاء الحقى حلا في لمنته وفي على غلام، والمحاجب من الها بن علم بكي يدلحل عليه أحمله دال افراة مداول ما وجداد، فعانات التي في الله حاجة أشتقيه مهار فلس بحرين

 أحد على الصحيح، ووهم من قال في المعهد الناوي، فقد قال البحاري: إن أياء كان صن لم بنت من بني فريطة، مات سنة ١٠١١هـ، وقبل قبلها، كذة في الشهيمية.

(يعزبني بيد حقال إله كان هي بتي سراسل رجل فقيد عالم عابد مجنهدة في انسبادة (وكانت قد الراقة أي زوجة الريال بها معجباً) وفي التسجيمة المعجبة البرآة أي استحسنها؛ لأن عابة رؤية الستعجب منه بعظيمه واستحساله الولية محباء أي يعجها كثيراً المبائث فوحد أي حزل (عبيها وجداً) أي حرباً شبيداً ولغي عليها أسماء أي حرباً وتبهدا شديداً، وأصل الأسف ثوران دم الغنب لشهوة الانتقام، فشي كان ذلك على من دولة انشر فصار فضاء ومني كان على من دولة انشر فصار فضاء ومني الحرب والغصب، فقال سخرجهما وحد، واللفظ محتلف، قاله الراغب (حتى خلا لي سب وعلق بالنتيديد للمبائخة أي فقل اعلى تعبد ظباباً قال المراغب أطلقت الباب وغلقه على التكثير، وذلك إذا أغلقت أبوان كثيرة أو أغلقت بالأ واحدا مراوا أو أحكمت إغلاق باب اواحدات من الناس ظلم يكن يذخل عليه احدا ليدً الأوان.

(وإن المرأة سندمت له) أي لذلك الفقية وسيمت حالة (فجاءته فقالت): إن لمي الله حاجة أستصبها أي واك الفقية السياء أي في اللك الحاجة (لسن يُجعِرُنني) يضم أواه من أجرأ بمعنى أغنى أي ليس بغنيني، ويفتح أوله من جزى تقلهمه فيها إلا أشافية أو فأهب الذمل، ولمؤنث بابلاً، وقالت: ما مي منه بند فقال له فابل إلى منه بند فقال له فابل إلى له فها الهاء الدفت أن نششنيا. وقالت: إلى أرفت إلى نشارة البات فعال: المناول الما أشارة البات فعال: المناول الما أشارة الما فد على هناك عليه، القائل المناول المناول المناول المناول المناول المناول المناول المناول المناولة المنا

الأحفار الختيز بمعلى واحد، ققال: التلالي بلا همر لعة الحجاز، والرباعي المهمور لعة تميم (فيها) أن في نلك الحاجة (إلا مشافهته) أي خطابه باللنقاء بلا واسطة

(فدهب الناس وبرمت) نبك المرآة (بابه) أي باب دنك العقيه (وقالت عالي سه بدأ قال أعلى الغفية (وقالت عالي سه بدأ قال أعلى الغفائة معلى قولهم : لا بد من كذاء أي لا الغفائة ولا فراق سه ولا مشوحة عنه أي هو لازم جرماً، قال الجوهري، ويقال: البد الموصى كذا في الهديب اللغنات فلنووي إنقال له) أي لدنيه (قائل: إن ههنا امرأة أواهك أن تستغيك) في حاجة لها (وقالت: إن با فية أي ما الردت إلا مشافهته وقد قهب الناس، وهي لا تقارق الباب، نقال. القانوا لها، فلاخلت عليه فقالت. إلي جنك المتغينك في أمو قال الهنب: (وما) الأمر المولا قالت: إلي ستعوت من حارة في حلية) بنتج فلكون، قال المحدد الحلي بالفتح، ما يرتى به من مصوغ المعدنيات أو الحجارة، جمعه شائل كذيل، أن هو حصم، والواحد حلية كظية (فكنت آلسه) بفتح الباء (وأعبره) الناس (زمالة) أي حقية من لدهر.

(ثم يُهم) أي أصحاب الحيي (أرسلوا) أي قاصداً (إلى) عندً الناء (فيه) أي في طلب الحالي (أفاؤديه) يهمزا الاستفهام (اليهم؟ فقال: نعم والله) أكد فتراء بالقسم لما يظهر من المستفتي أدار المقلم إذ يسأد منع صاحب الحلي حقم انقائت إنها أي الحيي (قد مكت عدي إمانًا) فهل أردي بعد داك أرضاً؟ (فقال) داني أخلُ الرفات الذو السيام، حسل عنا رفيله (عاتمان فعالفُ: أَنَيُّهُ، رحمات الله، أصامت على عا أخرات دعاء له الحاد ملك ولهو أخلُ بالعملال فأنصر له كان ذها. الله الدر غزانية،

التعقيم: الطلق) لكسر الكاف الأحق تردك ابلها أي التعلي (إليهم) أي إلى ملاك التعلي اللهم) أي إلى ملاك التعلي احين اعاروكيم) بإشباع كسرة الكاف باد، كما فالوا في حليك امرأة ربطت الهرفة انقال الله أنت أطعمتيها ولا تقتيها ولا أنت أرسلتيها المعدت، وقال قرمي وبعض الداب: بلحق تكاف الداكر إذا تعللت بها القسمر ألف وتكاف الدونة بالا الإمالا قال: فعالت المرأة (أي) نفتح فسكون بناء القرب ايرجمك الله أنقاست على ما الفاول الدونة على الهرفة (حق الما عن وحل الها أخذه مثك رس أخل ما يعاني وعال إله، وقال لهذا

رماء السباق والأصلون لا ولانح . . . ولا تُسلُّ سوساً أن تُسرة السومانيخ

الفلصر) الفقيه (ما كان فيه من الرحد والأنبق (ونتمه الله) عر وجور القوليا) قال النجي المنان كله ظاهر الممنى، وفيه وعط العالم وتذكيره وإلا كان النجي أنه المعافر وإلا كان الفواعظ أو المعافر وربه في الفضل والعلم، فيحت أن لا يألف المناصل من وعط من هو درنه إلا أصاب وحمد الحق ووفق للصواب، فقد يخفي الناضل في أمر يوفق فيه المفصول، النهن.

وفي الأستدكارا ". هذا خبر حسن عجيب في انتعازي، وليس في كل المعازي، وليس في كل المعوظف وما ذكرته من العارة للحلي على حية صرب المتل لا للخل في مذموم الكذب مل ونك من الامر المحمود عليه صاحت، وقد قال يجج: اليس بالكاذب من في حيراً أو أصلح بين النيزاء التهي. وقد ضربت المثل بالعارية أم سبو لزوجها أبي طلحة وعلم بدلك النبي يجه فأفره، ودعا لهما بالموكة في لينا العليك من الصحيحية وغيرهما.

المناف المعلني ( ( ( 1973)، والمعرج الزرفاسي ( ( ( 1971)).

<sup>675 \* /</sup>m3 - 170

### (10) بات ما جاء في الاختفاء

38/084 ـ كَلَّفْشِي بِخْنِي عَنْ طَافِكَ، عَنْ أَبِي الرَّجَالِ مُحَمَّدِ بَنَ عَبُدَ الرَّحَمَٰنِ، عَنْ أَمَّهُ عَمْرَةً بِذَبِهِ عَبْدِ الرَّحْمِنِ، أَنَّهُ مَمِعَهَا فَقُولُ:

#### (١٥) ما جاء في الاختفاء وهو النبش

قال الناجي: الاختفاء فعل النباش ومعناه الإظهار، بقال: خفيت الشيء إذا أحرجته مما يسترُّ وأظهرته وخعيته إذا منتراه. التهلى وفاق ابن عبد البر<sup>(1)</sup>: خعيت النبيء إذا أظهرته وأخفيته ستراه، وفيل: مخفيت بممنى سترت وأظهرت. وفي اللمجمع»: المختفي النباش عبد أهل الحجاز من الاختفاء الاستخراج أو من الاستنار لأنه يسرق خفية، انتهن.

المهدنة وحقة الجيم بفائل المراف المهدنة وحقة الجيم بقال. هذا لقت له والانهراء الأمال له عشرة أولاد وجال، وكتبته في الأصل أنو عبد الرحيان (محمد بن عبد الرحيان) بن حارثة بن التعمال، ويقال: ابن عبد الرحيان بن عبد شائل عبد الرحيان بن عبد شائل عدد حارثة الانصاري التجاري، وكان حدد حارثة من أهل بلد، ثقة، كثير الحديث من رواة التصاري التجاري، وكان حدد حارثة من أهل القضلامية، أن له في مسلم قرد حديث، وفي التعريب؟ ثقة من السابعة، (هن أقد عمرة بنت عبد الرحيان) بن سعد بن روازة (أنه سمعها تقول:) مرسل في السوطاء، قال ابن عبد الرحيان، وأسند، يحيى بن صالح وعبد أنه بن عبد الوهاب كلاهما عن مالك، عن الي الرجال، عن عمرة، عن عائلة!" وضي الله عبد الوهاب

<sup>(</sup>۱) ۱۷ میزورد (۸/ ۱۶۳)، و انسید (۲۲۸/۱۳).

<sup>(</sup>۱) انظر الأشمهية (۱۳۹/۱۳).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه البويهقي في اللسس الكبرى؛ (١٤٧٠/٨) والمعرفة انسش والإثارة (٢٠/٨/٢٢) وقال: الصحيح موسى.

بعل المول اللغان الشعملي بالمتعدد بعلي لياش الليورد

. 20/305 د **وحقنشي م**ن دايده دلة بنعد الأعابشة زؤج التي الاراكات عرف التشر عضو السينة ميت الكينوة وقو حق.

أمل وسول الله و را قال الباحي اللمن الإيعاد في أصل كلام العوب وهو مستعمل في الإعاد من الخيرة وهو مستعمل في الإعاد من الخيرة فيعل وسول اله يتوفي السختي، إلها هو الدعاء عليه بالإيماد من رحمة أفق أستهي اللسختي والسختية المسادة الهدجية بهها المسر عامل من الاحتفاد وقال وهماهم أبر في السختية الشام فيداً فهو محلف والذي عليه الناس الحاء المسجدة، قال الرفاني، وقال المحد، احتى البهن العاد المسجد من الأرض لمة عن الهمز، أبعني باش السورة قال الن هنذ البرا هذا المتحديم في ذلك والتهى الحذا في التناسيم من قرار مالك، ولا أعلم أحما بحالت في ذلك والتهى المناه في دلك والتهى الحذا في دلك والتهى المناه في دلك والتهى المناه في دلك والتهى

الدولة وفي والمبالك، المد يسعم أفيان من عبد السراء كذا الأكثر الرواة ولمعسم والله عن أبي الرحال، عن عائدة موقوعا، برا أحيد أحقا وقدا من عائدة موقوعا، برا أحيد أبد عنها المباد المبين. فيده في قد عنها أوى الدعموية الحق الدائم وهي الله عنها المباد عليها أبي المعظم عنها المرافع المبين المحكوم المبينة كالمبروط أبي المعظم وهو حميا فالدائم عن أبيد أن أدامن الحرمة في حال مرته مثل ما قد منها حال حالم، وأن فيم عظمة في حال منه بحرم كنه يعرم كيوم عليما حين مبالد وقد أحل أحمد وقو دايوا أوان ماحد عن عائب الدائمي وقال ابن وقيق العيد إنه عظم المبين وقيق العيد إنه عظم المبين وقيق العيد إنه

والإراجير العيائية والمعتار

الأفراعيدان وفوو الاستخداري الزان والمعال

نعي عي لإنم

هفي تبرط مسلم، ورواه القصائبي من وجه الحر عليها، وراه التي الإنبواء. وأمراعه الن ماجه<sup>177</sup> ليفيا من حقيمه أم سلمة، قاله الزرقاني.

اقال مثلثاً درصي الله عدال العنواء فائتنا درصي الله عنها ديتولها لاكت الدارد في الإثما وقاد رواه الفضاعي قدا نقلم، وقذا في ابن ماجه من عابت أم سدة الرمني الله عنها المرفوعاً للطا اكسر عظم الدبت فكسر عظم المرب فكان أما مي: برباد مالك درصي الله عنه دالنهمة لا يصورون في الفضاص وغيره، واسا ينساويان في الاثم، وقال الزواني، في الاثناق على حرمة فعل دلك به في العباة والموت لا في القصاص والدلة فلمواعلان من كامر عظم المبت إحماعاً، النهى الوائلة فال الصعاوي في المحكة النهى الوائلة فال الصعاوي في المحكة النهى الوائلة فال الصعاوي في المحكة النها المحكولة الم

و حاصله. أن مصو المديد له حرمًا مثل حرمة مطلم الحي، لكن لا ساه عبد، فكان كالدرة في التهاك الدرامة ككامر عالم، النحي، وبعدم المصاصل والأراز الانعة و المعنى الذي يوجيه من الحيات، التهي

قال الطبيعي أن إنسارة إلى الله إلى مبياً هذا لا بهان حيام قاله ابن الصلف أو لن النبيت بتأليم قال ابن حجر: ومن لارمه أنه يستمل بط يستند به الحراء النبي، وقد أصرح الل أبني صبيه عن من مسعود قال: أدن المزدر في دونه كأده في حياته، قاله القارئ أن

<sup>----</sup>

<sup>(1)</sup> المسروفي ماحدين الحماد (1999)

<sup>(</sup>The E) (5)

<sup>(7)</sup> على «الخاصية للشبي «TAV».

<sup>(11)</sup> بطل فعرفه المستحددة (25)

#### (١٦٦) باب جامع الحنائر

افكارا في الحقققي بدين من البداعي هذا هذا في فروة المرادي من الماد الله إلى الرادة الماد الله والمراد الله إلى الماد الماد الماد الله الماد الماد

أخوجه البيناري في 15 يا 15 الدالم مري، 20 يا 20 الله وي 35 والمراكبة الموجوب النسي 35 ورواة

روسام مي 137 كيف، فضائر الصحابة، 17 بات في فضر عائشه ـ رحي الداعلي عنها له حديث 24

#### (١١٦) ـ جابع الحيائر

قدرات المناطقة على هسام بن طروة فن عباد) بشد الموحدة ألمن عبد تبد بن المربوع المرام الأساني كالد فافسي مكه رمن ابيه وخليفته إذا حجم نفة من النائلة من رواه السنة، كما في النائليب الأفريباء (أن عائشة زوج السي الد فحرية أنها سمعاء رمور الله بن قبل أن يموت وهو) يجهج المستد إلى صدرها) أي عائدة درصي الله عبدا دروأسعت باسكان الشاد المهملة وفتح المعير السعجمة أي أمالت عائدة سمعها البياري إلى الشرارا وفي رواية، وهو يعول السهم اعفر في وارحمي البه دلب الدعاء بهما ولا سبها عند السوت وإدا دعا يدلك السي يميم فأبل عبره منه، وقد أمر به ألمن يمثل في سورة المنسر

(والحقني) يهمزة القطع ابالرفيق الاعلى الوهي رواية للمخاري العجمل يقول: في الربيق الأعلى حتى العصل يقول: في الربيق الأعلى حتى البعدات بده الواحدات في معلى العصلات الرفيق فقال الحواهرين الرفيق الأعلى الجانة، ويؤيده ما وقع عند الن إسحاق الرفيق الاعلى: الحدثة، وقال بن عبد النس هو أعلى المحتقة، وقبل الرفيق، السم جمس بلمسل الواحد وما دوده، والسياد به من ذكر في الأية من المتمهين

والضعيفين والشهداء والصالحين. وقد حتمت معراء: ﴿وَهَمُنُنَ أُوْلَتُهُنَّ رَبِيغًا﴾. وتكنة الإنبان بهما الكذمة بالإفراد الإشارة إلى أن أهل النجنة يدخلونها على نقب رجن واحده له عليه السهيلي.

قال الحافظ<sup>(11)</sup> وهو المعتمد، وعليه اقتصر أكثر الشراح، ومعلى كونهما رفيعاً تعاومهم على طاعة الله وارتعاق معضهم ليعطى، وقال الخطامي: الرفش الأعمى: هو الصاحب الموافق، وهو ههنا بمعنى الرضاء يعنى الملائكة

قال الحافظ<sup>(10)</sup>: وفي وراية أبي هوسي عند النسائي وصححه ابن حيان، فقال: أمال انه الرابق الأعلى الأسعد مع حيرتين وميكائيل وإسرافيل، وظاهره أن الرفيق المكان المذي الحصل السرافقة فيه مع المعدفورين، وقال الكومائي. الضاهر أنه حمهود<sup>(17)</sup> من قوله العالمي: ﴿وَهَكِنُ أَلِّنَيْكُ رُفِيقًا﴾ أي أدخلني في حملة أهل المعنة من البيين والشابقين والشهداء والطّالعين

وزعم بعض المغاربة: أنه يحتمل أن يراد ماناتيق الأعلى: الله عرا وجل الأنه من أسمانه، كما أخرج أبو دارد ومسلم من حديث عبد الله من مغمل رفعه إن الله رفيق يحب الرفق، والرفيق يحتمل أن يكون صفة ذات كالحكم أراصفة عمل.

وحلَّظ الأوهري قائل ذلك ولا وجه لنغليظه من الجهة التي فلُطه بها، وهو قوله: مع الرفيق أو في الرفيق، لأن فأويله على ما يليق بالله سائغ، وفيل: يحسن أن يراد له حصرة القدس، وفيل: أو دارفق الرفيق، وفيل: أواد مرفقق الحة

ا ١) - اضع الباري ( ١٩٤٧/٨).

۱۲) - افتح الباري (۵/ ۸/۸) -

 <sup>(</sup>٣) قال اس عبد البراء وأما تواند: والمحتمى بالرفيق الأصلى، فسأخود عبدهم س قول الله عسر و حسل: ﴿ فَعَ اللَّهِ لَمْنَ الْمُؤْمِنُ وَالْفَيْدِينَ وَالْفَيْدِينَ وَالشَّهِدِينَ وَالشَّهِدِينَ وَتَعْمَى أَوْلَئِهِكَ مَسْدِيلًا وَالْمُعَلِّدِينَ وَاللَّهِلَادِينَ وَاللَّهِلَادِينَ وَاللَّهِلَادِينَ وَاللَّهِلَادِينَ وَاللَّهِلَادِينَ وَاللَّهِلَادِينَ وَاللَّهُ وَاللَّهِلَادِينَ وَاللَّهِلَادِينَ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَيْهِلًا لَهُ وَلَّهُ وَلَيْهِلًا لِللَّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلِينَا لَهُ وَلِمُعِلَّى وَلَهُ وَلِمُعِلَّى وَلَهُ وَلِينَا إِلَيْهِلِيلًا وَلَهُ وَلِمُعِلَّى وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَّهُ وَلِمُ وَلِمُعِلَّى وَلَهُ وَلِمُعِلَّى وَلَهُ وَلَهُ وَلِمُ وَلِمُعْلِقِينَ وَلِمُعْلِقِهِلَا لِلللَّهِ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَلَّهِلَالِينَا وَلَمْلِيلًا لِمُعْلِمِينَا وَاللَّهُ وَلَمْ وَاللَّهُ وَلَهُ لَهُ وَلِينَا لِمُعْلِقُولُولُولُولُولُولُولِينَا وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ لِللَّهُ وَلَهُ لَهُ وَلَهُ لَهُ وَلَهُ لِلللَّهُ وَلَهُ لِلللَّهُ وَلَهُ لِللْهُ وَلَّهُ لِلللَّهُ وَلَّهُ لِلللَّهُ وَلَهُ لِلللَّهُ وَلَهُ وَلِيلًا لِلللَّهُ وَلَهُ وَلَهُ لِللْهُ وَلِيلًا لِللَّهُ وَلِيلًا لِللَّهُ وَلِيلًا لِهِ لِللللَّهُ وَلِيلًا لِلللَّهُ وَلِيلًا لِمُعْلِقُولُ اللَّهِلِيلُولُولُولُولُهُ وَلَهُ وَلَهُ لِلللَّهُ وَلِيلًا لِمُعْلِيلًا لِلللَّهُ وَلِهُ إِلَّا لِمُعْلِيلًا لِمُعْلِيلًا لِلللَّهِ وَلْمُعِلَّالِهُ وَلِمُعْلِيلًا لِللللَّهُ وَلَهُ لِللللَّهُ وَلِمُعِلَّا لِللللَّهُ وَلِمُعِلَّا لِلللَّهُ وَلِلللَّهُ وَلِمُعِلّاللَّهُ وَلِلْمُؤْمِلِيلًا لِمُعْلِيلًا لِلللَّهُ وَلِهُ لِللللّهُ وَلِمُعِلَّا لِلللَّهُ وَلِهُ لِللللَّهُ وَلِمُ لِلللّهُ وَلِهُ لِلللّهُ وَلِمُلْلِلْمُ لِلللّهُ وَلِلْمُلْلِلْمُ لِلللّهُ وَلَّهُ إِلَّا لِلللّهُ وَلِلْمُؤْمِلِلْمُؤْمِلًا لِللللّهُ لِلْمُلِلْمُلْعِلِمُ لِلللّهُ وَلِمُ لِللللّهُ وَلَا لِللّهُ وَلِلْمُلّ

ا وحفظتي عار ماك المستحد الراعطة فالكا عاد با والكام الماك الراعي عدد حدر يجدي المستدد

وقال الهاجي المعتمل أن يريد له أنا مين الذي تريض بداء الراد بالرابق الأخلى ارض الرابق المرابق الأخلى ارض الرابق بداء الرابة بالرابق الأخلى الرفيل الرويق الداري الموالسم التوليد الدار وقال الأخلى الأدارجة فوي الملك. وقال الداري الموالسم التوليد الدارة الأخلى الأدارجة فوي الملك. وقال الداري الله حرارة والمحاد وفي الداريج الداريج الداري الكارد وقال الرابة المحدود الرفيح بالقاف وهو المياريج الداري الداري المداري مي الاحديث الكنيرة في المظ الرفيق الرفيق الداري المحدود ا

الموطائل المعدول أن هذا حوالدلاء فين برليم منان المتحادي ادعوت على العدول الهام أخر لما تكلم به النمى يتؤلفا أأن وروى العديثم عن الهار أخو ما تكوير به حلال ولي الدقيع قد يفعل أو أصبي، ولجسع بأن هذا أخر على الاطلاق بعدما كو السلميم الرفيد الأعلى قبل حمال، أي الخدار حلال ولي الرفيع قد يُعِثُ ما أوجي التي، قاله الرفيعي أ<sup>47</sup>

وهو الوجد عديني، فإنه تنج أخبر أولاء فيها احتاد الرئيق الأعلى كشعه الدامل بيلايد نعالي مديدق بدلك فيؤه فيما أنه فأن الحلال رئي الرفيح، وأنه فولول عد يدهن وموجه عدين أنه يسعني وصائب أن إلى فراند العليه ومقاصد التصوي بهو يسحى توليها، فرك مرت الكفة

المثالية. أنه بديه أن طاعفة المرافس الله حلها بالروح النبي لليم قالمتنا الحياجة استنبخان وسيرضها ما فارق عال طروه ما حالات قالت: فقال وسول الله إنه العالم على فالسول الأولى الموت حتى يعيرًا بضو أولا لله

 $<sup>(</sup>T + \tau T) \in_{\operatorname{des}(A)} (T + \tau T)$ 

الات) . وما وأنوات به الكوات المعارين

۲۲) - منام الرويني و ۳۵ کې

فَلْكُ: وَسَجِعْتُهُ رَقُولَ. وَاللَّهُمُ الرَّقِينَ الْأَعْلَى، فَعَرْقُتُ أَنَّهُ وَاهِبْ.

وصله المحاري في: ٦٤ د كتاب المتعارى، ٥٣ د باب موضى النبي ﷺ ووقاته.

و- المهم في الفاقاء كتاب فضائل المسحانة، ١٣ داياب في فضوا عائش. وصي الله تعالى منهاء الدين ٨٧.

المتعاود أي أخيرًا بين الدب والأخرة، وقيل بين مدول الأعود، والأوجه الأول كما شيئر بين الأعود، والأوجه الأول كما سيأتي لقائت) عائمة لا رضي الله عليه (السمعة) في فرقه الرقيق الأعلى) بالنصب أي أحداد والخرت أو بالرقع كما في اللمجمع أن معتاري تفعرفت أنه فاهب) إلى الأعرف ولا لحتاريا.

قال الباجي: يعتمل أن تكون أراد به أن يُخَيِّر عبى المغام في الدب وبين الاحداد إلى ما أَعَدُ الله له، وقد بنت ذلك عاشته تقولها: فعلمت أنه داهب. ويحتمل أن تربد به الشجيير في منازل الأخرة تاختار ﷺ الرفيق الأعلى، وقولها: فعرفت أنه داهب يربد أنها علما، أن ذلك إنها كان جواب التحيير الذي خير، فكان ذلك تتصاله عمره، النهي.

علت أو لوجه الأول ثبا في الصحيحين" عن عائفة كان ﷺ وهو صحيح يقول: الله لم يُقَبِضَ نبي قط حتى يرى مقعده ثم يحبد أو يُخَيِّر فا علما حصره القبض غُلِشِ عليه، قلما أفاق شخص بصره نحو سقف البيت فقال: اللّهم في المرقبق الأصلى مقالت أرفق لا يختارنا أوهوفات أنه حقيته اللّي كان يحدثنا وهو صحيح.

رعند أحمد عن أبي مويهية قال قال لي رسول الله ﷺ الابي أوارث مفاتيح عز بن الأرض والخمد لو الجمة، فأذَّرُكُ بين ذلك ويس لقاء ربي

<sup>111</sup> أخرجه البخاري (٤٣٧)، فقيع الباري، (١٩٣٨/٨)

الافتار وفي ال**وحفقتي** من مناها الحل طافع في الله فيما الأنه على مناها الحدثيم الذا عليها الأنه على مناها الحدثيم الذا عدمه والعوشان مناها عليات التراها العداد التراها العددي الذا العددي التراها العدديات التراها العدديات التراها الت

واللعناء فاحدرك لقاء رسي والجياء ، والعالم الرزاق من دوسل طاور من رفعه . وأشراب لهن أن اللمي حشي أدى ما ينشخ عشي أدلني وليس التعجيل فاخدات التعجيرة

ا ۱۹۶۰ ۱۹۶۱ مثالث عن مافع أن مند قد من عمرة دراسي الله ۱۹۶۶ الفائد من مورة دراسي الله ۱۹۶۶ الفائد الفائد من موقع الله الفائد من موقع الله المعافلة المعافلة

وقد تقدم من خلفت السراء , همي الله صاماء المدى يتجلا الله أميت وقا وضلع في قدره ولولي هذا أصحاب وأنه للسلمج قرح العاليم فراءه ماكان للمدامة للعملية : وهذا بدل هلي الحياء السيد محاطنته النتين

وهي الزهر الترامي أ<sup>ينان</sup> قبل: هذا تعرض على التروح وحدد ولحور أن لكوك مع جدد من الندى، ويجور أن يكوك فليد مع جداع الخسائد فداد إليه المروح كما ليرد عبد المداناة حيل بعدد الهكال

وقال النفيام الل المهام: عرض الدفعار لا عال على أله الأ ماح عي السر ولا عال دانه، على على أله الها الصالا بدائج أن معرض عليها مقعده على المراج شأنا المر فيكون في أله فيز الأعلى، وعلى متصله بالدن الوهاد حرجل إله المالي في والمستمالة حالج، عنها حداد فا سال الأنثى، وقال يعفو من أدي يخير حلى يصع وتسبع على وكسيد بها ما على فحديد وعنوال المخاصين السع الإيمان المناص الممكن أنه كان هذا الدواجو في مستدام من السيارات

 $<sup>\{ \</sup>overline{\tau} \in \Gamma \} \in_{\mathbb{R}^{2n-2}} \{ (1) \in \overline{\tau} \}$ 

<sup>(17) - (18) (19)</sup> باب وضع الجرورة على الصر

المتعلية بالتعالى والعشيق المستانات المتعلية بالتعالى والمتعلية

يهي التعديث في رؤيه حبريس العرفعت واللي فإذا جبريل صافأ فديد بيل السلماء والأرض طولة الجبريل صافأ فديد بيل السلماء والأرض طول: يا محدد ألت وطون الله وأنا حبرتيل ضعفف الاستراق على المنزي إلى ناحية الاستراض العنادات على الشنعة والمعتقد أنا الروح من حديرها بعها، في الأحساء التي إذا شعات مافاتاً لم يمكن أن يكود في فيرة وهذا صف محصرة وقد وأي السي يتثاق في لبنة الاسراء موسى قائمًا مصلى في فيره وراية على من لسلم عليه وهم في الرفيق الأعلى، والأ

فتيب أنه لا مدفرة بين كون التروح في أعلى طبير أو اللجنة أو السياء وأن لها بالبدر الصالاً بحدث تنوك وتسمع وتصلي وتقراء وإلها بسعوب ما لكود الشاءة التندي بيس فيه ما يشاهد به فقال وأمور الدرخ والاحرة على للمط غير المألوب في الدي الي أن قال. وللورح من شرعة الحرائة والاعتقال الدي كذبح اليصر ما بقتصل عروجها من الفير إلى السعاء في أدى لحظة. وساهه فلك روح الديم تعترو السلع النشاق، وتسجد لله بين يدي الحرش، له ترد إلى جمعدة في أيصر الزمال، النشاق.

المقعدة أي أظهر له مكتابه التعافل من المحتد أو تشاره وهو لا يتافي خراس مقعد أخر فراشية كما ورد في حدث الدن مرفوطاً (أن العبد أن رفيع في فيرة ويراني حيد أصحابه أماه متكادم، الحديث رفيم الفيقال له النظر أني مقعدك من النارد وقد أبدلك الله به مقعداً من الأجنة فيراهما جميعا (بالعلاة والسيني) أي في العلاة وفي العشي والدراد وقتهما وإلا فالموتى لا صباح عندهم ولا سام.

X فالر الساحي $^{(2)}$ . بحديثل أن بويد بدائك كال عداة وكال عشيء وظلك X

 <sup>(1)</sup> مشقو - (27 / 24).

يكون الا بأن يكون الإحياء تحزء مناء بين نساهد النبيت ميناً بالعداة و بعضي، وذاك يومع إحياء جديدة وإطادة جسمه، ولا يمنع أن تعاد العجبة في حزم أو أخراء منا ويضح محاطنه والعرض عيما، ويعتمل أن يريد بالغداة والعشي غداة واحده مكون المراص فيها، قال الحافظ<sup>(11)</sup> وهو المواعق لأحاديث سياق السياخة وعرض المقدين على كل أحد، وقال الفاري، أن يلمدة والعشي أي طرف النهار، أو المواع يهما الدواه.

رقال القرطبي " يعور أن (يكون) هذه المرض على الورح فقط، ويحوز أن يكون على الورح فقط، ويحوز أن يكون على على الورح فقط، ويحوز أن يكون على مع حرء البدئ وقال أيصاء هذا على حق العوم النخر البحد في الحملة لم حو محصوص الايرال على عام ويحس أن يقال قائدة العرض في حقه للنير أرواحهم باستقرارها في العبة مقرنة بأجسادها، فإن فيه قاراً زائماً على ما حي قد الأن فيه قاراً زائماً

قيين، وحيتى السيوطي في اللوهرا أن قال الفرطسي، قبل، هذا محصوص بالمؤمل الكامل (يمان، ومن از دانه إيجاء من الدار، وأما من كان من الدين علطوا عملا صالحاً وأخر سيناً عنه مقعدان يراعمه حميما، كما برى عمله شخصين في رقبي أو في رقت واحد قبحاً رحساً، ويحتمل أن مراد بأمن الحنة كال من عاجها كيفاة كال، ينهي،

قال كان المهين قامل أهل النجاء على أهل الجناءً أنحد فيه الشوط والجراء

<sup>(</sup>۱) معنع ساريء (۲۱۹۴/۲۱)

<sup>(1)</sup> الطور الإرافة المسائيع (10) (20).

<sup>(12</sup> أخبر و البرياس (14 (14)

<sup>(2)</sup> التاريخ الأرس (2) (4) (2)

وَإِنْ كَانَ مِنْ أَقُلِ النَّارِ، فَمِنَ أَقُلِ النَّارِ ۚ إِفَالَ لَهُ ۚ غُفًّا مَقْعَلُنَ حَتَّى تَبْعِبُ اللَّهُ إِنِي يَوْمِ الْقَبَامِنَةِ.

ا أخراف البخاري في ٢٣٠ - ١٥٥ الحالات ٩٠ رياب النبيث بعوض عليه. معدد والعلاق والعلقي:

ومسلم في: (قالد كتاب العلمة وصعه تعيمها وأطلها، ١٧ دياب عرض مدهد النمية ما النجة أو البار عالم، حديث ١٤

الفظ قالا بداس تعدم، قال التوابشني التقدير مستعد من معاهد أهل اللجية بعرض عليه، وقال الطبيق الشرط والجزاء إذا اللجدا لفطأ دل على الصفاءة. فاللجي من كان من أهل الجنه فيشر بما لا يكتبه كنهه ويفرو بما لا يقدر ثدره

ثوبل كان الصب (من أهل النار قصن أهل النار) أي فالمعا وص حليه مفعد، عن معاهد أهل الندار إليان أي بكل واحد سهما (هذا مقعدات حتى يبعثك الله إلى يوم القيامة) كذا في رواية يعين بلقط إلى، واخداف تدح المعادي فيها والله الحافظ الله أي رواية مسلم من يحرى من وحرى عن مالك: حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة، وحكى ابن عبد الدر الاخالات فيه سن أصحاب مالك، وأن الاقتر رواه كرواية ليحاري وأن الن الفاسم رواه فرهاية مسلم، قال اللورستي معنى قرقه: إلى يوم الهيامة: أي هذا مستمرك إلى يوم الهيامة، ويحوز أن يكون الله يرم الهيامة، أي هذا مستمرك إلى يوم الهيامة، ويحوز أن يكون الله يرم الهيامة، أي هذا مستمرك إلى يوم

وقال السيد جماق الدير "" الضمير في إنه إنا أن ترجع إلى المقعد، فالمعنى هذا معملك تستفر فيه عنى تبعث إلى مثلة في الحيد أو التار، كنولة تعملي " ﴿فَالُواْ فَعَا آلِيهِ، لَرِفْنَا مِن فَكَلّ ﴾ أي مشر الذي ، وينجوز أن ينكون الصمير راجعا إلى إنه تعالى أي إلى تقاله، ويجوز أن يكون راجعاً إلى المقعد

 $<sup>\</sup>operatorname{cr}\left(T\left(T\right)\right)\cdot_{\mathcal{C}_{p}}\left(D\right)$ 

<sup>(1) .</sup> المعلم ، العمر هالم الموسالين ( 10 م ( 10 م) .

البعووس أم إلى المفعد الذي هو المقبر، الوالي" بسعني من الي الدعووض عليه مقعدك بعد، ولا تدحمه إلأن حتى سعتك أنه إليه أو القبر مقعدك حتى بستك الله مم إلى مقعدك الأسر المعروض عليك.

وقال الطباي " الصمير يرجع إلى يوم الحشر أي 14 الآن مقعدك إلى توم المحشر، فترى عند ذلك كرامة أو هواناً نشى هناء منا المقعد

وفي الأرهاران المبراد بالفيامة ههما الفحة الأولى لا الأخرى؛ لأن ما بهن النمخين لا بعدب أحدً من الكفار والمسلمين، الغال الفاري: لا حاجه إلى هذا التأريل، فإن قول: هذا مفعدك مطلق مندول المذاب، وغيره.

\* المراوع والمالك، عن أبي المزماد) عبد الله من ذكر در اعن الأعرج المدار الله من ذكر در اعن الأعرج المدار حسن بن هرمو زعن أبي عربوة أن رسول الله الارتفال الكل ابن آدم تأكمه الارتفال بديمل أن براد به يستجل. في يعدد أخراؤه بالكلية، ومحتمل أن براد به يستجل. فيزول صورته المعهودة ومدير على صفة جسم التراب، ثم بعاد إذا أفضل قال نهام العرمين المريد لذل قاطع سمعي على تعيين أحدهما، ولا بعد أن نصير أجماع العاد بصفة أحدم التراب، ثم تعاد الركيها إلى المعهود.

الله عجب الدنسة الديم العين المهمنة وسكون الحيم يعدما موحدة، ويقال لذا هجم بالدنسة البعث عوص الداء هر عظم العيف في أصل الصاب، وهو رئيس الفضيطية، وهو مكان أس الدنب من دوات الأرح، وهي حديث أبي العنبا وأبي ناود والحاكم مرفوعاً الجان من حية حرداد قال ابن عنبا الله في هذا سرّ، لا يعلمه إلا الله الأنا من نظهر الوجود من العدم لا يعناج إلى نبيء يبي عليه.

ويحتمل أن يكون دات جمل علامة للسلائكة على إحباء كل إنسال يجرعون وهذا كله على فول الجمهور، إذ قالوا: إن همت الدب لا ياكل التراب، وخالف في ذلك العربي، فقال إلا ههما لمعنى الواد أي وعمب البن أنصال

ومردُه ما ورد من التصريح في الروايات بأد الأرض لا تأكيف نقد روي في حديث همام عن أبي هويره ـ رضي الله عنه ـ: \*ان في الإنسان عظمُ لا تأكله الأرض أبدا فيه لرقبُ بوه الفيامة، قالوا: أي عظم هو؟ قال: عجب الهذب؛ وفي رواية تعسلت: طبيق من الانسان شيء إلا يسلم إلا عظماً واحداً الله العديث.

وفي الآبلاً ا<sup>177</sup> قال الطبيعي: السراد طون بقاله محت التواب الأنه لا عنى أصلاً، وجاء في حديث أتمر: الأنه أول ما يحلق واحر ما يبغى!

قام القاري<sup>47</sup>، التحقيق أنه يسى احرا ثبية شهدية الحارث لكن لا «الكلية كنا بدل عليه حديث الناب، ولا عبرة بالمحسوس على ال الحراء القليل منه المتخلوط بالتراب غير طامل، لأن بنديز بالحس كما لا يحقى، النهى قلت: دينا إذ يكون مثل حيا حرائل كما تقلم.

ويظهر من كلام الطحارى في حملكنه الثان أنه لا جمد أن يخمى عنه إذ فاك مكم غز السم يُظهرُ في الوقت الذي بساء إطهاره فيما وإن عام واك عن أعسا فإنه غير غانب عنه، كما قام نفسان لاسه: ﴿ لِلْمُنْ يَهُمْ إِنْ لَكُمْ يَشَكُالُ مُشْهِرٍ

<sup>(</sup>٢) أنسر: أفلح الباري: (٨/ ٥٥٤)

<sup>(</sup>۲) - ميلاي دسمجمرد (۱۸۱ / ۲۷۴).

<sup>(</sup>٣) - اسرقاة المعاليج (٩) (٣).

<sup>(32)</sup> النظار ماستان النفاق المجهودة (4.5) TVP:

والمتورد الخمار والمسار

الموجد وسيلو في. ١٥٥ ل ١٥٥ من ١٤٠ - ١٥٠ ما ١٥٠ ويل الشختيل. حدث ١٤٢.

تن يؤرل ولكن في سيدونها أن الاية المنه حالمين في المعاد خالف، ولا يتعارضه حنيك سيندان: وأن أول ما لحنق من أهم وأسما الأنه يجمع سنهما بأن هذا في حق أدم ودك في حق منه، أم النماء عمال سلمان. فقع الروح في أدم لا حلق حدده، كذه في الفتح أن أ

(ومنه بوكف أوهي السعيرية) المنه أيرقب التي تجلفه عند قبام الساعة، وآخراج الله تجلفه عند قبام الساعة، وآخراج الل صحيح من الاستاد إلا يعلى إلا عظلم وحده وهو عجب الدناء، ومنه بوقب الخلل يوم القبامه ، قال الماخي عجب الذاب لا تاكله الأرض من أحد من الباس وإن أقلت سائم حساء، والله أول ما حلق من الإنبان، وهذا النبي بقى مم لبعاد تركب الحلق عند، نبيل.

قال الأمليات هذا عام تحصي من الأساء لأن الأرض لا تاكل احسدهموه والتحق أبن عبد المرات المستدين قال والمرطبي المستويد المحتسب، قال سياس: فقاريل العمر أبي كن ابن ادم منه باكك الشراب وإن كان القراب لا يأكل أحسادا تكورة كالأبياء، كذا في الفنجه، وإد عود العسيمس، والعلماء العاملين، وحامل القرأن العامل عدد والعد عدد والعبت بالصحوب عدارا محسبة، والدكار دن دن الله، والمحبين لله، فقلك هندة كاملة، قائه أرواني

<sup>(</sup>١) مورد هيان ۽ آبادات

احي (پايون) دو کوو).

وهم النظوا الملامستكارة (١٠,١٥٥)

\$9/99\* ـ **وحدّثني عنّ ما**ئك، عن ابن شهاب، عنْ عله الرخين أن ك**عُب** بن مائك الأنصاري، ......

قبت وما أفاده من أن الأبيباء لا تأكل الأرض أجسادهم أمر لا مويه قيم، وقد ورد هذه المعنى في هذه روابات، منها حليث أوس من أوس في قضل الجمعة مرفوعاً، وفيه قافراً، با رسول الله كيف نمرض صلائنا عليك وقد أرست، قال بشرفون، طبق، قال الايادة، أرست، قال بشرفون، طبق، قال الايادة، وواه أبو داود والنساني وابن ماحه والغارمي والبيهقي وابن حيال والحاكم وصححه عنى شوط التغاري و بن حزيمة، كذا في الموقادة!!

وعن أبي الدرداء مرفوعاً: الأكثروا الصلاة على يوم الحسعة فإنه مشهودا، التحديث، وفيه فلت: وبعد المنوث، قال، اإن الله حرّم على الأوسر أن تأكل أجساد الأنساء، فنمي الله حرّم برزق، وواه بين ماحه بإنساد حيد، وله طرق كنيرة بألهاط محللة.

\$4/00 (مالك، عن ابن غهاب) الزهري (عن هبد الرحين بن كعب بن مامك) من أني كعب بن الفيس (الأفصاري) أنو المعطاب السيني من رواة السنة وكياد النامين، بدال، ولد في عهد النبي \$5. مات في علاقة سلمان. كذا في التربيء.

وفي الهذب الحافظات الله الهيدم بن عاني: مان في خلافة سليمان بن عبد الملت، وما قال الواقدي، مات في خلافة عشام إسها قال ذلك في عبد الملت، وما قال الواقدي، فات في خلافة عشام إسها قال نقف نولي عبد الرحلي بن عبد الله بي كليه، وأما فشا نعال ابن سعاد كان نقف نولي في خلافة سليمان، وكدا ذكر حليفة ويعفوب بن سعيان وغير واحد، وذكره للعسكري فيمن ولد في عهد الشي يغير ولم برو عمد شيشاً، وقال أحمد بن طالح الم يستمع الرهري من عبد الرحلي بن كعب شيشاً، إنها روى عن

<sup>(</sup>۱) - هرفاه المعانيج (۳۱،۲۳۱).

عده التراصين بن عبد الله بن كعب، ولم يذكره النسائي في لليوح الزهري، إلما ذكر الن أحيه حسب، النهي

قنت النفاهر أن الراوي في حديث سات هو عنه الرحمل بن كفت الشفكورة وقد روى عنه الرعوي في الشخيص و كما أي اللجمع بين رجل الصحيحين، وعبر أن يكون هو هيد الرحم بن عبد الله الصحيحين، وعبر أن يكون هو هيد الرحم بن عبد الله بن كفت بن أخى الملكور، فيكون مسولاً إلى حده، وقد روى حديث البات الإمام أحدد في الصديمة عن الرحم ي عن عبد الرحم بن عبد الله بن عبد الله بن كفيه هذا أيضاً يكنى أبا الخطاب من رواة الصحيحية وأبي داود والسائل وي عن أبه وجده وعده الرهوي.

نان الحافظ وقع في حياة الصحيح التحارية تصريحه بالساعة من هذه وفان الذهاي في الله وقع في حياة الطرف الذهاي في الله وقال أنه أقف سمع من حده نست . وقال الله وقعلي الوايته على حده مرسمة ، وقان أنه أنها الحداث وأبيه أنها أوى عن جده أحرفاً في المحدث وأنه يستخد الله وقال على السائم الله وقال على المحدث وأنه وقال فالجد بن المحدث في خلافه هنام بن عد النقلة العاد أي عد الرافي عد الرافي وقال أخبرها أي الرفي والأراب والله عد المحدث بن كلم والتأويل مداغ الكعب بن المحدث بن أبيه أنها المحدث عدرو بن النبي الانصاري السمي بسح السين وأحد الثلاثة الذي كانها بناهجول عن رسول الله يخلاء وأحد الثلاثة الذين شهدوا الله عليه المحدد الشبعين النبي شهدوا المحدث في خلافة على دومي الله عليها المحدد الشبعين النبي شهدوا المحدد الشبعين النبي شهدوا المحدد الشبعين النبي شهدوا المحدد الشبعين النبي شهدوا المحدد المداخ المحدد في خلافة على دومي الله د

الكان يجلدك أن رسول الذاء أو قال: إبط نسمة العؤمنة بفيح النون والسين

الله الذي التي عند التي الوائمون علمان في مانك قال سائك ولين ناسعه والمه أهلم ( الاستفكار) ( 14 (70))، والتسهيد ( 14 (20) (40)

# طبر يعلن في صحر النجلاء على ليرجعة الله ......... .. .. ....

المياملة أي روحه، وهي السحموان يقتحنني الروح والنفس واكل داية فيها رحح، وفي كتاب أبي القاسر اللجوهري، السيمة اللووح والنمس والبدل، وإيما يعني في هذه الحديث الروح

وفي االمرفاد<sup>69</sup> عن أنتووي: هي نطلق على ذات الإصال حسما وروحاء وعلى الورح المرفاء وهو المراد فهما للوثة العني يرجمه الله في حماده.

ودان الباحي <sup>77</sup> يل الدائني، من محل الرفح بيقي لبد الروح قبل البعث، فعال الرائدي عبدي أنه يحتمل أن يرمد بداما بكور فيه الروح من المبيت فين المحت، تأخر بثلا أن ملك طور، النهي.

وقريب من اللك ف حققه شيخ مشابحا الشاء ولي الله ـ رحمه الله ـ في الله . وحمة الله الله أن الشامة براخ متوسط إين الروح الالهي والدن الارضي والني المحقيق أليق في ذلك فارجع اليه إن نشب

الطبيرة وفي يعض الرواءات. طائر، وفي أخرى: كطبير حصر، وفي أخرى: كطبير حصر، وفي أخرى: في صورة طبير بيض، فاله الفاري. البطق) بالتحتية صفة طبر، ورواية الأكثر بفتح اللام. كما قال الن عبد المراء روي قسمها، قال. والمعلى واحد وهو الاكل والرعي، ولال أستوطي: بصم اللام أي تأكل العلقة بصم فيهمله هي ما يبلغ من العبش، وقال المولى المعلى رزاية الفلح تأوي والصم ترعى، وقال سنهلي. تعدد اللام ينشب بهذا ويرى معدد مهذا، وما رواه بعبم اللام صحاة بعداب مها العلقة من الطعام، وقال المنجي الله يتعلق بها ويقع عدها للحران للمؤمل ربوايا له، (بي شحرة الحنة) لتأكل من للمارها (حتى يرجعه الله المناس ومرايا له، (بي شحرة الحنة) لتأكل من للمارها (حتى يرجعه الله

<sup>(\*1.30 3/32 10</sup> pt 19

 $<sup>(1^{9.5}/7) \</sup>cdot_{2^{4.14}} \leq (7)$ 

<sup>(</sup>KY 5 (Y) - (Y)

الى جىسىد ياھ ياھا

أحرحه السناني في ٦٠٪ كتاب الجنائر. ١١٧٪ بات أرواح السؤمنين.

وأبن ماحه عي. ٢٧ . كتاب النزهد، ٣٦ . باب ذكر الفير وولملمي.

التي جماعة) أي برقّه إليه (يوم يبعثه) أي يوم القيامة. وإذا نفخ في الطّور نفحة السعث برجع كان ووح إلى جسده، كما ذكر السيوطي عادة روايات في ذلك في العسر تولد تعالى: ﴿فَيْ تُومُ فِيهِ أَمْرُنَ فِؤَا لَمْهُ فِينَامٌ يُطْرُونَكِهِ.

المع احتفظت أنفاظ الروانة في حديث البات، بالمنذكور إيما نسمة المنوس طير بعلق، وفي رواية، افي جوف طيره، وفي أخرى: المعراصل طيرا.

وأبضا أخرجه الساني " مثل الإمام مالك رضي نهد عنه ويلفظ السمة السبزمن، وقفا أخرجه ابن منحه " وأخرجه النرمدي" بلهظ، أرواح الشهداء في طر حضر، وأخرجه أحمد في المستداء لكلا الملتظس بلفظ: السمة المؤمل أو المسلم طبر أو طائر، وبلفظ أرواح الشهناء في طبر تحصر، والحنف مهرة المحديث في الجمع والمرجع بين هذه الروايات. وقد علمت أن الاختلاف فيها على توعن الاول في أن السمه طبر أو في جوف طرء والنامي، أن التبشير محصوص بالشهد أو مم المؤمنين كفهن.

أما الأول: فقال الفرطبي في حديث كف السيمة المؤمن طافر بدل على أن نفسها تكون فيه، ويكون الطافر طرفاً أن نفسها تكون فيه، ويكون الطافر طرفاً أنها، وكفا في رواية عن ابن مسعود الرضي الله عنه لاعتد نهن ماحه: أرواح الشهداء عند الله كطير لحضراء وفي فقط عن ابن عباس مارمي الله عنهما التحول في طير لحضره ولفظ من عمر: وفي صورة طير بيض، وفي لفظ عن كمب: أرواح الشهدا، طير تحصر،

<sup>193</sup> عمل فليون (A/A/4) م (Artivet)

<sup>(1)</sup> احسر این باحیه (۱۹۹۹ (۲۸ ز۲۸ ز۲۸ ز

<sup>(1) -</sup> سن الترمدي؛ (1310) (١٧٧/١).

قال الفرطني: وهذا كند أصح من رواية جوف طبره وقال القاسمي: أذكر المعلماء رواية في حواصل طبر حضر، لأنها حينتاه تكون محصورة مضيفاً عليها، ورُدُّ بأن الرواية تابت، والتأويل محتمل، لأنه لا مائع من أن تكون في الأحراف حقيقة، وموسمها الله لها حتى تكون أوسع من الفصاء، كمنا نقله المسيوطي في اشرح الصدورة.

قال القاري [17] وعبدي أن هذا الإيواد من أصنه ساقط، لأن التصيبل والاحصار لا ينصور في الروح، وإنما يكون في الحصدة والروح إذ كانت لقليةً بدعها الجمدة والروح إذ كانت لقليةً بدعها الجمد في اللغافة، فنسير بجسدها حيث شامت، وتتملّع بما شامت بناوي إلى ما شاء الله قها، كما وقع لنسينا ين في المعواج، ولا تباعمه من الأولى وحصل فهم أبدان مكتبة متعددة وجدوها في أماني مختلفة في أبو واحد، وإله على كل ليء قدير

وهذا من العائد المعبني على الأمر العادي غالباً، تكيف وأمر المروح وأجران الأعرة كلها مبينة على حوارق العادات؟ ومما رُكْبُ فلأرواح أبدانُ الطَيْفَةُ عاربةً بدلاً عن الحددهم النفيمة مدة العراح ومبلة لتمنع الأرواح بشافات الحسية من الأكل والشرب، وليمن المعراد أن الأوواح في أحواف طبر أحيا، عارواح أخر حتى يترم منه محدور عقي، وهو كون الورجين في جمعة واحد،

وقال ابن وحية في التنوير، قال قوم من المتكلمين: هذه رواية متكوف وقائلوا: لا يكون روحان في جسد واحد، وإن ذلك محال، وقولهم حمل بالعقائل واعتراض على انسة الثابلة، فإن معنى الكلام بيّن، فإن روح الشهيد الذي كان في جوف جسده في الدب يجعل في جوف جسد أخر، كأنه صورة طائر فيكون في هذا الحسد الأخر كما كان في الأود، وذلك ماذ الموزخ إلى

<sup>(1)</sup> النظرة الموعاة المتعالميجة (١٤ ٢٣).

......

ان پهيميا افغا نوم القبالية كيما حالفاء وإيما الدن يستنجيل في العفل فيدم حياتهن يحرف و الد فيحيا الجوافر عيما عميها

وأما روحان في حسد فليس بمحار الرابع لتفاحل الاحتاج، فهذا فلحين في الطن ما قروحا عبر روحها وقد الشمل طليهما حسد واحد، وهذا ألا لو قوم الهم، أن الطاد الدروح غير روح المدنية وعدة في جداد واحد، فكيف وإما قبل في الحواف طر حصر التي في صورة طر أدة تثول وأيت ملكاً في صورة إسان وهذا عاد الدات، النهى الخلافي؟ لمرفاة الآ

وساميده أن الدرختي والقديم ويه معهدا أنكروا رواية المواف الطير وبال المدري الي أن لا المدركة على الرواية المواف الطير هو ترال المدركة إلى أن لا المدركة على الروايات الله هو عرب المدركة على مدركة في مدركة في المراكة ومان أن لاتير الى المحلم بيهما حرامه أمرة أواج الشهداء على مدركة المركة بالما أواج الشهداء على مواصل طير حضورة براد أنهار الحدد، وناكل من تداوها والواج ي بدركة بهار الحدد والكل من تداوها والمواج المركة المدركة المدركة المدركة المان والمركة والكل من المان المدركة المدركة المدركة المدركة فيها والكل من الدركة المدركة المدركة فيها والكلل من الدركة الدركة فيها والكلل من الدركة الدركة فيها المركة المدركة المدركة فيها والكلل من الدركة المدركة المدركة فيها والكلل من الدركة المدركة المدركة

و ما الاحتلاف الطاني افقال الدوقاني الختلف في الرحمة التحتيف عام من الشهداء وتحيرهم إذا لمع يحتسهم عن الحدة الدير، ولا ديل. أن حاصل بالشهداء فول غيرهب الأن الشال والنسة لا بطلان الاعلى ذلك. حكاهما من عبد الدراء " وقف تحقل أدة المجيء وقال المحملة حتى الشهداء يزوال ما طلم

والمرافق المسابح الإفاعة

<sup>485191 473</sup> 

<sup>(</sup>C) (C) (C)

توم من معارضة هذا الحديث للحديث قبله في عرض المقعد، لأنه إذا كان يسرح في الجية فهو براها في حبيع أحياته وليس كما قالوا: يتما هذا في السهاء حاصة وما قبله في مائز الناس واحتار الأول أن كثير، أنتهى وتقدم كلام أمل كثير قوينا، وحاصله: أنه مال إلى أن روايات اللموموم معمومها تتناول كل مؤمن، وتسعته تكون كالطير، محلاف لسمة الشهيد، فتكون كالواكب، وإليه مال أمن لقيم في «الروح»، ومال أبن حمد البر إلى حمل

وقال شيخ مشايحت الشاء عبد الغني في المحاح الحاحة؟: قال في السجمع!: يُؤوَّل بالشهيد لأنهم يرزقون في الحقة، وغيرهم إليه يعرض عليه بالعداة والعشي، وقبل: أواد العوسين الداخلين الجنة بعير حساب، فيدخلونها الأن، التهي

العطنق على المكيب وأن المراه بالعومن الشهيد

رقال القرطبي: هذا الحديث وتحوه محمول على الشهداد، وأما غيرهم غارة تكون في السماد، لا في الجناء وتارة تكون على أفية الفيور، ولا يُفجُلُ الأكل والنعيم الأحد إلا تشهيد في مبيل الله يجماع من الأماء حكاء الفامي الن العربي في فترح السيديدوالالك وضر الشهداء إبدا يملا علم فره ويصبح له فيد، فان السيوطي وفد وره التصريح بالشهيد في يعص طرق حديث البياب كذا في الإمراكي "".

نه ههنا أبحاث دقيقة طويلة الأفيال ناسب سا أن بشير إليها، كي يسهل على الطائبين تنقيحها وتحقيقها من مطانها لا سيما من كنب العقائد والتعسير، وما معنا أن نوردها محافيرها إلا خوف التطويل

 <sup>(3)</sup> مكما في يعمل البينج الهندية، والصواب بدل شرح الترمذي كما في النمح الهندية والهمرية على

JOSEPH (1)

......

الأولى ما في النائر أأث إد فارا وقد نعلق بهد النحليا، وأعدته معلى المنافقة والحداد المعلى والمدنة العلى المنافق بالمنافق بالمنافق بالمنافق المنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة المنافقة بالمنافقة المنافقة المنافقة

والتامى، ما مى النباسى الأمهام قال السبح ابو الحددة من قول أهر تسبة والنام العلى ما لا إفراع المها الجاء فارواح أهل تسعدة منعمه إلى يوم تعلى وأفرواح أهل المساحية وتعالى فليس وأفرواح أهل المنفاة أحداث ألى يوم بلحول، وقال الله سلحية وتعالى مى الشياء وأفرواح أهل المنفاة أخراط في المنفاق الموردة وقال الله المعالمي فلي يقط من المنفاق الموردة في المنفل المعالمية وقال المنفل في المنفل المنفلة أخراط المنامة المنفلة أخراط المنفلة أخراط المنفلة المنفل

والثاقف أما في الناجي "\*\* أوصة إن قان عد الكفاء السابق المذكور فريباً

الان العال الهجيد ومارة الأول

<sup>(7)</sup> مهر الحاليثي ۱۳۹۰ و ۱۳۹

٥٠/٥٥٤ ، وحششنى عن شالك، عن أبى الزّناد، عب الأغرج، عن أبي غريْرة؛ أنّا رضول الله يخيّر فالله: افأنّ الله، نبارك وتعالى: إذ أخبُ عبْدي لفاني، .........

وهذا حكم النسخ، وأما الروح والنفس فقد قال الشيخ أبو محمد في الوادرة!! فيل: إنهما اسمان تشوره واحد، وإليه ذهب غير واحد من أصحابنا، منهم سعيد بن محمد الحذاد، وبهذا قال الفاضي أبر بكر وجميع أصحابه، قال أبو محمد: وذكر أصبخ عن ابن الفاسم في اللعنيية، وغيرها، أنه سمع عبد الرحيم بن خالد يقول: ينعني أن الروح له جسد ويدان ورحلان ورأس وعيان يُمَلُ من الجمد سلاً.

وفي رواية ابن حبيب عن أصبغ عن ابن انقاسم عن عبد الرحيم. أن النفس مي التي لها جسد سجسه، قال: وهي في الجسد كفلق في جوف حلق مخرج من العسد حين الموفاة مبناً، وببعي الجسد حياً، ونحوه حكى الشيخ أبو إسحاق عن ابن القاسم، وزاد قال: والروح هو كالساء النجاري، قال ابن حبيب: الروح هو النفس الجاري يدخل ويحرج، ولا حية للنفس إلا به والنفس تألم وناتذ، والروح لا يأنم ولا يلتذ.

وقد سبط القاضي أبو بكر الكلام في ذلك في اكتاب الهداية يما لا مزيد عليه، وانه أعلم وأحكم، أنتهى، وغرصنا بدكر هذا الكلام الإشارة إلى هذه الماحث الجليلة الطويلة، وإلا فهذا المختصر لا يتحملها، فإنهم احتلفوا في حقيقة الإنسان وتعلق الروح بذلك إلى بعو ألف قول.

١٥٥/ ٥٠ . (ساليك، عن أبي الرناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأهرج) عبد الله "" بن هرمز (عن الأهرج) عبد الله" بن هرمز (عن أبي موبرة، أن رسول لله بطخ قال: قال الله تبارك وتعالى) وهذا من الاحاديث الفدسية، ويعتمن أن النبي يُثِيَّة تلقاه عن الله تعالى بلا راسطة أو يواسطة (إذا أحب عبدي ثقائي) أي عبد حضور أحله كما سيأتي

<sup>(</sup>١) كذا في الأصل والصواب عند الرحمن بن هرمز.

عيبي لقابلة برقا في أقابي أنا هيم لدين

العربية السحاري في ١٩٧٠ ل ترش النس ميناء ٣٨ لـ بات غول الله العاال. « يُسَايِنَكُ الاَ يُسِيَّقُ عَلَيْهِ أَلَّهُ أَهُ

الأحييت لقاءوا

وارث مهيم بال السوده إذ تكول من الجاليس، تتأكل السحم، وتصفو البطان وندهت مدله الاحتيام، ونروق العبرية أصلان وسط شراح المحادي الكلام على أن السرط ليس سية للجراء لل الأمر بالمقلوم والزلوم بالإعمار أي فجرد بأبي أجيد للذاء

الوادًا كره لقالي كرهان لشاها را دامي حقيق عنادة في الأماجرجيوا العيالية عنادة في الأماجرجيوا العيالية عنادة في الأماجرجيوا العيالية عنادة في النبي أدلاء ولكن الموسل إله حقود الموسل لشراع الموسل الله وكرائمة فليس شيء أحب إليه حينا أماده والحيال الماء إلى الكامر إليا حضر لكرائمة وتقويم للماء المهاوا من أكره اليه مما أماده فكره للماء الله وكره الله لمناه أن ومن ذاك أوله ولاها الماؤي الرائم الماء المناه ولاها الماء أن المناه من الكراهة الصحيحة والماء الداء الما ورد من قوله عز المهاد من المواد المناه الم

فامثال عدد الكراهة لهوال الدوت أو للماذ الأذى، فلما حكى الجافظ على حدو لل العافل أنه سنل وهو بصرت فقال الخاني النصل من خرو إبرة، وكأنا عصير شوك بدؤ له من فادني إلى هادي، وعن قعب أن همو بارضي الله عنه الله عن المولد وصفي الله عنه الله

أقال شيع مسابعها السندوال الفاحي احجة الفائلة معني لفاء الفارات

<sup>1971</sup> ومين الرياباتية (1994)

 $O(1+\epsilon) = \{\tau\}$ 

واختال من الأيسان بالغيب إلى الإيمان عياما وشهادة، وذاتك أن ودشع منه الحجب العقيقة النهيدية، فيطهر بور المعكرة، فيد شخ عليه البقين من حقيرة المعمر على وعد على أنسة التراجعة بسرأى منه ومدوع، والعبد السؤس الدي لم يؤل يسعى في روح بهيميته، وتقوية ملكيت بشتاق إلى هذه المحالة النبيال كل عنسر إلى حيره، وكل ذي حمر إلى ما هو لمة ذلك الحساء وإن كن محسب نطام جسعه بتألم ويتنقر من المود، وأمسيه، والعبد العاجر فذي لم يزل يسعى في تعليم النهيدية بنتقل بال تحيلة النبي ويميل إليها كانتك، وحب اله وكو جه وردا على المداكنة، النهى

فعلم فهذا قله أن الكواهة العارض على أن الأوليان تعانى عند افتراب أجالهم ورحبهم من دار الفتاء، وانتقالهم إلى دار البناء أحوالاً عجية لبس هذا محلها الكراسيء منها في الأرسالة القليرية، منها الدا حصر بلالاً الرهبي العالمية الثولة قالت الرأت الرائحة والخرياء، فقال: على واطرعاه، شدا تلقى الأحبة محسناً وحرمه، وقعي: كان سفيان الثوري إذ قال له العقى أصحاله إذا سافر: أثار بشعل؟ بقول، إن وحداد النبوت دائمة في والهي: كان مكحول السامي المناب علمه المنود وهو يصحت، عنيل له في الأسائب علمه المنود فلمحل وقد ده فرائ ما كنت احتراد وسرعة العدوم على ما كنت أرجوه وأمله، وقبل فلاي أسون المصري عند مونه، ما نشتهي " قال: أن أعرفه قبل دوني بلحقة، وقبل بعضهم وهو في المنزم اكل الله، قال إن أن عن كلولول، فإن المحري بلغة، قال إن

و من العربين الكبير يفول: كنت بمكة بالحرسها الله نعامي بالعوقع مي النزهاج، فخرجت أربد المدينة، فالعالوصلت إلى نتر معونة الداأبا بشاب مطروح، معدلت إليه وهو يموع إلى المنوت ففلت له. في الا إله إلا الله، ففتح عبه وأنث يفول: ودواردة وحكوني من مالك، عن البرناد، عن البرناد، عن الامراج، عن التي قرارة الأرشول الله (2 قال: العال رخل المناء

أما إذا بات تالهوي حشو قطمي . . . وبنانه المهوي للعبوث المكرام

فشين شهيقا أم مات فقساله وكفيه وصليت عليه، علما فرعت من دفته سكن با كار بي من إرادة السفر فرجه البي مكاف حرسها الله تعالى و وقيل سي انتون السطري عبد النوع: أوصاء فقال: الا تشعلوني، فإني متعجب من معالمين تطعم وغير دفك من أحرال المشابح لا رزقها الله بعالى التأسي مهم عبد الارتجال من دار الغرور إلى فار المسرورات، وحكى الشاري عن مسروق قال: ما فيظت شهد بشيء كمومن في تحدد امن من عدات الله واستراح من الدن ، وقال أو الفردات أحرب الموت اشتدانا لربي، ورحب المرض تكفيراً الخطائر، وأحد الففر تواصعاً فري

201/200 در العائلات عن أبي النزناد، اس الأخرج، عن أبي هوموة، أن رسول الله يزيؤ قال الله عبد أبي النزناد، اس الأخرج، عن أبي هوموة، أن المنول الله يزيؤ قال الله عبد السرائات علاما وقله التعليمي ومصلح، وذلك لا يضا في وقعه، الآن رواله تعات حفاظ، قلت، والمحديث أخرجه السخاري بعدة طرق أنا من حديث أبي هريدة وأبي سعيد وحديثة (قال رجل الله كان قلكم رفسه الله مالا كثير الم الحديث، وفي أحرى له الانكار بعل بسخت ألو الميس كان قلكم أناء الله مالا ورفيات المحديث، ويشال، إنه هو أمو رحل خروجاً من النبو، كما ذكره لحديث في الشجاء الم

و مكي أيضاء أن الا عوانة أخرج في حديث حديثة من أبي يكو الصفيق د وضي الله عنه به أن الرجل المسكور عي حديث الهاب هو أخر أعل العملة

<sup>(1)</sup> ده ۱۰ بالاستاکار (۸، ۱۳۹۵)

<sup>(</sup>٥) فطر الانجليد المدادة د ١٣٥ (١٣٥).

 $<sup>\{(</sup>T, M^n), (A), (g_n, B)\} \in \mathcal{C}^n$ 

العلولاً اللحقاء وحكمي أفضا من الوالب مالك السند فيه عبد اللملك من العجم وهو رواد من حدث البن منذ بارضي الله عليما بالموفوعات ال أهر من بارغل الحدور على من جهيد يمال له الحهيدة وملكي السيشي أنه جاء از. الله علمات

اللحاء إن لم يدك الصناء النوحية فعايجا فهو يعمرنه الصابح. لكبره ما علم مو الدفة الرواية من حدية علم مراجع

فال المناحي أنا قوله التحريد حسنة قطا صاهر أن العمل ما تعالى ما تحريح الحد حديث العدل وإنا حال أن يطلق على الاعتماد على مدين المحرورة المساع، فاصر جنز عن هذا أثر على أبه لم يعمل لمبياً من العسبات التي تعمل بالحوارج، وليس فيه إخبار عن احتقاد الكفرة وربعة يحمل هذا المحديث على الله احتقاد الآرة أن ولك الم يأدر من دواعة لتي العامل حصرة الدول خالف تدريف، فالمرافقة أن يجرفوه، التي ا

رفي أخر مدين السجاري من فلوس حدادة أقال دوية بن عامرو وأيا مسعه أدي تقرر بقول ذاك وقال بلاساء فإن الخاطة "أن فوله أدكان بدت من رواله حديثة وأبل بدمود رفعي أنه عنهما بالمعا ذلاله في دواره أبل سعد

man succession

 $<sup>(\</sup>mathbf{v}_{i}(\mathbf{r}), \mathbf{v}_{i}) = \mathbf{v}_{i} + \mathbf{v}_{i}^{*}$   $(\mathbf{v}_{i}(\mathbf{r}), \mathbf{v}_{i}^{*})$ 

ر الناك فعولانا ما فنزو الطاعة في الديا وطبعة في النكوم فوالله أن فقر الله عليه الديام المدينات ال

حيد المجتري، فيمنا حصد قال الدوم أن ادم كان الحوام فالداء خيد أحد، فالده المجترية الديا مدد المحرفوة بالأمل من الإحداق في النسخ الهيدية، وفي المصرف، فاعرفوه بالامر من التجريق، وفيه التدائم، ومفتضى الكلام إدا مد المرادي

بيم قرواه قال الدينطان بينين تقع وسقون السبحية من أدوت المهر وصه الدون المهر وأدويت الرافل من الشرائل و بالتوسل من قروت النمي و منه الدون الرياح، وبي رواية حديثة عبد اسحان إن علامي اقال الجافظ الاستخليف يسمى الرائل والمشابد يسعى التقالق المقابلات الرائل ونعيقه في البحراك في يوانة حديثة عبد البحوول: إروا الما مثل فالحموا لى المعنا كابرا وأوقدا فيه المال الرائل المعنى وحلساء إلى مطلم فالمحتبث فلدوها فالمحرف لم الظروا يوان وبحاً القالم في البحراك في المحالة على دلك المحالية.

قبل آيا وي المن وهاي دولان على وحبيرات أحدهما الطلى وحد بطوار مع المتطاب أن المرافقة الدولان مع المتطاب أن المرافقة الدولان أن يقواء الما تناك المولان من الكلم المتطاب والوجم التاتي المرافعة عنا حولان من المتحل والوجم التاتي وحدما والعمل عنا حولان من المباري بعالى وحدما والعمد تجال مشروعاً في مسال النهال.

العوافة لحمل عند الله علمه أ يحدد والل وتنده. من الفقر وهم الفصاء لا من

<sup>(</sup>۱۱) آن شليد الربح، علم في المنح (۱۲)

التِمَنْتُهُ عَدْانًا لا يُتذَّبُهُ أحدا مِنَ الْعَالَمِينَ .....

المقدرة والاستطاعة البعلاية) بنون الناكيد (هداياً لا يعقبه أحداً من العالمين) قال الدخطابي: قد يستشكل هذه، فإقال: كرف يفقر له وهو منكر للبحث والمقدرة على إحياء الموثر؟ والنجواب؛ أنه لم ينكر المعت وإنما جهل، فطن أنه إنا فعل به ذلك لا يعاد فلا يعذب، وقد ظهر إيمانه باعترافه مأنه إنما فعل فلك من خشبة الله.

قال ابن قنيسة: قد يتلظ في بعض الصفات قوم من المسلمين، ولا يكفرون بدلك، وزد ابن الجوزي وقال: جحده صعة القدرة كفر الفاقأ، وإنها فيل: إن معنى قوله: التي قدر الله عليّا أي ضيّق كفوله تعالى: ﴿وَمَن قَبِرُ عَلَيْم أَيْنَ وَمَالَ تُوالِم اللهِ عليّا أي ضيّق كفوله تعالى: ﴿وَمَن قَبِرُ عَلَيْم فَات وَنَع وَأَمَا تُولِم اللهِ على أصلُ اللهِ علمان أوله لله اللهِ على أصلُ اللهِ على أصلُ كله من فات ونعت، كقوله: ﴿لا يَضَل رَبّي وَلا يسميه، ولمان الرجل قال ذلك من شدة جزعه وخرفه كما غلط ذلك الآخر فقال. أنت عملي وأنا رمك، أو يكون قوله: لمن فعر علي، بتشديد الدال أي قدر علي أن يعدّبني ليعليني، أو على أنه كان شبئاً لنصابع ركان في زمن الفترة علم تبنغه شرائط الإيمان.

وأطهر الأقوال أمه فال ذلك في حال دهشته وغلبة الحوف هلبه حتى ذهب بعقله، وأبعد الأقوال فول من قال: إنه كان في شرعهم جواز المغفرة للكافر، كذا في القنع (أن وقال أيضاً: قال لبي أبي جمرة: كان الرجل مؤمناً لأنه قد أيقن بالحساب وأن السيئات يعاقب عليها، وأما ما أوصى به فلعله كان حائزاً في شرعهم ذلك لتصحيح النومة، فقد ثبت في شرع بني إسرائيل فتلهم أنسيم.

قال الباجي(٢٠): لا يصح أن بريد بأمره أنه رجه أن بمجز ألله بذلك

<sup>(</sup>F) (F/TF4).

<sup>(</sup>۱۲) - دانیمنی ۱۳۲/۲۲۸

فَلَمَا فَاتِ الرَّجُنِّ، فَعَنُوا مَا أَمْرِهُمْ بِهِ. فَأَمَرُ لَلُهُ الْبِرَ فَجَمَعُ مَا فِيهِ، وأَمْرُ الْبِخْرُ فَخَمِعُ فَ فِيهِ، ثُمْ قَالَ: لِمْ فَخَلْتُ هَذَا؟ فَالَا وَنُ خَلْسُكُ، نَا ذَبُ، وَأَنْكَ أَعْلَمُ. ...............

واعيض. بأن البياري لا يقدر على إعادته سع هذا الفعل، لأن من اعتقد ذلك كافر والكافر لا يغفر الله له.

قلت: والأوجا عدي أنه حسب أن الله عر وجل ثو وحده في حاله أعديه شديداً، ذكاته إذا وجده معدرة أختراناً لعله رحمه، تشجعه نفك المشاق واشدائد كمه هو دأب الموالي الكرماء، فيهم إذا وجد أحدهم عبده النسيء في مرض أو شدة رسم عليه، وإن كان قبل ذلك غضبان عليه، ثم رأيت أن الطحاوي ذكر بحود في المشكلة أنا، وكذا النوري في النرح مسلم الله.

(فلهما مات الرجل) المهومي (فعلوا) أي بنوء وأهنه (ما أمرهم به) من التحريق وغيره (فأمر الله) عز وحل (البر فجمع ما قيه وأمر) للله (البحر فجمع ما فيه) ونقط البخاري: فأمر أنه تعالى الأرص قعال: احمدي ما فيك مه قفطت غزد هو قائم، وفي أخرى لم، فقال الله: كن فإذا وجل قائم، قال الحافظ (الله) وفي حابد، ساسان القارسي عند أبي عوالة في "صحيحه": فقال الله له: كن فكان كأسرع من طرفة العين، وهذا جميعه كما قال ابن عقيل إخبار عما سبقع له يوم القيامة، وفيس كمه قال بعضهم، إنه محاطف روحه، فإذ قالك لا يناسب قوله، فيحمده الله لأن التحريق والتفريق إنما وفع على الجمعة، وهو الذي يجمع وبعد البحث.

الله قابل) الله عز وجل (لم فعلت هذا? فقال، من تحشيتك يا وب) وفي رواية البحاري عن أبي هريرة: يا وب خشيت حملتني (وأنت أهلم) أن ذلك

<sup>(</sup>١) انظر: «حكال الأدر» (٣٨/١)

٢١) - مشرح المروي( (٥٩٨/٤) رقم التحديث (١٦٨١ كتاب الموية

<sup>(</sup>t) اهتاج لِيَّارِيُّ (att/t)

فارز فيد ئةس

أحرجه البخاري في: 40 ـ كتاب الشوحيد، ٣٥ ـ دد. فول الله بعيش. ٣ فرثيلوك أن يُشهِوُّا كُلْتُم كُلُوْفًا.

ومسلم في 193 ـ كتاب النوية، 3 ـ مات في سمة رحمة الدانعالي وأنها مينت فضية، حديث 19.

نم يكن إلا من حسبتك، قال ابن عبد البرا وطلت دنيل على إيمانه. إو العفشية لا تكون إلا المرص بل لعالم، قال نعاني الرياماً يُحقي أنه بن بماور اللمنزاني ويستحيل أن يخافه من لا توس عد وقد روى ابن عبد البراء المحتب بلفظه البراياء فل الا الترويا، فلان وقد تقام أن ها الاستان ملاهر بالفظه البراياء فإن الحقوف منه تعالى هر من المشامات السائية، يحر من نواره الإيمان، فإن الحقوف منه تعالى هر من المشامات السائية، يحر من نواره الكان والمنافي في المنافية بالمنافية بالمنافئة بالمنافئة بالمنافئة المنافئة المنافئة المنافئة بالمنافئة بالمنافئة والمنافئة المنافئة المنافئة المنافئة المنافئة المنافئة المنافئة المنافئة المنافئة المنافذة المنافئة المنافذة المنافذة المنافئة المن

اقال: فغفر قه) وفي حديث أبي سعيد عبد البحاري: فهه تلاهاه أن رحمه وفي أخرى له: علقاه رحمة قال الله التين فعب المعترفة إلى ان مقا المرحل المن أخرى له: علقاه وحمة قال ابي البين: فعب المعترفة إلى النوية النبي قابيه: الآن فبوليد والجب عقلاً عبدهم، والاشعرى قطع بها مبعله وطيره جؤز القبول تسام الطحات، ودكر شيئاً من الكلام على حكم فبول البولة الملامة الروفائي (\*\*. ليس هذا محله والسط في كتب التسير و لكلام.

الانا انكان الإستنقارة

<sup>(</sup>٢) النصر، النوح أنو، فاني ( (١٨) ١٨).

الافادة قال وحيفشلسي من سائلت، عن البي المؤسف، عن الاعراج، عن اللي عرفره الأرسول الله يراد قال الحكي مؤثره فولد على الفظرة، الليان المستندان المستندان المستندان المستندان الم

قال المحافظ، فالت السعولة؛ علم له لأنه باب عند موله وبدم على فعله ، وفائت السوينة؛ عبر له بأصل ترجيد، الذي لا نصر عبد معصية ، وبعقب الأول بأنه ثم يرد المطلعة فالمعقوم حينة يقصل عله لا بالنوية، لأنه لا تتم الا بأخذ الطاوم حقد من الظانم، وقد ثبت أنه كان بياشا، وتعقب التاني بأنه وقع في حديث أمي بكر الصفيق المنشار إليه أولاء أنه عدب فعلى منا فتحمل الرحمة والمعمودة على إرادة برك الخلود في اسر، وبهذا يرد على الطانعين معاً على تمرحنة في أصل دعوى الخلود فيها، وقيه أنهيا دو على أدار على من رهم من السعنزنة أنه بلابك الكلام تاب، فوجب على اله قول نوية وتوبة النهي

37/367 و المعالمك. عن أمي البرمان، من الاعترج، عن أبي هويترة أن وسول الله الإنر قبار، تمل متوفيرها أي من يشي أدم، المها ووي عمن أمي هريترة بالفظة: كان بشي أدم، وقال الغاري: أي من النفلين (بوقد على الفقطرة) متسل

<sup>030/01/01</sup> 

<sup>(3)</sup> خورد السام الاية ١٩٩٩

حملع السولودين، وحكى ابن عند البرائاً عن مرم أنه لا يقامني العلموم، وأن العراد قار من يواد على القطرة وأمراء مهودمان مثلا فإنب يمؤدك، ويرقاهذ القرل كان دولود يولا على القطرة وأمراء مهودمان مثلا فإنب يمؤدك، ويرقاهذ لقرل الرويات الصحيحة الوارده للنظ أصرح في المقصوف فلمط السحاري، أما من مولود إلا يربه على التطرف، ولمسلم، أما من مولود إلا يهو على المعدد، وله يغوين أمراء المن من مولود الاحلى علم التعلق حين بعرب عنه لهايك.

واختلف الستابخ من السراد من العطرة، فان الرائدات أصل الفطر الشاق طالاً وبقال العطر فلاك كنا فطرا وأعطر ما فطور و ترفط الله المحلق فو إيجاده السبيء وإذا الله على هيئة مارشاطة التاق على الأفعال، فقوادا الأوطران أنها ألى فطر الأسل عُمْيَهُ إلى الراف منه تمالي ثني ما قطر ثني أداع وراثر هي الشراء من مجافة الإستال، وهو معرفة معالمي، وقطر الله عمي ما وكو فيه من قوله على معرفة الإستال، وهو المسار الله عوله، الأولي سائلها في حافية المُقرِّلُ لَقَالًا أَلَا الله المنهي.

فعين، وهذا أرجع الأقوال عبدي في دلك وعو محدر والدي السرحوم بالزرادة موقده الإقواد في بيان المنظرة التي تعقد المجتب العلامة الأقواد في بيان المنظرة التي تنفرت عليها في كلام أبراح الحديث صبعا العلامة التيني ترجع إلى فواين أخدهما وحكاه العبري من فوم أنه لبيل على المعارم، وحكاه العبري<sup>(1)</sup> عن طائعة قال واحتجوا بحديث أبي من كعب موقوعا، العلام الذي قالم الخصر عليه المدلاء في طبعه أنه تعالى موم طبعه كانوا، ومنا رواه معمد بن معمود بسند، عن أبي سعيد مرفوع، ألا إن مي دم خلفو طبعات، فعمها من يولد مومنا ويحلى مؤمناً ويعوث مومناه الحدث

 $A(T) = \frac{1}{2} A(T) + \frac{1}{2} A(T)$ 

 $<sup>(</sup>CVY) \times (J2\lambda \bot V) = \Delta U + CV$ 

الاه الاست و الأوادي المهاد (۱۳۵

.....

وف. ومنهم من بولد كافرة وتحرين كافرة وتندت موسدة قالون الخي فلا ولي شلام المخصر ما بدل على أن توقه الكل مولودة ليس على العمومة وأخرد عليهم قول (15 مكن بني آدم يولد على المطروف وأحدو بأنه عبر فللجلج، ولم صحالت كان فيه محم أيضا لحيان الحسوس .

وقائيهما أقبل العسهور إلى على العنوم، واحتقوا لما تتمع من روالات العموم التمام على روالات العموم التمام المستوم العموم المستوم العموم المستوم المستوم

ب اختلب مولا، مي معنى البطر، على أثواب الأولى: ما يكو أبو عيند على المولى: ما يكو أبو عيند على سحسد من الحسود آل قبل أن يؤمر الدس والمجاه وقبل الله يؤل الفراعس، قال أبو عيند: كأنه على أنه في كان بولد على الاسلام فلمات قبل الله يؤلاه أبواه مناه أبواه على أحكام الدياء فل عين الحكام الدياء فللمك الأعلى عيد المراجع في والمحكوم والمستد الاشتياء أن حديد على أحكام الدياء فللمك الأعلى مرة المراجع المراجع في والمحكوم المراجع في الحكام الدياء في المحكوم المحكوم المراجع في الحكام الدياء في المراجع في المراجع في المراجع في المراجع في الأولى المراجع في الم

قلت المهيكار أن توخه قول محمد وحمه الله بالنا مراده بيها قبل الحهاد به قبل حكم اهم من الانهياء لما قد أخرج عند الرواق والن أي شية واحمد والسائل والخاشاء وصائحه الراجودية عن الأسود بو سرع بارهي اله

 $(O_{\varepsilon}(\mathcal{O}^{\ast}), g_{\varepsilon}(u)) \hookrightarrow (O_{\varepsilon}(\mathcal{O}^{\ast}), g_{\varepsilon}(u))$ 

عنه ما: أن رسول الله 囊 معت سرية إلى خبيره فعاتلوا المشركين، فانتهى يهم الفتل إلى الذرية، فنها حاؤوا قالى النبي 漢: قما سملكم هلى فتل الدَّرَيّة؟، قالوا: يا رسول الله إنها كانوا أولاد المشركين، قال: اوهل خياركم أولاد المشركين، والذي نفسي بده ما من نسمة تولد إلا على الفطرة حتى يعرب عنها المانها، كذا في النده.

الثاني: أن المراد بها الحلفة التي يخلق عليها المولود من المعرفة بربه، وأنكروا أن يكون المولود يقطر على كفر أو إيمان، وإنما يولد على السّلامة في الأغلب خلفة وطبعاً وسية، لبس فيها إيمان ولا كفر، واحتجوا بقول في الحديث: اكما تُنتج البهيمة، فالأطفال حين الولادة كالبهائم السليمة، قال المعني "": قال أبو عمر: هذا المقول أصح ما قيل فيه، وقال الحافظ: ورجحه ابن عبد البرء وقال: إنه يطابق التعثيل، وتُكفّب بأنه لو كان كذلك لم يقتصر في أحوال التبليل على مثل الكمر دون ملة الإسلام، ولم يكن لاستشهاد أبي عربة بالأبة معنى.

الثالث: ما قاله الحافظ: أشهر الأفوال أن المراد بالفطرة الإسلام، قال ابن صد البر: هو المحروف عند عامة فشئف، وأجمع أن أهل العلم بالتأويل أن المراد بقوله تعالى: ﴿وَهَارَدُ، أَنْهُ الَّيْ فَطَلَ أَلَاكُ عَبَيْكُ الإسلام، واحتجوا بقول أبي هريرة في آخر الحديث: «افرؤوا إن شنتم ﴿وَهُرُنَ أَنُو اللّهِ الآية، ورجعه بعض المناخرين بأن فطرة أف إضافة مدح، وقد آمر نبيه بالزرمها، فعلم أبها الإسلام، وجزم البخاري في تقسير الروم بأن الفطرة الإسلام، وقد قال أحمد مرضي الله عنه من مات أبواه وهما كافران حكم بإسلامه، واستدل بحديث الباب، كذا في الفتحة.

<sup>(</sup>۱) - فعسة انقاري: (۱/۱۵).

<sup>(3).</sup> وحكى الأبي في االإكسال، (4/ 11) من القاضي عياض أنه حكى في مضير، أقوالاً.

وقال العبلى: قال أبو عمراً أن ويستحين أن يكون الفطرة المذكورة فيه الإسلام؛ لأن الإيمال والإسلام، قولُ باللسان، واعتفاذ بالفلي، وهملُ بالحوارج، وهذا مسوم في الطول.

الوابع؛ مناقال فوم: معنى العطرة فيه طبقاءة التي ابتدأهم عليها أي على ما فطر الله العائى علمه خلقه من أنه التدأهم للحياة، والسوات، والسيعادة، والشعاوة، وإلى ما يصبرون إليه عبد البلوع

المخاص، ما قان قوم الفطرة ما يملي الله تعالى قعوب العمق إليه بما ربيه وبشاء قال أبو عمرا هذا الفرل والا كال صحيحا في الأصل فإنه أصفت الأفاويل من حية الله في معنى العطرة، كانا في العيني الرقربيب منه ما في الاسترام إلا قال المسابقة على ما يصبر اليه من شفاوة أو سعادت عمل علم الله أنه يصبر مستمنة ولد على الإسلام، ومن علم الله أنه يصبر مستمنة ولد على الإسلام، ومن علم القول، فكانه أول المطرة للعلم، وتعلقت بأنه أو كان كذلك لم يكن لقوله. قايواه بهودانه إلغ معنى الأنهما فعلا به ما هو المعطرة الني وقد ماييا، فينافي المنبل بحال الهمية

السافس: ما نال فرود معنى دلك أن أنه تعالى قد فطرهم على الإلكار والمحوفة والكفر والإيمان فأخذ من درية أدم عليه السالام المهيناق حين خلقهم، فقال الكست بريكم؟ فقالوا حبيعاً على، أما أهل الشفاءة فقالوا: ملى، مدعة له وطوعا من قلومهو، وأما أهل الشفاءة فقالوا: كرها، وتصديق نفل مدعة له وطوعا من قلومهو، وأما أهل الشفاءة فقالوا: كرها، وتصديق نفت معالى: ﴿ وَلَمَ مَنْ فَيْ الشَّفَهُمِ وَالْأَرْسِ طَوْفًا وَحَكُمًا ﴾ قال المحرودي: سمعت أمن وأهويه مذهب إلى هذا، وأحدج إلى وأمويه يحقيك عائشة وأضي الله عبها ما في قصة صبي من الأنصار فقال : ﴿ فَوَى له عصمور

<sup>(</sup>۲) معر الالاستذكار (۱۸۲۰).

.....

من عصافير الحنة. فرد عليها النبي يُتينز فقال العمة به هنتشه، وما ينديك أنه الله خلق الحنة، وخلق لها أهلاء وحلق الندر وحلق لها أهلاً!

قال الحافظ<sup>اء ال</sup> وتعقب بأنه يحتاج لهى قل صحيح، فإنه لا يعرف هذا التقصيع عند أحد السيناق إلا عن السدي، ولم يستده، وكأنه أنحده عن الإسرائيوات، حكاد إلى القيد عن شبحه، التني.

وعال أبو عبم ""؛ قول إسجاق من «أهوله في هذا الناب لا يوصاه خداقي الفقياء من أهل أثبته، وإنجا هو قول الفجيرة.

التسابع: ما قال قوم المعلى الدهرة ما أحده الله من المبكان على الدرية وهم في أصلات أنانهم.

الثامن: ما قال بعيهم: إن اللاء في المطرة للهيد أي فطرة أمرية، وهر متعقّب بأنه لا ساحة إلى المديل مد دلت، طلب العلاق العلماء في معنى القطرة في الذائع لجوهري، قال اس نقيم البيب الحلاف العلماء في معنى القطرة في هذا الحديث أن الذكار والمدهدية ليسا عضاء الله، بل مدا الغلاة الثاني رحدالله، فحاول حداعة من العلماء محالتهم بتأدين الفطرة على ضير معنى الإسلام، ولا حاجة إلى ذلك، لأن الألاز المدفوذ عن القالم، فل أمهم لم غهموا من نقط القطرة إلا الاسلام، ولا عليم من حديها على ذلك موافقة أمن القدر، لأن فوله: فأمراه بهوهاه محمول على أن دلك، يقد بالله إلى الله أسلم مما كانوا حامين، ومن لا حيج عليهم مالك بقوله في أخر الحديث الله أسلم مما كانوا حامين، كذا في فالعنج، واستحاح مالك للحابث الله أسلم مما كانوا حامين، كذا في فالعنج، واستحاح مالك للحابث الله أسلم مما كانوا حامين، كذا في فالعنج، واستحاح مالك

 $A_{ij}^{(k)}(t^{-1}, T) \in_{\mathcal{A}_{ij}} \mathbb{N}^{k} \times_{\mathcal{A}_{ij}} \{1\}$ 

<sup>(2)</sup> الطراء فالمسجد (24 - 25 - 35)

## فالواة يُهوِّداته أن يُلفنوا من كف شُليخ المستلمات المدار المنتمات

(فأبواه) أي المهالودة والقداوما للتعقيب أو تشبيبة، أي ما يكون من تغير فيسبيب أبويه، أو حزاء تبرط مغانو أي إذا مفرر فناك، فعل تعير كال أبواه بُغيرالله، إما يتعليمهما إياء أو مرعيهما أقال الباجي (()) يحتمل فلك وحهين أحدهما، ألهما يرغياله في اليهودية ويحلمان فلك بله حتى يتحلاه فيمه والثاني: أن كونه تبعد لهما في الدين يوجب الحكم له محكمهما فيسنل سنهما، ويعقد له عقد الذم، النهي.

وعطل الأبوان بالدكر المغالب دلا حجة فيه أمل حكم بإملام الطفل الدي بموت أنواه كافرين، كما هو قول أحمد، فقد استمر عمل الصحابة ومن بعدهم على عدم التعرفي لأطفال أهل الذمة، كذا في التبتح أأناً.

(يهودانه) متذهد الواد أي أعلماته اليهودية ويجعلانه بهودياً (أل ينصرانه) واد في الصحيحين؛ وعيرهما: أو المسخدان لاتجا لناتج) يفوقة فنون فألف عفرقية فجيم أي يولد على الفطرة ولادة مثل تابع المهيمة أو يغيرانه نعيم أ تتغييرهم المهيمة، وقيل حال أي مسبهاً تده ولادنه على المعفرة بولادة المهيمة السنيمة عير أن الشلامة حديثة ومعوية، ومثى الفعرين المها إلى المفعولية والحائية الأقعال الثلاثة أي مهوداته وما حلفت عليه تبارحت في اكمة التح الدهرة الدورة الذيرة دلت المعقول بهذا المحسوس المعتبين للتضم به أن ظهوره بلغ في الكسف والبيان مبلح هذا المحسوس المعتبين للتضم به أن ظهورة بلغ في الكسف والبيان مبلح هذا وأنتحت وين تتجه أملها، وفي المحسوا، لتحت الناقة كلتي بناحاً وأنتحت وأنافة، ولمت، فهي متوجة وأنتجه بلايل كالقابل للتساء.

<sup>(</sup>۱) والسنفر و (۲/ ۲۳).

<sup>(1) -</sup> فضم الك<sub>ال</sub>ي: (1/ 13)

الألا المركاء المعاليج ١٩٤٤ (١٦٠)

الإبالَ، مِنْ يَهِيمَهِ جَمَعَاءً. هِلْ تُجِمَّ فِيهَا مِنْ جَلَعَاءُ؟، فَالْوا: نَا رَسُولُ اللهِ، أَرْأَيْتُ الَّذِي يَشُوتُ رَهُو صَغِيرٌ؟ فَالَ: اللَّهُ أَعَلَمُ بِمَا كَالُوا عَامِلَاهِ.

الخرجة المخارئ في. ٨٦ كتاب القدرة كالرباب الدائطة بما كانوا عاملين.

ومسلم في: ٢٦ د كتاب القدرة ٦ د باب معنى كل موثود بولد على التعظرة، حديث ٢٤.

(الإبل) بالرفع (من يهيمة) لعظ من زائدة (جمعاء) قال الزرقاني. يصبو الجيم وسكون العيم والمد تعت تبهيمة أي سليمة الأعضاء كاملتها لم يذهب من يديه شيء، ستبت بذلك الاجتماع سلامة أعضائها من نحو جدع، وكي، قاله القاري اهل تحسن بعسم أوله وكسر نائبه أي تبعير، وفي براية: هل ترى فيها (من جدعاء) يهتم العيم وإسكان المهملة والمد أي منطوعة الألف أو الأدن أو الأطراف، والجملة صفة أو سال أي يهيمة سنيمة شولاً في حقها هذا القول، وفيه فرع من المأكب يعي كل من نظر إليها قال هذا القول، لظهور سلامتها.

قال الباجي<sup>(۱)</sup>: يويد لا حدماء فيها من أصل التعلقة، وإنما تحدع بعد ذلك، ويغير حلقهاء كالسونود بولد على الفصرة ثم يغير بعد طك أبواء فيهوداله أو ينسرانه، النهى

الفالوا: يا رسول الله أوأيت؛ أي أخيرتا من إطلاق السبب على المسبب لأن مشاهدة الأشياء طريق إلى الإخبار عنها (اللي يموت وهو صغير) لم يبلع الحلم أيدخل الجدة - وقال الباجي: سألوه عن حال الصغير الذي لا يعفل صرف أبويه له عن الفطرة إلى دينهما ما يكون حاله في الآخرة، وقد فال تعالى: ﴿وَلاَ تُورُدُ وَيُونَةً وَيَدُ التَّرُونُ﴾ فكيف يعذبهم شبوب أباتهم (قال) ﷺ: (الله أعلم بما كانو حاملين)

<sup>711 -</sup> كفاء من الأحمل ولكن وحدنا في كنت المماجم من السان العرضة والقاموس، بمتح. المجم وهو الطاهر

۲۲: - المنظيء ۲۲ (۲۳).

احتلفوا في معناه، قال ابن قبية. أي لو أبقاهم فلا تحكموا عليهم بشيء.

قال انساحي البريد أن اله تعالى عالم بعد كانوا يفعنونه تو أحياهم حتى معقوا ويُسكّنهم المعالى واي هذا إصدر عن أنه لا طريق تنا إنى معودة مصيوحم في الأخرة إلا من حية إخيار الله لناء وأنه لا بعافيهم يدنوب أباتهم، وإنه يفعل بهم ما يريد بهم من التعصل عليهم والتكليف نهم في الأخرة تم يجزيهم لذلك. أو يكون حزاؤه لهم ما مبيق في علمه تعالى أنه كان بوقفهم أه من الضلال أو الهدن، إلا أن قوله يجهزا النه أعلم بما كانو عاملين الطهر في أن حزامهم يكون على ما علم عالى مهم، أنهم كانوا ومعفرته في ينجهم حد التكليف، انتهى.

وقال غيره أي علم أنهم لا يعملون شبئاً ولا يرجعون فيعملون، أو أخره معلم الدي، أو وجد كيف يكون، رئو برد أنهم لحاؤه في بدلك في الاعرة لأن العبد لا إحازي لها فم يعمل، أو معناه أنه علم أنهم ثم يعملوا ما يغتضي تعذيبهم ضرورة أنهم عمر مكتفي، قائد الزرقاس".

وقال العبيلي أن قال ابن بطال بحدمان فوله: الله أعلم بعن كالوا عاملين وجوها من التأويل، أحدها أن يكون قبل إعلامه أنهم من أهل المعنف التالي، أي على أي على يُعبَلهم لو عاللوا فيلغوا العمل، فأما إذا عدم سنهم المعال عهم في رحمة الله التي بنالها من لا ذلب أنه المثالث أنه مجمل بفشره فواه تعالى: الأولة ألحة رُبُكُ ونُ في المؤلج الأبناء فهذا إدار عام يدمن فيه أولاد المارمنين والمشركين، فعل مات منهد فيل بلوغ العنث من أقر بيدًا الإفوار لا يفضي له يغيره، لأنه نم مدخل عنيه ما ينقضه إلى أن يبلغ العنث، رأما من قال: حكمهم حكم أبانهم فهو مردود من قوله تدلى: الأزلا فَيْدُ وَالِيَّةُ

<sup>(</sup>١٠) - صبرح الررفاني: ١٤١( ٨٩) -

<sup>(</sup>۲) مست (ناری، ۲۱۱۸) ۲۰۲۱

وقال القاري"؟: في معنى قوقه: «الله أعدم بما كالوا عاملين: أبي الله أعلم مناهم صافري إليه من دخول الجنة أو القار أو التولد بين الصولتين.

فال البيضاوي (السيطانية إنبارة إلى أن النواب والمطاب لا لأحل الاحال. وإلا لرم أن تكون فراري المسطمين والكاموس لا من أهل المحلة ولا من أهل المبارد بن البموجب لهمة المنطق الرئاني والحقالان الإليبي المضار لهما هي الأزارد فالأولى ويهمة الموقف وهدم الحزم بشيء، فإن أعمالهم موكولة إلى علم فقد نمالي فيما يعود إلى امر الأخرة من الفراب والعقاب.

قات ودها تقرير أمن كنه شيخي ورائدي انور الله مرفقه ديما حكاه من شبخه المحدث المتحدث المحدث المتحدث ال

ومن البيل أنهم قبل والادهم لم يكونوا في النار فلا بكونون تنها بعد الولاد أرضا إذا بنتوا صفاراء وذلك لما قتنا: إن ما كن من الكفر غير معزي عليه، وما ظهر من أفعالهم لا بعندً به، فتم يبق الحكم بهم إلا ما كان قبل الولاد، فترك بانه الككالا سلم، ما عو الطاهر، وهليه بحمل قوته: أهم من

<sup>(</sup>۱۰) الف الرقة المقاتح (۱۱، ۱۹۵۰)

<sup>(</sup>٢) أنظر أفقال المجتوع (١٨١) ١٥١٠).

الانهبراء فإنهم ليس لهم من الحكم إلا ما كان لأمانهم وهو الدخول المرتب على الأعمال. وكذلك عن المؤمنين وأولادهم، ولما لم يكن لللواري أهمال

الع يكل لهر الدخول المرتب عليها

والتحاصل. أنهم شاوكود الأباء في اللخول المرث ، على الأعمال: فالمزمنون وأولادهم وكذا المشركون وأولادهم كنهم شركاء فيما بيمهم في أن الفاخون مرب على الأعمال فأعماق المؤمني الحسنة أدخنتهم الجنف وأعمال الصفرتين السينة أدحلتهم المار، والحراري من النوعين لير نكن لهيم أعمال حني يترنب الدخول في إحدى الدارين المرئب عليها، وأما الدخول مغير دلك فغير ختمر من المه البنظر فيه إلى تصوصي أخراء فرأينا فوله 🛬: اكل مولود يوند تدين العطرة؛، وقوله نعالى: ﴿وَمَا كُنَّا تُعَرِّبِنَ خَقَّ يُصَتَّ وَسُوكًا﴾. ينفيان العذاب عنهما جميعاً فانتفى بذلك دحوق ذراري المشركين البار رأساً.

كما كان انتمى المخول المرتب على الأعماق، ونسر محرد الفطرة كافياً في دخور، النجنة علم بشب منفِّك الشخول في شيء، فينظر إلى تصوص أخر نثبت دخون الجنة: ولا ينافيه ما ورد في رواية حديجة ـ رضي اف عنها ـ حين سألت عن وعدد الذي مات في الحاهلية، فعال: هو في النار، لأن كل مرتبة هي بالنب بلي ما فوقها نار، والعرب تسمى كل شاء نارأ

ولا شك، أن أصحاب الأعراف في شَدَّة إذا قاسوا أحوالهم بأحوال أهل الحنة، وإنا ليك دخول فراري المشركين الجنة كان عير مخالف غواه أيضًا، فإن دخولهم هناك لما قان غير مضاف إلى استحقاق، وكانوا كالعبيد والغلمان، ولم يكن لهم ما يكون للمؤمنين وأطفالهم من الإنزام والمعهم كان ذلك شذة

وكعلك قوله يخيرًا: الخلفها فهم وهم في أصلاب آبالهم؟، ليس في تصريع بأنهم عن النار أو في انجنة، فنفول.. إنجا كنت قبل خطهم أنهم في الجنة من ......

عير عمل عملود، والما وقاعلي هاائشه لا رضي الله عنها لا لأنها تكلمت بما عيل لها به علم، وإن كانت مصيه فيما قاللهم العهل.

وقال النوري" أصمع من يعتأربه من عدداء المسلمين أن من مدت من أطفال المسلمين أن من مدت من أطفال المسلمين فهي في الجمه لأنه ليس مكلماً، وتوقف به بعض من لا يعنا به تحديث عائشة دوضي الله عمها دفي مسلم في قصه صبي من الأنصار إذ قالت الخريئ له عصفور من عصافير الجنة، فقال عليه السلام: أأن غير ذلك يا عائشة إن الله عز وجل خلن للجنة أصلاً حلقهم لها وهم في أصلات أباتهما، وحين لدر أحلاً عليهما فها وهم في أصلات أباتهما،

وأجابوا عن هذا علمه لعله نهاها عن المسارعة بأبي المقطع من غير أن لكون عندها دقيل قاطع، أو قاله قبل أن يعلم أن أطقال المسمين في الجمة؛ النهى. وكذا في اروح المعاليا، وأطبق من ألي ذيد الإجماع في ذلك، ولعله أو درجماع من بعد بعد وقال المقروي، الاحتلاف في غير أولاد الانبياء، قاله الزرقاني الدينية؛ عال في التوصيع، هو إحماع، ولا عبرة للمحرّة حيث جعلوهم نحب المشبة فلا بعدًا بخلافهم ولا بواقهم، النهى.

قلت: وقد ورد في الفران المحبد. ﴿ وَالْمَيْنَ النَّوْا وَالْفَتْنَمُ وَيَنْهُمُ بِهِلَتِ؟ اللَّابَةِ. وأما ذراري المشركين فاختف العلماء قلها على عشوة أقوال:

الأول. الهم نحب المنبيد، وهو منفود عن التحدوين وابن السياوك وإسعاق وغله البهتي في الاعتبادا هن الشافعي في حق أولاد الكفار حاصة، قال الن عاد البراء وهو منتشى سنيع مالك، وليس عنه في هذه المسألة شيء ماهاوهن، إلا أن أصحابه فلراحوا بأن أطفال المسلمين في الحمة وأطفال

<sup>(</sup>١) اغترج فيجيع منيج اللووي (١٠٦/١١).

<sup>(</sup>٣) - اغرام الكوقائي، (١٤/ ٨٥).

الكعاو خاصة في المشبد، والمعجة فيه حديث. •الله أعلم بما كانوا عاملين!! أحرجه الشيخان من حديث أبي هريرة وابن عباس ــ رصي الله عنهم ــ.

ظَلَاتِي: أنهم تبع لأيانهم حكام ابن حرم عن الأزارقة من الحوارج، واحتجوا بتوله نعالي ﴿ فِنْ لَا فَكُرُ عَلَ الْأَرْبِ فِي الْكَثِيرَةِ ﴾ الآية، ويُعقَف بأن للمراه قوم نوح خاصة، وإنها دعا بعلك لها أوجي إليه، ﴿ أَنَّهُ أَن يُؤْمِنَ فِي فَيْنَ إِلّا فَرَ فَا كُنَاكَ وَمِ مَن الناهِم أَو منهما، فقلك ووه في حكم الحربي، وما لأحمد عن حقيت عائشة ـ وصي الله عنها ـ سألته فِلْ عن ولمان المستمرين قال: في الناوة عن ولمان أولاه المبشركين قال: في الناوة عنها لها كان أو عنها كانوا عاملين، فو شنت أصععتك فصاعيهم ( أي الناوة الله في إستاده أي عنها مربي إستاده أي الناوة المعلى حَفَّة الآن في إستاده أي

الكالث أنهم في مرزح من النحنة والبار. إذ لا حسنات لهم يدخلون بها الجنة ولا سيدت يدخلون بها النار.

الرابع المحدم أهل الجنة، وفيه حليث هن أنس غلميت اخرجه الطياسي وأنو بعلى وللطيراني والبرار من حليث سمرة موفرهاً: الولاد المشركين حدم أهل الحنة، وإسامة ضعيف.

الخاصي: أنهم يصيرون ترابأ روي عن ثمامة بن أشرس.

السافعين: أنهم في انسار حكاء مياض عن أحدد وعلطه ابن الهدية<sup>(17)</sup> بأنه قول لبعض أصحابه ولا يحفظ عن الإسم أصلاً، والقرق بين هذا القول والقول

<sup>(</sup>۱) مفراههمز: وكالعلم وحب حهير.

<sup>(</sup>٢) ﴿ ﴿ وَالْهَبِيْسِ فِي الْمُعِيمُ الْزُورِ لِنَا ٱ (٢١٧/٧). ا

<sup>(1)</sup> والعجب من شيخ الإسلام إلى سمة إدافال. الا أصال بهذا القول. (ش).

اثنائي أنه لا يلزم من كومهم في النار أن يكونوا مع أبائهم. كما أن تمصاة الموخدين في النار لا مع الكمار.

السابع: أنهم يُلتحون في الأخرة بأن ترفع لهم بار، فمن دخلها كانت عليه مرداً وسلاماً، ومن أبي عذب، أخرجه الزار من حديث أنس وأبي سعبك والطعرابي من حديث معاذ بن حيل، وقد صحت مسألة الاستحاد في حق المحيزة، ومن مات في الفترة، من طرق صححت مسألة الاستحاد في الانتاب الاعتفادة أنه المذهب المحجوء، وتُكفّب بأن الأخرة ليست دار تكليف فلا عمل قيها ولا بشلاء، وأجب: بأن دنك بعد أن بقع الاستقرار في الجنة والنار، وأما في عرصات القيامة فلا مانع من نبك، وقد قال نعاني! ﴿ يُؤَمّ بُكُنُكُ مُن بَالله بِهِ مردن النباس يؤسرون بالصحيحيرة؛ أن النباس يؤسرون بالسجود، يصبر ظهر انساني طبقاً فلا يستطيع أن يسجد وذكر العلامة العيني رابات الابتلاء من حديث أن سعيد وغيره وتكلم عليها.

الثامن: أنهم في الجنة، قال النووي: وهو المدهب الصحيح المختار الذي صدر إلى المحققون لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّ تَعْبُرِهُ مَنْ يَمَتَ وَسُولًا ﴾ الذي صدر إلى المحققون لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّ تَعْبُرِهُ مَنْ يَمَتَ وَسُولًا ﴾ وإذا لم يعذب العاقل من باب الأولى، ولحديث صحرة عند البخاري في رؤيه النبي يَظِهُ إبراهيم والصبيان حوله، فأولاد النام وهو عام مشمل ولاد المسلمين وعبرهيه وروى عبد الوزاق وابن عبد لهر عن مائشة ورضي الله عنها وقالت: سألت خليجة النبي فِظهُ عن أولاد المشركين، فقال: عهم من المنهجة، ثم سألت بعد ذلك فقال: فالله أعدم بين كانو، عاملين، ثم سألته بعدما استحكم الإسلام، مؤلى: ﴿ وَلَا الْجَنَّةِ وَلَا أَفْرَالُ ﴾ فقال: فعم حمي المطرف، أو قال: في الجنة،

<sup>(</sup>١) سررة القام الآية ٤٣.

<sup>(</sup>٢) صورة الإسراء: الأبة قال

وابو معاذ بن سليمان أن أرقو فيموس، وأنو طبح هذا كتاب قاطعا للمراج، والعد الكبر أن الإشكال، هذه الحافظ أن

#### المتاسع الرفعان

والعاشر، الإمساك، فال الحافظ في الفرق بنيما دقة، النهى، رفي الره المحدارا أن أن أن الرائم في موال أطفان المحدارا أن أن الرائم في موال أطفان المحدارا أن أن الرائم في المحدارات وقد احدثة وغراد، وقد وردت فيها احداره في المحدد في الحديث في فيها احداث في المحدد في الحديث في عام أن الا تعدد الحداث في الموقع في الموال تعديد الرائم في المحدد في الأحرة علائقاً في الشرعة، وقد فق الأحرة علائقاً في القديد في حديث وغرود في الرائم في وقومها.

وصافعه أبر أن كان النسقي رواية الدائف عن أبي حبيبه ورضي أنه عام أبي حبيبه ورضي أنه عام وحافي أن يحبيبه والمنافعة الموافقة المائية المائية المائية المائية أنها على المائية ال

١٩٣٧/ ١٩٣٢ (داللتان عن أبي الزياد، عن الإمراع، عن أبي هريوة) و رضي الله عند داكر وحول الله من قال الاستوم السناعية هذا الهيار منه إيلام بكانوة المنتل وتنعيما مين يدي الشاعة احتى بسير الرجل؛ دكتر الرجل لمعالمية وإلا قالمواة

والمناسخ للريان مجاروا

<sup>335 25 150</sup> 

بقير الزَّجُلِ فَيْقُولُ ! يَا لَيْشَى مَكَالُمُهُ!.

أخر مه السخاري في: ٩٣ با كتاب الفتن و ٦٣ بالباب لا تقوم الساعة حالى يغبط أحل الهبور.

ومسلم في: ٩٣ ـ كتاب اللبتن وأشراط الساعة، ١٨ . ماه، لا تقوم الساعة على يمر الوجل غير الوجل إلح، حديث ٥٣.

بِمِكنَ أَنْ تَنْعَلَى الْعُوتَ تَقَلَكُ أَيْصَةً، تَكُنَّ لِعَا كَانَ الْقَالَبِ أَنَّ الْرَحَالَ هم المبتلون بالدَّمَائِلُ والْسَاء مُحَجَّباتُ لا يُصِيِّنِ نَارِ الْفَلِيَّة خَصَهُم كَمَّا فَهِلَ:

وعشى التعاليبات حر الدينول

كشب القشل والقنال مقبسة

قاله الزرفان<sub>ي</sub>".

(بقير الرجل) قال التحافظ<sup>(11</sup>: يؤخد منه أن النصي المذكور الما يحصل عند رؤية القير وليس ذلك واداً، بل قيه إشاءه إلى قوة هذا السنيء لأن الدي بتستى الحيوث بسبب الشدة التي تحصل عند قد يدحب ذلك الدمني أو بخت عند مناهدة التير والمقبور، فبتذكر هول السقام فصحت تعيه، فإذا المادي على دلك دل عنى تأكد أمر تلك الشدة عنده حيث لم يصرفه به شاهده من وحشة الشير، وتذكر ما فيه من الأهوال عن استمرار، على تعني الموت.

قلت ويمكن أن يعال: إن المتمني لشاة ما فيه من البلاء ثم يلتحت إلى المعوت، حتى رأى صاحب القبر فارغاً عن هذا البلاء في الظاهر، قنمنى كونه مكان، ومن دأب الرجال أن كل من يُبلنى في رزية بطُدُها أشدً ما ينتى الناس كلهم من البرايا، وعلى هذا فيكون النسي المذكور إنما يحصل عند رؤبة الفير، (فقول) العارُ (با ليمي) كنت جناً (مكانه) أي مكان صاحب القر

وهذا بحدمل وحهين. الأول: أن تكون ذلك عند ظهور النس وخوف

<sup>(</sup>١) عشرج الزرقاني، (١/ ٩٠).

<sup>(</sup>۲) افتع افتری ه (۱۳ ( ۲۵).

مهاب الدين معلمه الباطل وأهمه، ونعير الناس وطهور المعاصي، فيتمسى الرحل العود المداعي، يكون المودات الذي العود المدان منها والداء والداء حتى يكون المودات الذي هو أحظم المحالف وأهوى على المداء ويسمى أهواد المعليمين في اعتفاده ويزيد الأول ما أخرج الحاكم<sup>(1)</sup> من طوئن آلي سفيه فال العدت أما هادرة ففال. الفسم لا ترجعها، إن استطمت ما أيا طلحه فلك، والذي يعلى يبده لبالين على العلماء زمائ، الموت أحبُّ إلى

وقد قال عسق العفاري ومن الطاعون إلىا طاعون حقالي إليك، فقيل: ألم ياك السهلي عمل سمل السنوت، فعال: استعت رسنول الله ﷺ يقول. • دروا بالسوت إمره السفهاء وكترة الشُرط وبيع الحقاب واستعمالا بالدمة الحقاب) أ

أحدِهم من الدهب الأحمر، وبيأتين أحدهم بير أحيه فيفول: لبنتي مكانه.

وقاد وقع في دهانه بخيلا: النا أودب بالمناس فينة فالمبضني إليك عبر المفتونام، ومن المام عمران رضي الله عنان التأليم قد ضعفت قوتي وكبات سني والتسرت رغبي فاقتصلي البك عبر المضلع وثا المفراط <sup>175</sup> النهي.

ييؤيد الثاني ما آخرجه مسلم من حرين أبي حارم عن أبي هويرة مربوعاً: الا تدهب الدنية حتى دم الرجل على القار فيتمرغ عليه، ويقول؛ يه ليشي مخاد فساحت هذا النبر، وليس به تدني إلا البلادا، رعن ابن مسعود قال. الديائي علكم زمان أو وحد احدكم الموت بناع لانتفراء،

قال الحافظاء": والسبب في ذلك ما ذكر في رواية أبي حارم أنه يلع

<sup>(23)</sup> Objection (A)

<sup>(3)</sup> أحرجه الحقد في المستدا (431/7) والمصنف الرز الي مريد (431-71).

<sup>(</sup>۴) النظر المحموج الروطاني (۲۰۰۰-۵).

 <sup>(2)</sup> الطور حميح الباري (٧٤/١٦).

المنزه والسنة، حتى يكون المهوت الذي هو أعظم المعبائب اهون على الموا مرتملي أهون المحيسين في اعتقاده، ويهدا جوم الفرطين، ودكره خواص احيدالاً، وأعوب يعض قبل ح المصابح، فعال الداد بالدين فهما العاده، والمحين أنه بندي على القدر، ويتعتم العوت في حقلة ليس المرع فيها هر عادته، ويعد العامل عليه البلاء، وتعتم الطبي بأن حمل الدين على حقيقه الولى، أي نيس التعلي والشرع الأمر أصابه من حهة الذين، بل من حهة النبيا

وقال ابن عبد البرائدا، ظن بعضهم أن هذا التحديث معارض للبهي عن تبني المبوت ونبس تقلك، وإلما في هذا أن هذا التدال سبكول لشاه مرل بالناس من فساد العال في الدين أن صعد أو حوف دهناه الا لصرر عزل في الجسم، قذا فإلى وكأنه يربد أن النهي عن لمني المبوت حيث بعطل بضر التحسم، وأما إذا كان الضرر يتحلق باللين فلاء وقد ذكره عباض احتمالاً أيصاً، وقال عبود البس بن هما المجر وحديث النهي عن نمني الموت معارضة، لأن النهي صريح، ديها إليه فيه إنجاز عن نبذ سخصل بننا عنها هد النسيء وليس مه تعرض لحكمه رابها من فلإحار عن نبذ سخصل بننا عنها هد النسيء وليس مع تعرض لحكمه رابها من فلإحار عن نبذ سخصل بننا عنها هد النسيء وليس مه تعرض لحكمه رابها من فلإحار عن نبذ سخصل بننا عنها

قال الحافظ ويسكن أخد الحكم من الإشارة في قوله. وليس به الدين، إنها هو البلاد، فإنه سبق مساق الذق، والإنكار، وفيه ارماه إلى أنه لو فعل غلك سبب الدين لكان تحدوداً، ويؤيلاه ليوت تمني السوت عبد فساد أمراهين عن حفاعة من الشنف

عال التووي W كراهة في الله بل فعله خلائق فن الشلف منهم عمر بن الحطاب وسمى<sup>155</sup> العدري وعمر بن عبد العزيز وجرهوم التهي.

 $<sup>(10 \</sup>cdot 70) \cdot 40 \pm 30 \cdot 70 \cdot (0)$ 

 <sup>(</sup>٧) عكمة في الأصور و يتبع أبياري أوفى الإستذكار والاشتهيدة (١٩٥/ ١٩٥) عدس انتثاري، ومن - لإستراه (١٩٥٥) ويتال له تاعلس العقاري.

المدفرة في وحكمتني من مالت، من مجود بن غيرو من جهر الرامن، من معيد بن قعد من تنظيم حن أبي قتادة بن والحراب المستند المستند

فيت: وحكلى الفنري قال مسروق: ما غيطت خينا نشيء كمزمن في فجله أمل من عداب انه واسراح من الدياء فال أو الدرناما رضي الله عنه له: أحبُ الموت انشيافاً إلى ربيء وأحث المرض بكفراً لخطيتني، وأحبُّ العقر واضعاً أربى

23/200 مسئلت عن تحسد بن عدل المتح التي دائل دائلة الورقائي المتح الدي والمحلف المحافية المسئلت المتح الدين والمحلف أولاهما ساكنة والنائية المتوجة، قال الورقائي: داد الله وظاهر المتح الله المحلف المتح الدين على رواية يحيى، لكنه موجود في جميع الندخ التي بأيانية هي الهدلية والمصوبة، وهم يكسر الدال المهدة وسكون الدولية والمحلف في عمرو بن وارعة ومحمد من عاراء وهذا بنال لما المتولي والله محمد بن إسحاق على محمد بن عمرو بن عمرو بن عملاء، كنه في الاستحاب المستحالي، من رواة الصحيحين وألمي داود والساني كان دا فية وملازمة للمسجد، وفي التعريب القة من الشادسة.

 من بعد) يفتح النبع وسكون العبل السهسة وقتح الموحدة (إبن كعب بن بالمذاء الأنصاري المعملي يعتج المهملة والنام المدلي كان أسخر الإخوة من رواه بالصحيحين وغيرهماء قال الحافظا أله في المخاري حديث واحدًا.
 قلت لملة هو دائا الحديث، أحرجة البحاري<sup>64</sup> في الرفاقاء.

الاهر التي فينادة) احتمالك في اصمه الديل رسعي) الأقصاري فالرس رسول الله ﷺ، قال ابن عبد البراء هكذا الحديث في اللموطائدة بهذا الإسباد. وأحطا فيه سويد بن سعيد عن مالك فعال: عن معيد من كعب عن أبيه وليس أَنَّهُ كَانَ يُحَدَّثُ: أَنْ رَشُولُ اللَّهِ يَشِيَّ مُنْ عَلَيْهِ مَجَنَازَهُ، فَقَالَ: النَّشْتَرِيخُ وَمُشْتَرَاخُ مِنْهُ، قَالُوا: يَا وَشُولُ اللَّهُ، مَا الْهُسَتَرِيخُ وَالْمُشْتَرَاخُ مِنْهُ؟ قَالَ: اللَّهِيْدُ الْمُؤْمِلُ يَشْتَرِيخُ مِنْ نَصْبِ النُّئْبُا وَأَذَاهَا، إِنِي رَحْمَةُ اللَّهُ، وَالْعَبْدُ الْفَاجِرُ يَشْتُرِيخُ مِنْهُ الْعَبَادُ وَالْبِلادَ،

بشيء (أنه كان يحدث أن رسول الله في أمز) بضم السيم وشد الراء على بناء المجهول من المرور (عليه يجنازة) نفدم في محمه أن الكسر أقصح، قال الحافظ في اللاتحة: ثم أنف على اسم المار ولا المعرور يجنارته

(فقال) ينهج: (مستريح) بحدق المبينة أي هو مسريح (ومستراح منه) الواد بمعنى أو للتنويع، قال ابن الأثير: يقال: أواح الرجل واستراح إذا رجمت إليه نفسه بعد الإعباد، (قالوا) أي الصحابة، قال الحافظ: ثم ألف على السيائق منه عند أبي نعيم قبنا فيهم أبر قادة، فحصل أن يكون هو السائل.

(يا رسول الله ما المستربع وما المستراع منه؟) أي ما معناهما؟ (قال: العبد المؤمن) كامل الإيمان أو كل مؤمن (يستربع) أي يجد الراحة بالموت (من نصب) بمتحين (النبية) أي من نعبها ومشقتها (وأفاها) أي كالحو والبرد، فهو من عطف العام على المخاص (إلى رحمة الله) تعالى أي داهباً وواصلاً إليها (والعبد القاجر) أي المكافر و لعاصي (يستربع منه) أي من شره (العباد) من جهة ضمه عليهم، أو من جهة أنه حين فعل منكراً، إن منعوه أقاهم وعاداهم، وإن ضعتوا عنه أصراً بدينهم ودنياهم، قال التاودي: ولهم ستربعون معا يأتي به من المنكرة فإن أنكروا عليه نالهم أذاه، وإن تركوا أشوراً.

قال الساجي: فيه نظره الأن من ماله الأذى من أهل المتكر لا بأثم بتوك الإنكار عليهم، ويكفيه أن ينكره بقليه أو يوجه لا يتانه به أفاهم، النهى، للت: وبن لم يأثم بترك الإنكار عليهم إلا أن شؤم المنكو بُغمُّ الناس كلهم (والبلاء)

والشحر والدراث

التعربية السعاري في ١٨١ لا كتاب طرفاق، أن بالناب حكوات العوت.

ومسلم في: ١١ ـ كانات الجالثو، ٢١ ـ بلد، ما جاء في مستريع ومستواح ب و مديث ٢٥.

تعصيها ومبعها الرابط بخصل من الحدث والعيناء للمعاصب (والشجر) لقفعه إدها عصما أو غصب تسرحا أو بدر يحصل من تجدت فيهلك الحرث والسلل فوالدواب) لاستعماله فها فوق طافتها، ويقصم من علقها ومقبها أو تلجاب بمعاصبة.

قال الطيبي (19 است اح السلاد والأناجار الآن الله تعالى بفقته يوسل الشيئاء مدرار ويُنعني به الأوص بعد مومها، وفي حليت أنس رصي الله عنه ل. أن الشيئاري لتموت هولاً سنب اس أدم، وحص الحياري لأنه أبعد المنيز تحمد أي طلبا للورق، وحاه أن الحمر بات تلعن السلس سبب حس القمر عبها بشويهه، كنا في الموقاة.

(مالك) عن أبي النصر؟ سالم بن أبي أمد (مولى عمر بن هبيد أق) بضام المعيني (أن عبد الرأ؟) من طريق يجيل بن المعيني (أنه قال فال على الفريق يجيل بن سعيد عن الدسم عن عائلت لا رضي ألله عنها لا (لما مات عنمان)؟ بن مظمول) بسح المبيد وسكرك الفاء المعاملة فضم العبل المبيدات الى حبيب بن وهمه بن

<sup>(</sup>١) ( و تكافرها فرح الخربي على المسكالة (١٥ (٣٥٠ - ٣١١))

<sup>(</sup>۲) الطر الاشتهاد (۱۲۲/۱۲۲)

 <sup>(</sup>٣) الطي الاجماع في أسد العالمة (٣٠٥ ٣٠٥).

وقار بحنازتما الدهنب النبر فللملل فبلها الماراء

.....

حقافة بن جمع من بني كعب من لؤي الجمعي القرنبي، استم بعد ثلاثة عشر رحلاً مدحر الهجربير شهد مدراً، وكان خرام الحجر في الحجلية، وهو أول من مات من المهاجرين بالمدينة في شعبان على رأس ثلاثين شهراً من الهجرة، وقبل العد النين وحشرين شهراً، وأول من دفن منهم باليقيع، قبل السي يُظهر وجهه بعد مواهم ولما دفن فال: يعم الساعم هو لنا، كذا في الوحال جامع الأصولة، وفي "الصحيحين، عن معد بن أبي وقاص الرداً الذبي يخير على عشان بن مظمولة البيل إنو وادن به لاختصيدة

الومر) بناء السجهول البجنازته) رارضي الله عند على النبي يطبخ الحست)
بناء الخطاب دولم المشارا بحقف احدى الناءبن، والمبن وشاح النفس بناين،
فأنه الررفاني وفي السجيع دراب بناسل به طعام أي الا بازق به الطافة أكنه،
ودله حليت: افعب ولم يتلس من الديا بشيء داسها أي من الدنيا (بشيء)
قال الباحي (أأ. يوعد والله أعلم والدنيا، فؤنه لم بنل منها بنياً لموته في
اول الإسلام قبل أن بفتح على المسلمين للديا فيتلشون بها مع زهيد
درضي الله عنه والهم عاجر إلى الله فقصب ولم يبل من الغلب شيئاً فنفي
درضي الله عنه والهم عاجر إلى الله فقصب ولم يبل من الغلب شيئاً فنفي

قلت: وهذا اوجه معا قاله العلامة الإرقائي". أي لم تلبس من الدنيا يشيء كليرة لأنه نسس يشيء منها لا محانة النهي. فإن التلسس شيء فوق الانتفاع والنمنع كما لا يحلى، وفي الحديث ممح الزهد في الديا، ودمً الاستكثار مها.

C1 - «المستعني» (۲۲/۲۳).

<sup>(19</sup> فضرح الورفوني (19) (19).

ام علقمة السبها مرجانة التها قالت السبات عاملة) بلال المدنى (هن أمه) أم علقمة السبها مرجانة التها قالت السبات عاملة الرضي لله عقها الم الموانين (وح الدرال مؤل قام رسول الله الر) أي من فرائمه (فات ليلة عليه ته مرزة) بموحدة معتوجة ورائين مهمتين أولامها مكلووة والشابة المناوحة ورائين مهمتين أولامها مكلووة والشابة المناوحة والموانة عنه مشتقة من الويراء وهو لمو الموانة، وقبل عليه المنافعة من الويراء وهو لمو المكان وقبل الميانة من الرائمة من الموانة قوجهم عكدا وقبه القوطمي، والأول أولى، لأب عليه السلام غير السم جويرية وكان رق وقال. لا توجوا الفسكم فنو كانت بربره من المؤ نشاركتها في وكان وقبل المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة وهما المنافقة المنافق

تبعدا يترقيد قال الباحي<sup>(17)</sup> الموالم حاربتها بالباعة يترفخ بحثمن أن لكوت عدلات الباحة ذلك الدارات خرج إلى موضع لا يسكل الستر فيه من التاس الجراز الصرفهم في الطرفات والصحاري، فاستحارت الاطلاع على إلراء والسبب إلى معرفة ما خرج له الملك، وله دخل موضعا بتفرد فيه لما دخلت ولا تستد بدا، ويحتمل أن تكون أرسلها لانباعة لتستبيد عثماً منا يعدله في

<sup>111</sup> ايو تاي (١١٥/٨١).

en) - سرح الرواني (۲) (6).

<sup>(</sup>۴) - «<u>نمتم</u> > ۹۹ ( ۴۹).

السعلة. ختى حام التفعيم، فوقف في أنهاف ما شاء الله أنا يعت. لَمْ المصرف. فسيفلة بريرة فاحياتني، فلم الأكّر له شيئا حتى اضبح، لَمْ وكرّب ذلك له، فنال: وإلَى إلحك إلى أقل النفيم لأصلي غليها،

أحرجة النسائي في ٢٠٠٠ كتاب الحيادة (١٩٠٠ - إناء الأمر والأمتعمار تسومين

دلك النوقت من صلاة أن غيرها، ويحتمل أن يكون غيرة منها وخوفاً أن ياني بعض حجر نسائمه وفد روي في ذلك، النهي.

(أشعه) أي نبعت بالوة النبي بيريخ (حتى جاء الطبيع) بالناء البلوحاء (فوقف في أطاء) أي بي أقراء (ما شاء الله أن بقف ثم الصوف) رسول الله بيريخ من السبيع (قسيمته جريوة فأخسرانني) بسا عمل رسول الله يؤيم الفلسم أذكر لها) بيرية (شبطأ حتى أصبيع شم ذكرت ذلك له ، فقال البي معتمد إلى أهل البقيم لاصلي عليهم)

قال ابن عبد البراك المجمل أن الصلاة عينا الدعاء والاستغفار، وأن نكون كالصلاة على الدوتي حصوصه له يؤيره الان صحته على من صلى عليه رحمة، فكأن أمر ان يستعمر لهم، والإجماع على أنه لا يصلى على قبر مرتين، ولا يُسلَى على قبر من طلَي إلا رحمتان ظف، وأكثر ما قبل فيه : منة أشهر، قال: وأما العنه ومسيره البنام فلا يقوى المثل فيا علية، ويحمل أن يكون ليحمين بالصلاة فيه عليهم، لأنه وبما دين منهم من مم يصل عليه كالمسكنة، ومثلها من دفر أيلاً، وأم يشمر به أيكون مساوياً بينهم في الطلاد.

وصاء في حديث حسن بدار على أن ولك كان منه حين لحيّر فحرج إليه كالمعولُغ للاحية، والأموات، تم أخرجه عن أبي فويها <sup>(17</sup> مرموعا<sup>171</sup> وإلى الد

<sup>11.</sup> التعلم - 20 سطفارة (3) (12). وقاروفاني م (4) (53

أثر موهدة وأنو موهومة كما في مويهمة بقال له. أثر موهدة وأنو موهومة كما في الألوبية (4) كه معرية

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحدد في المستدلة (٣) (٨٧)

أمرت أن أستغفر كأهل البقيع، فاستغفر لهم، ثم انصرف الأقبل عليّ، فقال أب أما مربهبة، إن الله فد خَيْرَني في معاقبح حزائن الدنيا والخلف فبها، ثم الحنة ولفاء ربي، فاخبرت لفاء ربي، فأصبح من تلك اللبلة بدأ وجمُّه المدي مات منه ﷺ، انتهى.

وفي المحاشية؛ عن السجليات كانت الفضة قبل موله بخمسة أيام، فعت: ويحتمل أن يكون خير ذلك، الآن انظاهر أن من هذه الفصة وقعت مراراً، فقد أحرج مسلم بسنده عن عطاء بن يسار عن عائلة ـ رضي الله علها . أنها قالما: كلما كان ليلها من رسول الله تخية يحرج من آخر الذيل إلى البقيع فيقول! الشكام عليكم دار قوم مؤمنين، الحديث (١١).

وأخرج أن أيضاً من طبق معمد بن قبل عن عائده و رضي الله عنها و فالد: لما كانت ليلني التي كان النبي بخير فيها عندي انقلب، فوضع ردام، وحلم معلم، فوضعهما عند رجليه، وسط طرف إزاره على فرائب فاصطحم علم يلبث إلا ويتما ظن أن قد رقدف، فأخذ رداه، رويت، وانتقل رويداً، وفتح الباب رويداً، ثم أجافه أن وويداً، فجعلت درعي في رأسي، واختمرت وتفقعت إواري، ثم انطلقت على إثره حتى جاء البقيم، فقام فأطال القيام ثم وقع يدمه ثلاث مرات، ثم الحرف قالحرف، فاحدت، فأسرع فأمرعت، فهرول فهروفت فأحضراً فأحصرت، فسقته، فاحلت، فليس إلا أن فصطحت، فدحل فقال: فما نك با عائش الحشيا واليه أن العديث،

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم في كتاب فيجانز (١٠٢) باب ما يقال عند يحول الفور إلغ

<sup>(7)</sup> أخرجه مبيم (١٠٢).

<sup>(</sup>٣) - (أجانية أي اغتنه

<sup>(</sup>الأحصر) الإحصار الفلو، أي صدة مدارت؛ فهو فوق الهروفة.

<sup>(9) ﴿</sup>مَالِكَ مَا مُؤَمِّرُ أَحْمَنَا وَالِيَّهُ مِعُولَ فِي عَامَشِ شِعِ الشِّيلِ وَضِيعًا، وهما وجهان جرياد ﴿

ووره: أن حريق أناس فعال الحيل عند فأمرك أنا ثاني أهل اللهج فتستمفر فهم:

ولاحوج السبالي "أمروالة اللي المسكول أن عائدته لا رضي الله عليه لا قالت: افتقدت رسول الله تهج دات لبلغ، فطنتك أنه دهب اللي بعض مسالم، فعملينك، أنه رحمت فود أهو رائع أو ساحد نقول الانسخانك والمسابق لا أنه إلا ذراء فقد الأسأل ألك رأمي إلك لهي شارة واللي نمن شأر أخر

وأخوج الترمدي مروانة تحيل بن أبي كفر عن هروق هن عندية فالمها فقالت وسول عد يؤثر فيلغا عامر منت فإذا هو بالشيخ، فقال الالتنان تحافيل أن يحيف الله علمك ورسولها، فلت: با رسول عه طائف أنك أنيث لعصل مسائلت، فقال الران له ترازا واهالي بنول لبلغ النصف، من شعباد إلى سعد اللعبا فيعمل الأكثر من عدد شعر عمه كاسكاناً

وأخرج السيوطي في القرة هذا العديث بعده طرق، وذكر الاختلاف به السنائي مثل أمر في بعضها ثانة، حالته الرضي ألله عنها بالمصيات، في تعضيها إرسائها لرارة التنجاء رجيل السدي على السعائي بديا الاختلاف على أتعاده أ ثم قال الالي في أشرح مساء ألا أفراد المسافير لهم يبين ما في حديث أمانك من قوله العاصلي عشهياء أن الدراد بالعدلاء الدعات أنك المصافيمة والعنسل أنها الصلاة على المهوني حقيقة مأن فائك حاص له يُكُوّ إذ فوه من قبل فقر وهو

أ من كل إن شهران ومشتر معدد أندونغ فعمد فعظ وقو الربو والنبيخ لدق معاصر كلمسي في متعام والرة أن موقعة النظر.

۱۹۰ مینی شمخی: (۱۹۹۳)

<sup>(1)</sup> أخرجه أبريدي (1775).

<sup>10 (4 (2)</sup> The Land County District Co.

Carrier Control of the Control of th

حيد أم حقوله فيم لمبلأه قبل الأني اعتى أب الصلاة حقيقة للعنة التي دكو تصبح قصر الدعود على من كان ملاول به حيثه وعلى أبها المده الانتصاح مل تحيمل ان تتباول أحد الأسباب مال تحيمل ان تتباول من عامل به إلى قيام أنت عدّه ويكول أحد الأسباب الموجعة للكن الدولية وحاء النفل به ويترجح ذلك عاد الأسل في القشابة المعينية لا الحارجية، ومعنى الحرجية فصر السحبول على من أرحد من أواد الموضوح في الأحارج فقط، ومعنى الحبيمية قوته لعن وحدة وتمو ميوجد،

نم على المحدودة زوارة الفسور، ورزة فيها وراوت كدورة، وقد قال الحارب كدورة، وقد قال الحاربي العلى الدائل فالدائل والوق في الدائل الرجال، قاله الحبي، وفي الدهل الأله على الدهل الأله على الدهل الأله الأله على الدائل المن الله المعلى الدائل المن ألى شنبه وهو روى على الله على الله على الله على الله المن ألى شنبه وهو روى على الله حبرات والله على والشعبي الكرادية فطلقاء حتى قالد الشعبي الكرادية المنتقل الله المنتقل ما استقل على الله يبتقدم الناسخ، ومقادل هذا قول الله حرم الرواد الخور عربية ولد من واحدة في العمر عرود الأمراد على المنتقل المناسخ، ومقادل هذا قول الله حرم عرود الأمراد والإله الله على المنتقل العمر عرود الأمراد على المنتقل المناسخ، ومقادل هذا قول المناسخ، ومقادل هذا قول الله حرم عرود الأمراد الفيار عرود الأمراد الله على المنتقل المناسخ، ومقادل هذا قول المناسخ المنتقلة المناسخ المنتقلة المناسخ المنتقلة المناسخ المنتقلة المنتقلة المناسخ المنتقلة الأمراد والمناسخ المنتقلة المنتق

و خينف في السناء فقيل، دخلي في عموم الإدا وهو قبل الأكثر، ومحاله ما در السند التدارات وقبل المشترع الذراء السند التدارات وقبل المؤلف الذراء الله بحل المناوية بعلا حيا سوم أو الكارات والمدورة بعد المائك عداما، قبل الدراقي الكراف المناوية المناوية

ا تا مش⊾ا تری (۲۲۰ه۱۳۰

 $<sup>(2.7 \</sup>pm 0.00)$ 

۱۹۹۶ ما **وحل**مسي على مالك واعل 1935 الله العربية. عال المناطق بحياد كورات المناسات المناسات المناسات المناسات

وعلى دائلتر الصحف والله من فروع المحتمية: الاستأمل فإيناره القصور ولو مستاد محديث: الكنت لهينجم عن ويدة القوراء المحديث الفات بن عامدين. تولف الايدين، وفي المامد الده في الليجراء وقوله؛ وقو لقسامه عين: تحوم عليهن، والاصلح لك تاريخمة قادة، وحرم في الاساح الصية الكرامة

وقال الخبر الرماني الرد كان فلك لتحديد العرب والمكاه على ما حرب به عادلت قالا تحوران وعالم حمل حقرات الفول والكاكات الامتناز والدخم للا بأس قاكل عجائزة ويكوه وقاكل سواك كخصور الجماعة في الما حاد المال الل عادلان المحو لومو حمان النهياء

۱۹ (۱۹ هـ) (مالك) عن يافع وأن با هريوه قال) قال الى صد المراث مكتا يواد مسهل رواه الموطأة موقود ورواه الوليد ما مسلم عن مالك عن يافع في أني هوياد عن السي قال وبو بناج عنى ذلك عن مالك، ولكنه موعود من عبر روايه مالك من طريق أيوب هن نامج من اللي عربود وفي طرس توهري عن من محيد بن المحيسية والحل أبي فرمزة إرضى الداعته أو قال المربوطي، ومن طريق الوعرى الموجد ليخاري ومسلم ""

الأسراهوا) مهاجرة قبطع التجلياتوكيم؛ لشل للل فدامة أأن أم الأموا فيم الاستخدام الله خلاف بهل العلماء، وشأه أنها حرم فقائدًا بوجود، والسواد بالاستام الله فالنسي، واللي دلاه حصم بعض السلطاء، وهو قول الحقود

 $e^{i \Delta \nabla} \Delta = O(\nabla)^{\frac{1}{2} \Delta + \frac{1}{2} \Delta}$ 

الغار الأميرات الإستماعات (40.00 فا 20.

والأرابا والمحرج الالالك وبالوالمالك

<sup>345° (35° (51° &</sup>lt;sub>(1</sub>55° (5)

قال صاحب الهمامه ومعسود مها مسرعين درن الخيب، وهي التنسوطات ليس فيه شيء مرفق عير أن العجلة أحد إلى أمي حليقة لا رضي ألله عله له وعن الشامل والجنهورة المراد بالإسراع ما فوق سعيه المشي المعتاد، ويكرم الإسراع المشيدة ومان جيائي إلى نمي الخلاف، فادن من المتحلة أو د الريادة على البشي الكهدد، ومن كرهم أراد الإفراط فاد كالرام!

قدين، وقد أخرج أبو داوه من عدية بن عدد الرحمن عن أبعد أنه كال في جدية عقدين بن أبي العاص ، وكذا بهذي مشيد حقيقا والحقيد أبر بكرفة فريم صوبه، فقال: لقد وأبشا وبحل مع وسول القد تأثير وقل وملاً، قال العبلي مراده الإسراع الدوسطة وبدل عنيه ما رواه ابن أبي شبية في «مصيفه» من حديث عبد الله بن عسرو أبو أباه أوصاد طال: إذا أبت حمالتي على السوير فاحق مشيد بن المشييرة وكل خيف الحدارة، فالا مقلمها للملائكة وتحلفها بني أدم، المتهى

قال المنافظ" المنافظ" المناصل أنه سنتمب الإسراع بها لكن بعيت لا ينهى يني شدّة يخاف معها حدوث مصدة بالبيان أو مشغة على الحامل والسلبع. الإلا يناوي المتقادرة من المقالة أو إدخال المنافة على المسبوء قال القرطبي مقصره الحديث أو لا ينافأ سنه ب عن الدول ولان أما الحق يهد التي إلى الدمي والاحدال، وقبل المعمى الإسراع للجهرها بهر أعم من الأول، قال الفرصلي والأول أطبره وقبل السووي التدبي بالطال مرمردة للقولة في المحميد، الضووي التدبي بالطال مرمردة للقولة في المحميد، الضعولة عن وفائدها

. وتعلمه التنائبي يأت المحمل بحلي الرقاب فد يعير لم عن البعاني، كما ----سند........................

CP فقح الشرق CP (CP)

فالده هو حيرًا تُقَدِّمُونَهُ إليه، أَوْ عَبَرَّ تَصْعَالُهُ عَلَى رَفَابِكُمْ

أحرجه السعاري مي ٢٣٠ كناب الجنائز. ٤٢ ساب السرعة بالجارة.

ومسلم في: ١١ ـ كتاب المحاش، ١٦ ـ باب الإسراع بالحنازة، حديث ٥٠.

نقول الحمل فلاد على رقبته قاوياً، فيكون المعنى: استريحوا من نظر من لا خير فيه، قال اربوبده أن الكن لا يحملوك، ويؤيده حديث الن عبر مرفوعاً: وإذا مات أحدكم فلا تحسوه وأسرعوا له إلى فرده، أخرجه الطبراني بإستاد حسن، ولايي داود اس حديث حصين بن وحوج مرفوعاً الا ينبعي لحيمة مسلم أن تبقى بن ظهراني أهدال النهى ما هي اللغتمة.

عبد هو خير نقده ومه قال البرقاني. كنه في الأصول، والقباس نقدمونها أي الله والقباس نقدمونها أي الله أي إلى الحير وهو النواب والإكرام، الحاصل له في فيره فيسوع به تبلغاه فربيا، قال ابن ماللك، وري اللهها، بتأليث الضمير على تأريل الخير بالرحمة أو الحسي.

قال السندي على السخاريات الظاهر أن النفدير فهي هبر، أي للجدوة ممعنى المدت لمقابلته مقولة: فشرّ، وجبئت لا بد من اعتبار الاستخدام في غسير اللها الراجع إلى الخبر، ويمكن أن يُقلَّزُ فنها خبر، او فهناك خبر، لكنه لا تساعده المقابلة، التعيي.

أو شر مندونه البر رقائدي فلا مصلحة لكم في مصاحبته لأنها بعيدة من الرحمة، ويوخد منه قرل صحدة أهل النظائة وغير الصالحين، فيه مدب المباهرة بدون المبيت، لكن بعد تحقق آنه مات. أما مثل المطعون أو المسبوط!!! والمغلرج فينبعي أن لا يسرع منعنهم حتى بمضي يوم وثبلة ليتحقق موتهم، كذا في «النتج!!"

 <sup>(</sup>١) المعطمون عن المصاب بالطاعود، واستنبوت المصاب بالعشية، يقال: سبت المعربص به أمنى عليه.

<sup>(</sup>۱) - هنم الناري، (۱۱ (۱۱۸).

## تنؤ كتاب الجنائز ولله الحسد

وقد وقع الفراغ من نسويته في أحر ساعة من بوم الحمعة ساعة الإحابة سام في القعدة سنة نسع وأرمعيل بعد للانمانة والله من الهجرة النبورة على صاحبها ألف أنف صلاء وبحبة.

وقد زيد فيه بعض الحواشي في حدود سنة تسعين بعد ألف وثلاثمانة همد العُشم الثاني.

#### 

بحمد الله وتوفيقه تم الجزء الرابع من كتاب «أوجز المسالك إلى موطأ الإمام مالك» ويليه الجزء الخامس وأوله: «كتاب الصيام»، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد النبي الأمي وعلى اله وصحبه أجمعين وبارك وسلم تسليماً كثيراً. كثيراً.

#### ملحوطة

وكان هذا مهاية الجزء التامي من الطبعة المعجومة وكتب في نهايته ما يأتي:

وقد سرح النظر على هذا الجرء أيضا السولي العلام جامع المعطول والمنافول حاري الفراع والاصول حضرة العلامة مولانا الشيخ عبد الرحس<sup>(۲)</sup>

(1) من المحدد اللجيل العامل عن السعلوان والسلوان موالا عبد الرحين الكامبووي، وقد من العداء وكان من أقداد منه في الا العلم، وكان من أقداد العلماء وكان من أقداد العلماء في معبره، مطالب عنه تسجدا العلامة محمد ركايا الكاددملوي شارح الموطأة إلقاء المنطق على عدا الأجزاء من كتاب الأوجز المسائلاء، فكنب هذه الكلمائية، وقد توفي سنة ١٩٧٥ و رحيد الله رحية واسعاد الطل حديد في كتاب العدقية القائمة من الأسايد العالمية عليه رحية واسعاد الطل وحدة في كتاب العدقية القائمة من الأسايد العالمية عليه المنافئة من وحدة عباد لاحد التبيغ سعد الرحين.

.....

رئيس المارسين بالمدرسة العلية الشهيرة البلطاهر علوما أملًا أن ظلُّه وأماض على العالمين لرَّاء وكتب في أغرو ما لصه:

النحمة للله أهل المحمد ومستحقه وصلانه وسيلامه على صغويه من علقه محمد جامع علوم الأولين والأسرين وعمل اله وأصحابه للطبيع الظاهرين:

أما يعدُ فيني تشرّفتُ بمطابعة هذا الحرم كالحرم الذي قت من الوجز المسالت شرح الدوطأ للإمام مالك در رصي الدعدت والذي ألف العلامة الفهامة اللكي اللوذهي والفطن الألمحي المحدث ابن المحدث مولاد السولوي الحرج المحافظ محمد وكريا شبح الديب بمدودة مطاهم المعلوم في بدلة مهارسورة الني مستعبة بالسمهة عن مرحميتها في الهدد وكارجها، من تحلي بنعائس الصفائف وتحدّل على حسائل السمات. له في العلوم الذينية ولا مهد الهله والمحدث بد صالحة والفنول المربة ماكة كاملة له تستنيف كثرة وهذا كتابه أوجز المدالك من أحسنها وأكثرها فائدة، قد حمع فيه من التحقيقات الرائقة والدقيقات الرائقة المحدد عن أحدام والمدالة الرحاً مثل هذا الشرح، والله والذينة المحدد مثل هذا الشرح، والله أغذ بحديد مثل هذا الشرح، والله أغذ بحديدة المحال

وابي بدأل جهداً في مطالعة هذا الشرح حرفاً حرفاً بالتعمق فيه وإمعان النظرة فايداً حرفاً بالتعمق فيه وإمعان العطرة فأيدة وجدله معلقة بأوال إغلاقه، فتشكر الله سعية وأدام طلح، وجزاء الله تعالى احسن النواب، ورزق شرحة كمة رزق منته القبول والتشواب، وترفاك الله تعالى وحميع المسلمين على الاهة التوجيد والإيمان.

هذا. وأنحو دعوانا أن الحصد فأنا رب العافمين و أنا الاميد الأحفر الأوفر عبد الرحمن خادم العلمة معارسة مظاهر علوم في بلدة سهارعور

## فهرس الموضوعات

# فهرس الموضوعات

- CHAIL	العوسوخ 
	١١ ـ كتاب صلاة الغوك
3	١ - صلاة الخرف المسالم
	وفيها لمائلة أمحات عجيبة الاسابده نسرهيتها الاسامل كدنت قبل الاحراب لاس
	الله برهال هي باقية أو بسخت (. ٤ . وهل تجوز في ألحصر أو لا؟، ٣ . وهل
	المؤثر في منداير كمات أو ١٩٦٧م وبيان السواصع أتسي صعى فيها.
W.	رسولياك يتخل لادوما بجور عبد الأفعة من صورها والدروسان شرائطها بالساك
T -	غروة الرقاع مني كانف ساء ساءه ماصاء مساما موساسيسا بيسا يتساسيسا
۲.	الصلاء وحالا وركهانا للغائب ومظلهم بالساءيس ببيدات سيستنب سيست
TT	يوي فراتك برو الخفق المناسسة المساسية المساسة المستنبست المستند
тү	محار الأنبة في صلاة الخوف للم المستنبسين بالمستستنسين
	۱۳۰ ـ کتاب صلاة الكسوف
ŧ +	لا ـ العمل في الكسوف
	وقبها عشرة ألحات مفلدة ٢٠٠ لعبد ٢٠ وزعو أهل الهيئة أن الكسوف لا
	عصمه أنمه الانتوال للوال أحسر المراكبة فيحارك وتأخكمه فيحارك وبالربح
	الكسران في زماما عيره الاندايزهم أصران أنبيتة ذن لا يكون رلا في ناريح
	معين. ٧ أوهل تعدد في زماله ١٤٥٠ هـ. للمسائل تعقيبة الخلافية فيه.
⇒ É _	المراقع والمتراد الأراد السائل الخلافة فيداست سيستست
şξ	الجماعة في الكنوف
۵A	مل في الأعدال التسمية أو العامعة؟ يستنديسيا بالسياب سينياسيا سيا
99	ي الرعومي لوم ؟
٦.	العوال القراءة السننسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيس
33	للحويل المنحود محسند بمحصده والمستحدد والمستحدد والمحاصدة والمحاصدة
31	والمالية المنافية المستنان الم

## فهرس السوضوعات

فهرس السوحيوعات	
-	التوصيع
13	ال معلم في المناه بلغ سنين سنية
15	اللغمو بعو الكموف سيأب ويبرو والمواوية والمسارة والمتسارة
٧ >	الكوافة وجهوف السناء للساء الداء الدورة مرازية للمستدر للسيد فللمت
A.S.	ورية الحا وعرف سيبي والساسيين سيستنين سيستنين والحرار
v.	وأرب أكر أهبها المساء التسادينين ليسا المستنيا السينساء سينتها المستنيا
AB.	الأعلاف الروارات في عذات القبر للسنسسسان سسسسا
45	البحد انتبة الرشيع وتوحيده سننسس بالمساب سساسا المساسات المساد الماسا
105	الله عاجاء في صَّلا الكسوف
y sim	أمعة ما ران ألفي إلى في صلاة الكبوف للسبب للسبب للسلسا للسلسا
V to	اللهاف اللغر ولكمراً في القراب السياب السياب المال المستاب المستاب المستاب
	١٢ - ئناب الاستحقاء
133	٧ ـ العمل في صلاة الاستمناء
	رويه منعة أنجاك (1 يالك) . قال ويشهاه ٢ يا ويدتها و كال وحكيم، قال:
14.1	روفيود ، لا يا وممالك الأنمه فيها ، V يا وردا كم معطروا مستند سنست ١٩٥٠ .
173	وجك تبحويل فرفاء سنده مستار بالمانسف ساست سناسا المستقا سيتقا سستانسان
12.	المرازة قبل العملة أن معاهد الله المسالة أن معاهد الله
v:r	الفحالج الانفواء الزميتهم بنساء السناء السنديان سابين بالمبتداء السناب
137	<ul> <li>أو ما جاء في الاستنباء بيسريس بين بين بين بين بينية ودينية والسيديين بين بين بين بين</li> </ul>
121	٣ ـ الاستمطار بالبجوم
ro4	إيا استأن بعربة فتنافهن السنسان سنديد بالمستدان سالستان سنديد
	١٤ ـ كتاب الفينة
157	<ul> <li>العظنهي عن استقبال الفيلة والإنسان بريد حاجه</li></ul>
٧٧¥	٢ ــ الرحْصة في استقبال القبلة فنول أو لغالط المدين المستناسليسياليا الما
XA :	+ ـ الخنهي من النصاق في الفينة
1,45	ال عاما جاء في القبلة سيستستستستان
VAN.	·

## فيرس المرموعات

	<del></del>
15:	عة بن المشرق والمعرب فقة مستسلسسية سند مستان المال المال
	ه بدما جاه في مسجد التي تزلا ، ديناس د سده د د سيست سيست
	الصلاة في المسجد العرام
	ما من رئي ومعرى وولاله من رزاهن الحاه بدار الراسوس بالعساء واستاسات
	1 ـ ما جاه في خروح انساه إني العماجد
	عالم فات الهراق
۲۱5	١ - الأمر بالوضوء لعن من القرآن بـ سينيا ، سينيا ، سينيا بينيا سينيا المستناد
44-	٢ يا الرحصة في الغراءة على غير وضوء
Try	محال ما جاء عبي تعمريت الفوائق الدالسان السال الدالسان المال السالمان
٧٣.	من فالدحاك أمن الدين الع بالسناسية السناء للساء المسالسية المسالسية.
tra	لالمالة المرافي القراق يستنيس والمستنان والمناس والمستنان ويتمالها والمستنان
178	واصلاف عبو وُعِينَاء في نبواء القوقات بالسندينية . النب التساليدينات السناليديية
44.4	الدعو التواف على حروم أحرم واراده عدرجا لحادث النسب للسند الما المستسدان
res	صاحب لقرأن فصاحب الإني المعطة بالسابات السلسات سابات الاسسان التا
ro:	خالب فجيد الكيك أتوجي وووايين المتعدد والمساوو والمساوونين والمساور
3 2 7	يواج الواحي وطعا أربوه أأداء والمتدالية المتتدا للتدالي للمستداسية
Y 3 2	معي سمية الحرين
To.	الملك مة وحفظ الراب والراب والمداري والماء الماء الماء المسهد والملك
415	غول المشرك الإوالميام وغول مورد علي بالربيان الماليسالية المسال المسالية
T 7 A	ويأن ووفائضج أأأنا بالماليان أأنا المستدينيات
TVT	فرق الخويرج وحكمها المستنسب المستنسب للمال السالمستا
YVŧ	مكت الن عمر بالرحمي الله علم ياعلي مورة اللموة ليمان ميس بالراب المستروري
<b>79</b> 0	2 ـ ما جاء في سجود القرآن وحكم السحود إلى السلم المستمالين السلمان السلمان
T y 4	فراجه أسجوفوني المكاوية الريسيان والرباء السياد يسار سراسا سيست وسيرسي
T A, Y	مي المعج محيثاً. سينسسينسسين الله المالي المناسسات الماليات
111	الشجوداني أشغصان بسيسة سيسسيس بسيبات سينسا بالماسات فسيدارينا
:4:	والأروا للتجدم بعد الفيتية مبعد العف المستنين للتنسين بالمستني المستنين للتنسير

## فهرس المومنوجات

-	الموصوع
X Q A	الدجلة على غير وضوء
T·•	السجدة على السامع والاحتلاق في سسسسسسسسسسسسسسسسسسس
<b>ም</b> ፣ ፕ	٣ ـ ما جاء في قراءً؛ ﴿قُلْ هُو اللَّهُ أَحِدُمُ وَ﴿قِبَارِكَ الذِّي اللَّهِ اللَّهُ السَّالَ اللَّهُ
۴٠A	٧ ما ما چاه في فكر لله تعالى ساما ما المسامات المسامات الما ما المسلمات المسامات
ተነነ	من منبح دير كل صلاة ثلاث وثلاثين بمسيسمينيسسيسمينيسسمينسسم
ΓV	الحوظة في الباقيات الصالحات المستنبسين المستنبسين المستنبسين المستنبسة
TT:	الغفى أفضي أو التلاوة للمرابعة المتعالية المتع
ተነ፥	٨ ـ ما جاه في اللاعمة سيسبب
ΓYΊ	نكل ني دعود ووبيسو ووسسوو ويستوونيوسات والمستورية
114	لا يقل أحلكم " الخفر في إن تنك
472	يؤل رباحين بغي لك أكلع ستستستستستستستستستستستسا
E\$3	أقصيل الدعاء دعاء بوم عرفة إلح بالتستسيسيسيسيسيسيسيسيسيس
†ì†	التعوه ولارح في التبيد للسسيسين للتساسين سيستسسا
rs.	للاف دعرات التي يتؤه أجيه عي النبن مها إنخ سنسسسسسسا الساء ال
FaY	ما من داع بدعو الا بين غلاك يلخ للسلسلسلسلسلسلسلسلسلسلسلسلسلسلسلسلس
Fst	٨ والعمل في الدماه
r ə A	لا ولي بالدعاء في الفيلاة ليستان المهدر المساعدة المستانية المستانية
<b>7</b> 37	مي دها إلى هذي فله أحر من عمل بها المستسدة المتعدد معتقد المستسبب السنت
r 1¢	١٠ ـ النهي عن الصلاة بعد الصبح والعصر
<b>r</b> 1.0	احازف الأمة في الأرقات المكروفة مصيم سيست سيب يستنب يتست
FYF	يعت هذاف الصابعي ساداستساء السهيد ساستستستساست
ΓVΊ	السمار نطلع ومعها قرق التيعلني استنسست بسيست سيستستنسس ستستستنا
rap.	كان صران وهي الله عردن يضرب على الصلاة بعد العصر ساسساسساسا
ΓĄV	11 _ كتاب الجنابز
FAA	متي شرمك أغيلاة يتنبينا أأأران استنتستسانا استنتستسينينا
FAA	١ _ فيا الدين وحكيه ٢

## تهرس الموضوفات

ميدة	ئەدىسى:
r4.	قسلم عايم الدينام من قديمان والاحتلاف فيه مدينست بسبب مستسبب منا
444	الهيل خالمة الهافود واستستان والمستنان المستنان والمستنان والمستنان والمستنان والمستنان والمستنان والمستنان
٤.,	المعمل المنطيس المناحدي واستنسستان وواستان المستنسب المناسسة واستنادات
: - :	همال بال والعُمْد من الرَّوْمِين الاحر الله السيستانية بالناساس الله السيسا
2 - 1	المسل في قبل المنت
111	ا في القرار في الدولة العوال مع الرحمال المستناسة المستناسة المستناسة المستناسة المستناسة المستناسة
£V1	<ul> <li>إلى ما جاء في كفن العث ورسيس بيستند السنان المساورة والمساورة السنان المساورة السنان المساورة السنان المساورة المسا</li></ul>
ş ye.	معنى قوق: السراعية القطي ولا عمامة المستسمية : السما المعسمة
215	ا الله المارين لـ رُمني الله عند التصويل فيه مع تبريل السناس السنسانات
£ T T	عمل المساد
<u>1</u> > P	٣ ـ البشي أمام الجارة
t T T	ة _ النهي أن تتح البحارة شار
8Ts	ه د الكبي على الجائز الله المالية المالية الكبير المستنسسة
179	نعي النبي أيج المعالمي وحرج الى المعملي
t t A	موات المنطقية (العقل ج7) مراجيهما استناسا المسادية المحادة المحادة المحادة
2 2 7	القرية على القبر السأ سيستين شاء الساء السسيسيات
1:1	من فالع لمليَّ واللَّم الكليرات النجائل المستنبية للساء للمان المستنب المستنب
653	٦ ـ ما يقول العصلي على الجنائر
E 7.0	ر في مية : المحارة عن الأعلى الله الله عليه الله الله الله المستحدد المستحدد المستحدد
177	وعاداتي مربود أرضي أناحه بأعلى صبي فللبع أعاد من عقاصا ألفير أللسنا
t 7 A	القراء على الحرورة بالقاحدين المستسد يستسد يست المستسم
lva.	٧ . الصلاة على الحارة بعد السبح والعصر
(V)	» _ الصلاة على الجائز في السحد
(A)	خروع السلماني كخائراً المستستستين بالسياسيسيين ما
141	٩ . حامع الصلاء علم العجائز
10.	من أحل كالإمامة في أنمسكا؛ هليها - برنيس، السنا المستنال المستنال المستنالة المستنالة ا
AA!	و آران جين اور جال و الساد السالسيديين الماليون المساسسات المستعدد

#### هيرس للوسوعات

	الدرضوع
191	السنير من عدده الحارم والطية دانها الساء الساء الساء الساء الساء الساء
	الصلاة على وعد الحراب
	١٠٠ ما حام في دفن المبك
150	الوفي الشي 155 مرم الأكبين وعلى يوم اللائلة بالمان المستند السائس سالسلسلسان
<b>.</b>	الصبة الفيلاء فأي التي يعزي فيه سناسا ومورو ويقا الساب سيستساسا بيا
2 · 4	أجعر والشي المستناب سنسرو والمهادي عدادت ستتستب سروووي
5 ° Y	بحن نقل المهاجري الراب الراب الساب السيار والراجا والساسسيارين
>\V	١١ ـ ياب الوقوف للجنائر والجلوس على الفير
SYA	المحمولي فلي ألخو للوبيونون المناسلين المستنسسين
o <b>T</b> :	بأ يعمل الحر البلس عني يتزديوا سيستنبسين بالهواء سينين السيسين
5 <b>Y</b> A	١٤ ـ النهي عن البكاء على العبت
2₹/	عبادية إنازا فن فيسي مستدره ومعسو مساء مستدر مساء السناء المساء
221	المهلاة منج ماموي الفتال وأبراع الشهادة والمراز المربيسيا ووالمراز المراز
42†	للحد في الكاء على النيت مستند السند السند السندسان السندسان والم
\$ T. T	١٣ ـ الحية في المصية
17	الا يتموف لأحمد للاتأه ومعنى للحاة العبدم السناسيسيانيين
ZVV	18 م قامع الخيبة في المصية
₽V-n	يغر السمين العصلة في المستنسبين المستن واستندادها المسا
ራሦ <b>ና</b>	حيد أو سمة بن الاسرجاع
4AT	محتهد بن إدرائيل مئت زوجاتسياسا سيسياسا
537	<ul> <li>أ دما جاء في الاختفاء وهو الثبش</li></ul>
ን ሲV	کے معلی البت سینوں سیدوں ووسیوں وروسیوں سینوں سین سیند
ુવવ	13 a series (
5 A N	م این شی مات X یخیر از لرفیق الاحلی درباید دست. است بیست بیشت با در در داده
99T	الله أحمدكم إما حالت مرفقي عليه عقمله بالعداة والمشي سيستند. من برايات المراد على الرادية
υAV	كن الله أدم قائله الأرجل (لا عجب القبل برييسا بدريستان، يستنيا السنيسيسا 
5.63	النعا بسمه المؤمل طانو أوامي الورف طي والأبيجاث المعيدة في لذلك ودسيستانين

# فهرس العوصوحات

4941.0	
۱۰۷	السبح وافققة الروح بالمساويين ووساويا السناد المساويات
	الإدا أحب عندي تفاني أأحنت فقاءو بريسي ويسي سيستسد سنستسد سنستحس
	أخوال الهولجين العجيه عند الموت بالسابساس للسابسسسسسات ستتسب
	فالأرطل: إذا بت فعرفري، الحديث للسستند سستنداد السمنسيد
	كل مواود يوند على القطرة أسميد، يستنسب سنسا بالمستسلس المستسلس
ኒካለ	الزاري المستغين والمضركين مستدسمين الماسين المستستست
171	لا تفوع الساعة لحي يمني المار على العلم الخ الساسيس السمية وستساسية
lΓl	
71:	عروه 🍇 إلى المليع واستادات المستحدد المستحدد
188	المرعوا لجنائركم فإناأكان تمير إلح السمية بريسا يستنب سيستستستسب
	قدين الكناب